

## فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الريب

للحسين بن محمد الطيبي (ت٧٤٣هـ)

دراسة وتحقيق من الآية ١١٧ إلى آخر سورة البقرة

رسالة «ماجستير»

إعسداد

الطالب/ على بن حميد بن مسلم السناني الجهني

إشــراف فضيلة الدكتور/ مكمت بشير ياسين

21116

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله قال المؤلف رحمه الله تعالى:

«ويجوز أن يراد كل من جعلوه »(١) عطف على قوله ((كل ما في السموات والأرض))، [ويجوز أن يعطف على قوله ((له ما في السموات والأرض](٢) هو(٢) خالقه)) فعلى هذا فهما في السيماؤت لم يكن عاماً بل والأرض](٢) هو(٢) خالقه) فعلى هذا فهما في السيماؤت لم يكن عاماً بل مجرى على العقلاء لإرادة الوصفية، فحينئذ يتوجه عليه: كيف قرن ما الذي(٤) لغير أولي [العلم](٥) مع قوله في المنون وهو لأولي العلم، ويكون الجواب أن حاله كحال قولك: سبحان(٢) ما سخركن لنا، هذا توطئة للجواب، ولهذا عطف عليه النها] قوله ((فكأنه(٧) جاء بما دون من تحقيراً)) على سبيل البيان، أي الظاهر أن يقال: له من في السموات والأرض، أي ممن عُبِد دون الله من الملائكة والمسيح وعزير، فوضع «ما» وهي لغير أولي العلم موضع «من» إرادة للوصفية وهي المملوكية تحقيراً لشأنهم حيث نسبوا إلى الله سبحانه وتعالى بالوالدية(٨) كما حقر شأن الملائكة في قوله تعالى في وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً هه(٨) لهذه العلة سماهم جنة وهم ملائكة(١٠) مكرمون لأنهم نسبوا إلى الله تعالى، وأما

۱ـ أي من قول الزمخشري ((ويجوز أن يراد كل من جعلوه لله ولداً له تانتون مطيعون...)) كما في الكشاف ۱۰/۱، وصدر الكلام تقدم ضن الجزء الذي حققه الزميل صالح النايز، ويتبعه الكلام اللاحق إلى بداية الفقرة رقم (۱).

٧\_ ما بين المعكوفين ساقط من النسخة التي جعلتها أصلاً ورمزت لها بالحرف (م).

٣ ـ في النسختين المساعدتين (د و ي) بلفظ موهو، وما أثبتناه هو الموافق للكشاف ١٠/١.

٤ في (ي) بلغظ "مالذي" والاحسن أن تكون العبارة "كيف قرن "ما" وهي لغير أولي العلم..." كما
 ورد لاحقاً.

هـ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦\_ عبارة "م" "ما سبحان..." بإتحام "ما" وهو خطأ.

٧\_ ني (د ر ي؛ بلنظ "وكانه".

٨\_ ني (د ر ي) بلنظ "بالولدية".

٩\_ المانات (١٥٨).

١٠ ني (ي) بلنظ "البلائكة".

الفرق بين الوجهين(١) فهو: أن التحقير على الأول يعلم من قوله تعالى ﴿له ما في السماؤت﴾ بطريق المفهوم، والتسخير من قوله ﴿كل له قانتون﴾ كذلك، وعلى الثاني بطريق التصريح وكم بين الدلالتين، وذلك أن الدعوى مع الكناية كدعوى الشيء بالبينة، ولذلك قررنا التفسير بطريق أدى(٢) إلى المقصود بالطريق الأولى، الراغب: قيل إنما وقع لهم الشبهة في نسبة الولد إلى الله تعالى لأن في الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون على الباريء تعالى اسم الأب، وعلى الكبير منهم اسم الإله حتى أنهم قالوا: إن الأب هو الرب الأصغر وإن الله(٢) هو الأب الأكبر(١)، وكانوا يريدون بذلك أنه تعالى هو السبب الأول في وجود الإنسان وأن الأب هو السبب الأخير في وجوده، وأن الأب هو معبود الإبن من جهة أي مخدومه، وكانوا يقصدون معنى صحيحاً كما يقصد علماؤنا بقولهم: الله محب ومحبوب ومريد ومراد ونحو ذلك من الألفاظ، وقولهم رب الأرباب محب ومحبوب ومريد ومراد ونحو ذلك من الألفاظ، وقولهم رب الأرباب تصور الجهلة منهم معنى الولادة الطبيعية(١).

(۱) قوله ((سبحان ما سخركن لنا)) يخاطب النساء وفيه معنى التعجب من كونهم(۷) مع الدهاء والمكر والحيلة مسخرات للرجال، وفي

١٠ أي الرجهان اللذان ساقهما الزمخشري عند تفسير قرله تعالى ﴿ كل له قلنتون ﴾ انظرهما في
 الكشاف ١٠/١.

٢\_ عبارة (م) "بطريق أي أدى..." بإتحام "أي" وهو خطأ.

٣ ني (د و ي) بزيادة "تعالى" كما في الراغب.

٤ عبارة (د و ي) "الرب الاكبر" وما أثبتناه هو الموانق لتفسير الراغب.

هـ لا يسلم بل ما ذكر، الراغب فيه نظر، لانه لم يثبت في الكتاب والسنة ما نسب إلى عيسى عليه السلام، وغالباً ما يكون من اخبار أهل الكتاب.

٦- تنسير الراغب، المسمى جامع التفسير، نسخة مصورة من مكتبة "أيا صوفيا" تحت رقم (١١٢) ل ١٠٨ ت ١٢٦٦ بتصرف.

٧ ـ ني (د و ي): بلنظ "يتعجب من كونهن" وهو أظهر.

الأقليد (١): ليس من شأنكن أن تكن مسخرات لنا فسبحان الملك القادر الذي سخركن لنا بكمال ملكوته وتمام قدرته وعظمته.

(٢) قوله ((بزع الشيء))(٢) بالزاي والعين المهملة. الأساس: غلام بزيع: ذكي وقد تبزع الغلام [تظرَّف](٢) (١).

(٣) قوله ((في قول عمرو)) قال الزجاج(٥): هو معديكرب(٢): أمن ريحانة الداعي السميع يؤرقني وأصحابي هجوع(٧) معنى السميع المسمع(٨). تم كلامه.

قيل: ريحانة اسم امرأة (١٠). وقيل اسم موضع، يؤرقني: يوقظني، هجوع: نيام، الداعي: دواعي الشوق التي تدعوه وتسمعه [الصوت](١٠)، يؤرقني حال من الضمير الذي تحول من الفعل إلى الظرف وهو قوله «من ريحانة»، إن قلنا «الداعي» مبتدأ والمقدم خبره، وإن قلنا: «الداعي»

١١. أي في كتاب الاقليد شرح المنطل لاحمد محمد عمر الجندي، والكتاب توجد منه نسختان في مخطوطات مكتبة الجامعة الإسلامية منها نسخة وقد وقنت على الكتاب ولكن لم أتمكن من الترثيق منه، لرداءة المصورة الغلمية.

٢\_ تمام عبارة صاحب الكشاف ((يقال بدع الشي، فهو بديع، كقولك؛ بزع الرجل فهو بزيع))
 الكشاف ١٠/١.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ أساس البلاغة للزمخشري ص٢١.

ه مو أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، كان من أكابر أهل العربية، قال ابن الإنباري في النزهة: "كان حسن المعتقد، جميل الطريقة" من آثاره: "معاني القرآن، وكتاب الغرق بين المونث والمذكر، وغيرهما" تا (۱۱۱) تقريباً، ترجم له ابن الإنباري في النزهة ص١٨٨، والسيوطي في البنية (۱۱۱).

٦- عمرو بن معديكرب الزبيدي، أسلم عند دخول الإسلام اليمن وتوفي في آخر خلافة عمر، الشعر والشعراء ص١٣٥، والإغاني لابي الفرج الإصبهاني ٢٥/١٤.

٧\_ انظر البيت في ديوانه في مطلع قصيدته العينية ص١٤٠٠

٨\_ معانى القرآن وإعرابه لابي إسحاق الزجاج ٨٦/١.

٩ ـ وهي مطلقة الشاعر، كما في الديوان ص١٤٠

١٠ ما بين المعكونين في (م) "الصرف" وهو تصحيف.

فاعل فالجملة حال منه، والأولى أن يكون «يؤرقني» جملة مستأنفة، الجوهري(١): السميع السامع والسميع المُسْمِع واستشهد بالبيت(٢).

- (٤) قال المصنف: ((في كون السميع بمعنى المسمع نظر))(٢) لجواز أن يكون بمعنى السامع، لأن داعي الشوق لما ادعى الشاعر(٤) صار سامعاً للقول الذي أجيب به أو لقول نفسه، فإيراد السميع ترشيح للاستعارة(٥). سلمنا لكنه شاذ.
- (٥) قوله ((وهذا مجاز من الكلام))(٢) من بيان مجاز أي هذا يسمى في أساليب كلام البلغاء بالمجاز، وقوله ((وتمثيل)) عطف تفسيري، أي وارد (٧) على سبيل الاستعارة، شبهت الحال (٨) التي تتصور من تعلق إرادته جل وعز بشيء من المكونات ودخوله تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف بحالة أمر الآمر النافذ تصرفه في المأمور المطيع الذي

١- أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، أديب فاضل، من أثاره ديوان الأدب، والصحاح في اللغة،
 ١- أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، أديب فاضل، من أثاره ديوان الأدب، والصحاح في اللغة،

٢\_ المحاح للجرمري ١٢٣٣/٣

٢- أناده الطيبي بالمعنى، وتمام عبارة الزمخشري ((وقيل البديع بمعنى المبدع كما أن السميع في
 قول عمرو: أمن ريحانة... بمعنى المسمع وفيه نظر)) الكشاف ١١/١.

٤ - ني (د و ي) الما دعى الشعر،

هـ عرف السكاكي الاستمارة بقوله "هي أن تذكر أحد طرني التشبيه وتريد به الطرف الاخر مدعيا دخول المشبه ني جنس المشبه به دالاً على ذلك بإثباتك للمشبه ما يخص المشبه به انظر المنتاح ص٣٦٩.

٦- قلت: تبني المجاز في مثل هذا باطل ومسلك ليس بسديد، أعني جعل المجاز وسيلة لنني ما أثبته الله لننسه، فمراد الزمخشري نفي الكلام عن الله، وقد وانقه الطيبي على ذلك، والذي عليه أثمة الهدى سلفاً وخلفاً أن الله تعالى يتكلم حقيقة بحرف وصوت يسمع بما شاء كيف شاء، وأن نوع الكلام قديم وأحاد، متجددة، انظر العقيدة الطحاوية ١/١٧١١ والفتارى لشيخ الإسلام ١/٢/١٢ وما بعدها، وقد بسط رحمه الله اختلاف الناس في كلام الله، فراجمه للاستزادة.

٧ ـ ني (ي) 'وأراد' وهو خطأ.

٨\_ ني (د ر ي) "الحالة".

يؤمر فيمتثل ولا يتوقف ولا يكون منه الإباء، فيقول افعل(١) كذا فيمتثل، ثم استعير لهذه الحالة ما كان مستعملاً في تلك الحالة، فإذن لا قول ثمة وعليه قول الزجاج والإمام(٢) (٢) والقاضي(٤) (٥) (٦).

قال البزدوي(٧): أريد ذكر الأمر والتكلم بها على الحقيقة لا المجاز عن الإيجاد بل كلام بحقيقته من غير تشبيه ولا تعطيل، وقد أجرى

۱\_ نی (د و ی) \*انمله\* وهو خطأ.

٢\_ أي الرازي محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن على فخر الدين، المفر المتكلم، من تمانيفه التفسير الكبير (مناتيح الغيب) والمحمول والمنتخب، ونهاية العقول وغيرها، روى أنه

ندم في دخوله بعلم الكلام ونسبت إليه في هذا أبيات منها:

وأكثر سعى العالمين فلال

وأرواحنا في غفلة من جسومنا وحاصل دنيانا أذى وربال

ولم نستند من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقال

نهاية إقدام العقول زوال

انظر ترجمته في طبقات المفسرين للداودي ١٦٥/٢، طبقات الشافعية للسبكي ٨١/٨.

لتفسيم لمعروف بأنوار لتنزين ... ٣ التفسير الكبير للرازى ٢٦/٤.

 ٤ـ أي البيضاوي عبد الله بن محمد ناصر الدين، من مؤلناته مختصر الكشاف والمنهاج في الاصول ومختصر ابن الحاجب في الاصول وغيرها ت ١٨٥٥، طبقات المنسرين للداودي ١٢٤٨/١، طبقات الثانعية للسبكي ١٥٧/٨.

٥- تغسير البيضاوي المسمى: أنوار التنزيل وأسرار التأويل ١٨٤/١.

- ٦\_ قلت: اعلم أن هذه المسألة أعنى هل المخاطب بتوله تعالى ﴿كن فيكون﴾ أهو موجوداً أم معدومًا، قد نالت اهتمام العلماء قديماً وحديثًا، نقد سُئل ابن تيمية عن هذا بأنه إن كان المخاطب بـ ﴿ كن ﴾ مرجوداً فتحصيل الحاصل محال اوإن كان معدوماً فكيف يتصور خطاب المعدوم، فأجاب بما لا يتسع المتام لبسطه، كما نقله بتمامه الشيخ القاسمي رحمه الله ني تفسيره ٢٣٦/٢، وما بعدها، وقبل ذلك بسط الإمام الطبري رحمه الله الكلام في هذه المسألة بما فيه الكفاية، ومما قال: وأولى الاقوال في قوله تعالى ﴿وإذا قضي أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾ أن يقال هو عام ني كل ما قضاه الله وبرأه، لأن ظاهر ذلك عموم، وغير جائز إحالة الظاهر إلى الباطن من التأويل بغير برمان، للمزيد انظر حامع البيان ١٠١٥.
- ٧\_ هو أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم البزدوي، شيخ الحنفية عالم ما ورا، النهر، من أثاره كتابه ني الاصول المعروف بأصول البزدوي وشرحه المعروف بكشف الاسرار، والمبسوط، وغيرها، ت(١٨٤٨ سير أعلام النبلاء ٦٠٢/١٨، الإنساب للسمعاني ٣٣٩/١.

سننه في الإيجاد بعبارة الأمر(١).

وقال صاحب المطلع: ﴿كن فيكون﴾ ليس قولاً من الله بالكاف والنون ولكن عبارة عن أوجز كلام يؤدي المعنى التام المفهوم(٢).

(٦) قوله ((إذ قالت الأنساع للبطن إلحق)) تمامه:

قُدُماً فاضت كالفنيق المحنق(٣).

النِسْعةُ هي التي تنسج عريضاً (١) والجمع نُسْعٌ ونِسَعٌ وأنساعٌ، الفنيق: فحل مكرم(٥)، والمُحنَق من الحنق وهو الحقد(٢)، والقول في الانساع تمثيل إذ لا قول ثمة، قُدُماً: القُدم بضم القاف، الجوهري: مضى قُدُماً لم يُعَرِّج ولم ينثن(٧)، يعني سريعاً، إلْحَق أمر من لَحِق(٨) بالكسر لحوقاً أي ضَمُر.

(۷) قوله (۱) ((أكد بهذا استبعاد الولادة)) يعني علم من قوله تعالى (الله ولدأ إلى قوله (كل له قانتون) استبعاد الولادة، فأكد ذلك المعنى بقوله (فيكون) وذلك أنه تعالى لما (۱۰) حكى قولهم (اتخذ الله ولدأ أضرب (۱۱) بقوله (بل له ما في السماؤت

١\_ انظر كشف الاسرار على أصول البزدوى ١١٣/١ (ح).

٢ ـ انظر ما سبق تحت النقرة رقم (١) ولم أمتد إلى معرفة الكتاب المحال إليه.

٦- البيت لابي النجم العجلي وهو ني ديوانه ( ) وانظره ني الطبري ١٠/١٥ برواية "قالت الانساع...".
 الانساع... وانظره ني اللسان ١٠٠١ برواية "قد قالت الانساع...".

٤ - ني (د و ي) "عريفاً للتمدير" وهو كذلك ني المحاح للجوهري ١٢١٠/٢.

٥- قال الجوهري: الفنيق الفحل المكرم، والجمع وُّنْقُ، الصحاح ١٥٤٤/٤.

٦- الحنَّق بالتحريك النيظ أو شدة النيض، والمحنق هو القليل اللحم أو الذي ضَمُر بطنه من
 كثرة الضراب، انظر اللـان ٧٠/١٠ والصحاح ١٤٦٥/٤.

٧\_ المحاح ٥/٢٠٠٧ بتمرف.

٨\_ نى (د و ي) "الحق" وهو خطأ.

٩ ني(د) مكذا ترله.

١٠ "لما" ساقطة من (د).

۱۱ في (د و ي) "وأضرب" وهو أظهر.

والأرض الآية، عُلِم منه استبعاد الولادة، وأوقع سبحانه اعتراضاً ليؤكد مضمونها على وبيان الاستبعاد [أن] (۱) قوله (له ها في السيماؤت والأرض دل بمنطوقه على كونه مالكاً للكل لا يخرج شيء من ملكه وملكوته، وقوله (كل له قانتون) دل على كونه تعالى قهاراً وأن الأشياء كلها مقهورة تحت تصرفه لا يمتنع شيء منها على تكوينه وتقديره، ولو فرض شيء لوجب دخوله تحت ملكه وقهره بدلالة هذا العموم، فكيف يتصور له ولد لأنه لا يجانسه في المالكية والقهارة (۲) وإليه الإشارة بقوله ((ومن كان بهذه الصفة لم يجانس)) إلى آخره. هذا وإن معنى قوله (بديع السماؤت والأرض) أنه مخترعهما وموجدهما من غير مثال ولا احتذاء (۲)، فدل بمفهومه على كونه تعالى مالكاً لها، فيكون مؤكداً لقوله (له ما في السماؤت والأرض) وقوله (إذا /إن اللها، فيكون مؤكداً لقوله معلى معط معنى القهارية الذي يعطيه معنى قوله (كل له قانتون) كما سبق، معط معنى القهارية الذي يعطيه معنى قوله (كل له قانتون) كما سبق،

(٨) قوله ((قرأ المنصور(١٤))) هو أبو جعفر الثاني من خلفاء
 بنى العباس(٥).

(٩) قوله ((استكبار أ)) مفعول له، أي وقال الجهلة: هلا يكملنا الله (١) استبكاراً، يعنى نحن عظماء كالملائكة والنبيين فَلِمَ اختصوا به

١ ما بين المعكونين في (م) "إلى" وهو خطأ، والصواب المثبت كما في (د و ي).

٢ في (د و ي) "القهارية" وهو الانسب للسياق.

٣\_ الاحتذاء لغة الانتداء، يقال احتذى مثاله: أي انتدى به انظر الصحاح للجرهري ٢٣١١/٦.

٤- أي قرأ بنصب ﴿بديعَ السمارات﴾ على المدح/وند عزاما إليه أُبور حيان في البحر المحيط ٢٦٤/١.

٥- أبو جعفر عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي (١٥ ــ ١٥٨) تولى الخلانة سنة ١٣٦ قال الذهبي: وكان أسمر طويلاً نحيفًا مهيباً، وكان فحل بني العباس هيبة وشجاعة ورأياً وحزماً ودهاءً وكان تاركاً للهو والطرب كامل العقل حسن المشاركة في الغقه والادب والعلم. سير أعلام النبلاء للذهبي ١٣/٧، والكامل في التاريخ ١٩/٥ ـ ١٦٥ وتاريخ الخلفاء للسيرطي ص٢٩١٠.

٦ـ لفظ الجلالة ساقط من (د و ي).

دوننا، قال صاحب المطلع: فإن قلت(١): أليس(٢) في قولك ﴿كذلك(٢) قال الذين من قبلهم﴾ مقنع في التشبيه حتى كرر ذلك بقوله ﴿مثل قولهم﴾، قلنا: وليس(٤) التكرير في تشبيه واحد بل هما تشبيهان، الأول: في نفس الاقتراح، والثاني: في المقترح، قلت: يجوز(٥) أن يكون التشبيه الأول توطئة للثاني، فقوله ﴿مثل قولهم﴾ مفعول به(٦) لقوله ﴿قال الذين من قبلهم﴾ و ﴿كذلك﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي الشأن والأمر مثل ذلك، أي جرت عادة الناس على ما شوهد من هؤلاء، ثم استونف بقوله ﴿قال الذين من قبلهم مثل قولهم﴾ بياناً وتفسيراً للشأن والأمر.

(١٠) قوله ((واستهانة بها))(٧) عطف على قوله ((جحوداً))،أي قالوا إنها ليست بآيات الله جحوداً واستهانة بها، والعجب أنهم عظموا أنفسهم وهي أحقر الأشياء واستهانوا بآيات الله وهي أعظمها.

(١١) قوله ((أتواصوا به)) أولها (ها أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا سلحر أو مجنون \* أتواصوا به (١٨) الضمير في (به له لقول، أي تواصى الأولون والآخرون بهذا القول حتى قالوا جميعاً متفقين عليه، والهمزة في (أتواصوا) للتعجب(١) اتفاق القولين.

(١٢) قوله ((﴿قد بينا الأبات [لقوم](١٠)﴾ ينصفون فيوقون

١ - نى (د ر ى) •نارن تيل ٠٠

٧\_ في (د و ي) "ليس" بدون همزة الاستفهام.

٣\_ غير موجودة ني (ي)-

٤\_ ني (د و ي) "ليس" بطرح حرف العطف.

هـ في (د و ي) بلفظ "ويجوز" بزيادة الوار.

٦ ني (د و ي) بلنظ "منعول مطلق" وهو أظهر.

٧\_ من قول الزمخشري عند قوله تعالى ﴿أُو تَأْتَينَا ،آية﴾ قال: ((جمحوداً واستهانة بها...)) الكشاف

٨\_ الذاريات (١٥١ ٥٣).

٩ ني (د و ي) "التعجيب" ولعل الصواب "للتعجب من اتنان القولين" والله أعلم.

١٠ ما بين المعكونين ساتط من (م).

أنها آيات)) هذا التقدير يؤذن أن قوله ﴿يوقنون﴾ مجاز من إطلاق المسبب على السبب، ولهذا قدر ((ينصفون فيوقنون)) بالفاء، يعني: إنما تنفع الآيات لمن يؤدي إنصافه إلى الإيقان، وهذه الخاتمة كالتخلص من عد قبائح الكفار إلى تسلية الرسول وَلَيْنُ لما اشتملت على التعريض بهؤلاء، يعني: هؤلاء قوم ديدنهم الجحد والنكير فلا تجدي فيهم الآيات والنذر وإنما تنفع الآيات لمن فيه الإنصاف فلا تحرص(۱) على هداهم ولا تتساقط حسرات على توليهم لأنك لست عليهم بمسيطر إن أنت إلا نذير وبشير، فلذلك علل بقوله ﴿إنا أرسلنك بالحق بشيراً ونذيراً﴾، والجملة مصدرة بَإنّ من غير عاطف، وفيه معنى إقامة غير المنكر منكراً لما استشعر منه من ملابسة ما ينكر عليه، ولهذا فسره بقوله ((إنا أرسلناك بالحق بشر أفرادي(۲) (٤).

(١٣) قوله ((وتسرية عنه))(ه) النهاية: هو من قولهم: سرى عنه الهم أي(٦) انكشف عنه، يقال: سروت الثوب وسريته إذا خلعته(٧).

(١٤) قوله ((ولا تُسألُ)) أي لا تسأل أنت يا محمد بضم التاء والرفع وهي قراءة الجماعة سوى نافع فإنه تفرد بقراءة ﴿ولا تَسْأَلْ﴾(٨) بفتح التاء وجزم اللام على النهي. قال الزجاج: أما الرفع فعلى وجهين:

۱ نی (د) انلا تحرم ومو تصحیف.

۲\_ ساتطة من (ي).

٣\_ ساتطة من (ي).

٤ـ القصر الإفرادي عند البلاغيين هو تخصيص بشيء دون شيء ويخاطب به من يعتقد الشركة أي اشتراك صغتين في موصوف واحد كتولك علي أديب لمن يعتقد أنه أديب ومؤرخ، راجع معجم البلاغة العربية ص٤٨٩.

٥ ـ من قول الزمخشري: ((وهذه تسلية لرسول الله مِرَكِيْرٌ وتسرية عنه)) الكشاف ١٠٠١.

٦- الحرف ساقط من (ي).

٧ ـ انظر النهاية في غريب الحديث والاثر لابن الاثير ٣٦٤/٢ بتصرف.

٨ـ كما في النشر في التراءات العشر ٢٢١/٢، والكشف عن وجوه التراءات السبع لمكي ١١٩/١،
 وقرأ بها كذلك يعترب وابن عباس رضى الله عنهما.

أحدهما: أنه استئناف كأنه قيل: ولست تسأل عن أصحاب الجحيم، كأنه قال: ﴿فإنما ١١) عليك البلاغ وعلينا الحساب (٢)، وثانيهما: أنه حال، أي أرسلناك غير سائل عن أصحاب الجحيم(٢). وقلت: المعنى على القراءة الأولى إذا كان حالاً كان قيداً للفعل، وعلى أن يكون استئنافاً يكون تذييلاً، [ومرجعهما](٤) إلى معنى: إنا أرسلناك لأن تبشر وتنذر لا لتسأل عن أصحاب الجحيم، يعنى ما كلفناك بأن تجبرهم على الإيمان، وفيه فائدتان [إحداهما] ١٥٠]: الإيذان بانشراح الصدر وأنه في فسحة منهم إن لم يؤمنوا، وهو المراد بقوله ((وهذه تسلية لرسول الله ﷺ وتسرية عنه)). وثانيتهما (٦): إظهار أن الحجة قد لزمت الكفار (٧) وأنه مُرَاتِين بلغ ما كان عليه لأن هذا القيد إنما يصار إليه إذا تجاوز رسول الله إلى من البشارة والنذارة إلى ما يوهم منه الإجبار (٨) وإليه الإشارة بقوله ((ما لهم لم يؤمنوا)). وأما القراءة بالجزم فالنهى إما مجري على ظاهره والمخاطب رسول الله الله الله المالة وهو المراد بقوله ((نهى عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله))، أو عبارةً عن تعظيم الأمر وتهويله والمخاطب كل من يتأتى منه السؤال، ثم التهويل إما عائد إلى المستخبر بفتح الباء وهو المراد بقوله ((إن المستخبر (١) يجزع أن يجري على لسانه ما هو فيه لفظاعته))، أو إلى المستخبر بكسر الباء وإليه الإشارة بقوله ((أو أنت يا مستخبر لا

١ نى (ى) \* إنما\* بدون الناء-

٢\_ الرعد (١٤).

٢\_ معاني الزجاج ٢٠٠/١ بتصرف.

٤ ما بين المعكونين ني (م) "ومرجعها" وهو خطأ.

هـ ما بين المعكوفين ني (م) "أحدهما" وهو خطأ.

٦\_ ني (د و ي) "وثانيهما" والصواب هو المثبت.

٧\_ ني (د ر ي) "بالكنار".

٨ عبارة (م) "الإجبار منه وإليه..." والظاهر أن "منه" مقحمة.

٩\_ من قوله: "بغتج الباء" إلى "إن المستخبر" ساقط من (ي).

تقدر على سماع خبره)).

(١٥) قوله ((ما فعل أبواي))(١) أي ما فعل بهما، وفي الحديث «يا أبا عمير ما فعل النغير »(٢) أي إلى [أي](٢) شيء انتهى عاقبة أمره، فلو قيل: يا أبا عمير(١): ما فعلت بالنغير(٥) لم يكن في الاهتمام بذلك.

(١٦) قوله ((وتعضد القراءة الأولى)) أي تُسْأَلُ بضم التاء والرفع لكونهما ١٦) إخبارين لا إنشائين كما أنها (٧) إخبار بخلاف القراءة الثانية لأنها إنشاء أي نهي.

(١٧) قوله ((وإن أبلغت في طلب رضانا)) هذه المبالغة مستفادة من قوله (الن ترضى لما مر أن «لن» رد لجوآب منكر مبالغ. (١٨) قوله ((اقناطا منهم)) يعني محال منك أن تتبع ملتهم فإذاً لا يتبعون ملتك ٨٠).

١- قلت: هذا جزء من حديث ذكره أبر حيان في البحر المحيط سبباً لنزول قوله تمالى ﴿ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ قال أبر حيان: قال محمد بن كعب القرظي قال النبي ﷺ: ليت شعري ما فعل بأبراي فنزلت، واستبعد في المنتخب هذا لأنه عالم بما آل إليه أمرهما، البحر ١٣٦٨، وذكره كذلك الراحدي في أسباب النزول عن ابن عباس ص٢٦، وذكره ابن كثير رحمه الله في تفسيره ١٩٥٨ (دار الارقم) وقال في سنده "موسى بن عبيدة" وقد تكلموا فيه، وهو في تفسير البغوى ١٨٥٨.

٢٠ متنق عليه وهذا لفظ البخاري، كتاب الادب، باب الكنية للصبي، ١٩٨/١٠ ح(١٦٠٣) عن أنس،
 وعند مـــلم بنحو، ٣٧٦/١٣ ح(١٥٠١).

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤- بالتصغير أبر عُمير بن أبي طلحة، أخو أنس بن مالك لامه، أمهما أم سليم، رضي إلله عنهم،
 انظر أسد النابة لابن الاثير ٢٣٢/٦، وانظر النتح ١٨٨١ه.

ه. تصغير التُنَر وهو طائر يشبه العصنور أحمر المنقار، كما ني النهاية لغريب الحديث ٥٦/٥.

٦- الإشارة إلى القراءتين اللتين ساقهما الزمخشري تقوية لقراءة الرفع وهما قراءة ابن مسعود "ولن تُسْأَل" وقراءة أبي "وما تُسْئُل" انظر الكشاف ا/ال، والبحر المحيط ا/٣٦٧، وعند، قراءة أبي "وما تسأل".

٧\_ أي القراءة الاولى قراءة الجمهور-

٨ ـ ني (د و ي) بزيادة "أبدأ".

(۱۹) قوله ((ولذلك قال)) تعليل لقوله ((كأنهم قالوا)) لأن قوله (لن ترضى عنك اليهود للهود حكاية لمعنى كلامهم وأن كلامهم هو: لن نرضى عنك ولا نتبع ملتك حتى تتبع ملتنا، وإلا فقوله (لن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم بظاهره غير مطابق لقوله (قل النصارى حتى تتبع ملتهم بظاهره غير مطابق لقوله (قل إن هدى الله هو الهدى) ووجه المطابقة مع المقدر هو أنهم ما قالوا: لا نتبع ملتك(١) حتى تتبع ملتنا إلا وزعموا أن دينهم حق ودين الإسلام(٢) باطل فأجيبوا بقوله (قل إن هدى الله هو الهدى) على القصر القلبي(٢) باطل أن دين الله هو الدين الحق وأن دينكم هو الباطل وإليه الإشارة بقوله ((إن هدى الله(ع) الذى هو الإسلام هو الهدى وما تدعون(ه) إلى اتباعه ما هو بهدى وإنما هو [هوى](٢)) (٧) وفى الآية مبالغات(٨) منها:

إضافة الهدى إلى الله تعالى ومقارنته بإنّ وإعادة الهدى في الخبر على نحو:

«أنا أبو النجم وشعري شعري»(١).

وتسمية الدين بالهدى لمجيئه جواباً عن قولهم «ملتنا»، وجعله

١\_ في (د و ي) بلفظ "لا نرضي عنك".

٢\_ عبارة (د) "ودين الإسلام عندهم باطل".

٣ـ تعريف القصر هو: قصر شي، بشي، بطريق من طرق القصر، كقوله تعالى ﴿وما محمد إلا رسول﴾ وقصر القلب هو: التخصيص بشي، مكان شي، ويخاطب به من يعتقد عكس الحكم الذي أثبته المتكلم، كما لو خاطبت بقولك "ما علي إلا مسافر" من اعتقد اتصافه بالإقامة لا السفر، انظر معجم البلاغة ص٥٥٥٠.

٤ لغظ الجلالة ساقط من (ي).

هـ ني (ي) "وما تدعوا".

٦ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧ العبارة نقلها الطيبي بنصرف.

٨- قلت الاولى أن يقال وفي الآية الكريمة أساليب بلاغية.

٩\_ البيت من الرجز البي النجم العجلي، انظره في الخصائص البن جني ١٣٣٧/٣ والخزانة ١٩/١ البيت من البيت من عجل، انظر ترجمته في الشعر والشعراء ص٠٠٠ ـــ ٤٠٤.

مصدراً، وتوسيط ضمير الفعل، وتعريف الخبر بلام الجنس، ولهذا أكد كلامه بقوله ((والذي يصح١١) أن يسمى هدى وهو الهدى كله)) هذا في جانب الإثبات وأما في جانب(٢) النفي فقال: ((ليس [وراءه](٢) هدى [وما تدعون](٤)) إلى اتباعه ما هو بهدى إنما(ه) هو هوى)).

(٢٠) قوله (﴿أهواءهم﴾ أي أقوالهم)) قال القاضي: الأهواء الآراء الزائفة، والهوى رأي يتبع الشهوة (٢٠). وقلت: وفي(٧) كلام المصنف إشعار بأن أهواءهم مظهر وضع موضع المضمر من غير لفظه السابق، وذلك أن قوله تعالى ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم حكاية حكاه (٨) الله تعالى عن قولهم، وأن قولهم هو: لن نتبع (١) ملتك حتى تتبع ملتنا، فيكون الأصل: ولئن اتبعتها، ليرجع الضمير إلى مقالتهم تلك، ثم في الدرجة الثانية: ولئن اتبعت أقوالهم، وإنما جمعها باعتبار القائلين بها، ولما لم يكن هذا القول عن هدى ورشد بل عن ضلالة وزيغ وضع موضعه أهواءهم.

(۲۱) قوله ((لا يحرفونه ولا يغيرون ما فيه)) يريد أن قوله «يتلونه حق تلاوته» دل على أن الكلام تعريض بمن يتلونه على غير هذه الحالة وهم الذين عُرِفَ منهم واشتهر التحريفُ والتغييرُ، ولما أتى باسم الإشارة وعقب بقوله «يؤمنون به» فهم(۱۰) تعريضاً أيضاً بأن أولئك

١ كلمة "يصح" ساقطة من (د).

٢\_ تصحفت الكلمة في (ي) إلى "حديث".

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "وراء" والشبت هو الصحيح كما في الكشاف ١٩١/١.

٤ ما بين المعكونين في (م) "ما تدعون" بسترط الواو والصحيح إثباتها كما في الكشاف ١٩١٨.

٥- ني (د و ي) (وإنها هو وهو الموانق لما ني الكشاف ١٩١/١.

٦ تغسير اليفاوي ٨٤/١ بتمرف.

٧ - ني (د و ي) "ني" بدون واو.

۸ـ نی (د و ی) \*حکاها\* وهو الانسب للسیاق.

۹\_ في (د و ي): "لن نرضي عنك".

۱۰ ـ ني (د ر ي) "رنهم" بزيادة رار.

فقوله (۲) ((حيث اشتروا الضلالة بالهدى)) إشارة إلى أن قوله ﴿هم الخاسرون﴾ (۲) مؤذن بأن قوله ﴿وهن يكفرن به خاص (۵) وأنه مفسر بالاستبدال، وفيه إدماج أنهم إنما حرفوا وبدلوا وما تلوه حق تلاوته لأنهم أخذوا الرِشَىٰ(۲) على ذلك كقوله تعالى ﴿ولا تشتروا بئاياتي ثمناً قليلاً ﴿(۷).

(۲۲) قوله (﴿ ابتلــــى إبراهيـــم ربه بكلمات اختبــره)) الراغـــب (۸): الابتلاء: الاختبار لكن الابتلاء طلب إظهار الفعل والاختبار طلب الخبر وهما يتلازمان (۸).

(٣٣) قوله ((واختباره ١٠٠) عبده مجاز عن تمكينه أحد عبر الله تعالى إبراهيم على الفعل الأمرين)) أي الطاعة والمعصية، يعني مكن الله تعالى إبراهيم على الفعل

\* راجع الأخد لؤول على المؤلف مهان

بسط لقود في مسألة , لحان

۱\_ فی (د و ی) بزیادة "تذیباگ".

٢\_ ني (د ر ي) "رتوله".

٣\_ في (د و ي) ﴿ومن يكفر به فأولُّـنُكُ هُمُ الخاسرون﴾.

٤ - ئي (د) "کنر".

ه۔ نی (د) "کنر خاص".

٦- جمع رشوة وركسوة، وهي الجُمْل، قال ابن الأثير: الرِّشوة والرُّشوة الوصلة إلى الحاجة بالمصانعة، وأصله من الرشا الذي يتوصل به إلى الماء، فالراشي مَنْ يعطي الذي يعينه على الباطل والمرتشي الآخذ والرائش الذي يسعى بينهما، وفي الحديث الذي رواه أحمد ١٦٤/٢ وأبو داود (٣٥٨٠) ولمن الله الراشي والمرتشى".

٧\_ البقرة (١١).

٨\_ هو أبو القاسم الحسين بن محمد بن المنظل، الملقب بالراغب، من أثاره: المغردات في غريب الترآن، والذريعة إلى مكارم الشريعة، وكتاب في التنسير، وغيرها، وكان من أذكياء المتكلمين، سير أعلام النبلاء ١٢٠/١٨ (ح) وانظر مقدمة كتابه المغردات بتحقيق (محمد سيد كيلاني).

٩\_ تنسير الراغب ل١١١١ بتمرف.

<sup>.</sup> ١ منى (د و ي) ((واختبار الله)) وهو كما نبي الكشاف ١٩٣/٠

والترك وأن يختار أيهما شاء، وفي قوله ((ما يريد الله وما يشتهيه العبد)) اعتزال خفي(۱)، وإنما كان اختبار الله العبد مجازاً لأن حقيقة(۲) الابتلاء في الشاهد لاستفادة علم خفي على الممتحن من(۲) الممتحن وذلك غير جائز في حق الله سبحانه(٤) وتعالى(٥) [لأنه تعالى](١) عالم بالمعلومات التي لا نهاية لها من الأزل إلى الأبد، فهو استعارة تبعية(٧) واقعة على طريق التمثيل كما سبق في قوله (لعلكم تتقون)(١) ودل على ما سبق التشبيه قوله [((كأنه يمتحنه وفعل المختبر ...))(١) نصب «فعل» على المصدر، أي فعل معه مثل](١٠) فعل المختبر ...

(٢٤) قوله ((والمستكن في أتمهن في إحدى القراءتين)) أي

٠ ـ ١

٢\_ كلمة "حقيقة" زيادة في (م).

٣ ني (د و ي) "ومن" بزيادة واو.

٤\_ كلمة "سبحانه" ساقطة من (د).

هـ تلت: أخطأ الطيبي الصواب لنفيه الاختبار عن الله تبارك وتعالى معللاً بأنه إرادة إظهار الشيء الخني والله لا يخنى عليه شيء فلهذا لا يجرز أن يختبر، والصواب أن الله تعالى يختبر عبده لتظهر طاعة العبد بارزة مشاهدة لانه تعالى يحب العذر ولا يأخذ بعلمه قبل وجرد الفعل، وإلا فهو تبارك وتعالى يعلم الاشياء قبل وجودها، والله أعلم-

٦ ما بين الممكونين ساتط من (م).

٧ ـ قالوا في تعريفها: هي التي لا يكون المستعار فيها اسم جنس غير مشتق فيكون فعلاً أو اسما مشتقاً أو حرفاً، وسميه استعارة تبعية لانها تابعة لاستعارة أخرى في المعدر، انظر معجم البلاغة ص١٠٨، والمصاح في المعاني والبيان ص١٢٤.

٨ـ البقرة (٢١). من قوله تمالى ﴿يِالْيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لملكم
 تتقون﴾.

٩- من قول الزمخشري: ((والمعنى أنه دعاء بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إليهم أم
 لا)) الكشاف (/٩٢).

١٠ ما بين المعكونين ساتط من (م).

المشهورة (١) وفي الأخرى أي قراءة أبي حنيفة (٢).

(٢٥) [قوله ((ويعضده)) أي يعضد أن يكون الضمير في «أتمهن» لله تعالى على قراءة أبي حنيفة](٢) الرواية عن مقاتل(٤)، لأن الابتلاء حينئذ من إبراهيم عليه السلام والإتمام من الله(٥)، أما الابتلاء فقوله ﴿رب الجعل] (٢) هذا بلداً عامناً ﴾ ونحوه، والإتمام إجابة دعائه على سبيل توفية مطلوبه، أي اختبر إبراهيمُ عليه السلام ربه بدعائه أنه تعالى هل يجيبه إليه(٧) ويسعف مطلوبه وينجح مآربه أم لا.

(۲٦) قوله ((هو على الأول)) (٨) أي على إضمار عامل (إذ) وإن كان هذا الوجه في التقدير وجهين لكن يجمعهما معنى إضمار العامل، ومن ثم قال ((إما مضمر وإما قال)) وعلى الثاني، أي على أن يكون العامل قال، فيكون قال في التقدير مقدماً على [إذ] (٨) رتبة لأنه عامله ومؤخراً عن حرف العطف، والجملة معطوفة على جملة قبلها وهو قوله (يا بنى إسراعيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم (١٠) عطف قصة على قصة،

١ - أي قراءة الجمهور بنصب ﴿ إبراهيم ﴾ ورفع ﴿ ربه ﴾ .

٢ وهي القراءة برفع ﴿إبراهيم﴾ "على الفاعلية" ونصب ﴿ربه﴾، انظر البحر المحيط ١٩٧٥ ونسبها
 أيضاً إلى ابن عباس وأبي الشعثاء، وانظر القرطبي ٢٧/٢.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

ه\_ في (د و ي) بزيادة "تعالى".

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "جعل" بسقوط الالف وهو خطأ.

٧\_ في (ي) تبدر "البته".

٨ـ أي على أن يكون العامل في "إذ" في قوله تعالى ﴿وإذ ابتلى إبراهيم﴾ مضر تقديره "واذكر إذ...، انظر الكشاف ١٧/١.

٩\_ ما بين المعكونين في (م) "إن" وهو خطأ.

١٠ البقرة (١٢٢).

وما أعني بالمعطوف عليه هذه القربى بل القصياء وأولاهن به(١)، لأن هذا مفاده خاتمة تقريراً للامتنان على بني إسرائيل وعوداً إلى بدء وتخلصاً (٢) إلى قصة جدهم وبيان ما أنعم الله عليه من نعمة كل نعمة دونها، وكيف لا وقد اشتمل على بنائه أكرم البقاع ودعائه لأفضل الخلق بتلاوة أشرف الكتب وهو قوله تعالى ﴿ربنا وابعث فيهم رسولاً [منهم](٢) يتلو عليهم عينتك ونحوه قوله تعالى ﴿[إنما أمرت](١) أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها الى قوله ﴿وأن أتلو القرءان ﴿(٥) فعلى هذا أولى الوجوه (١) في الآية: تقدير: اذكر وجعل «قال» بياناً وإن أخره.

(۲۷) قوله ((ويجوز أن يكون بياناً لقوله (ابتلى)) (۷) والعامل في «إذ» اذكر، والضمير في «أتمهن»(۸) لإبراهيم عليه السلام، ويراد بالكلمات ما ذكره من الإمامة وغيرها إلى آخر الآيات، وإنما استقام أن يكون بياناً لأن ما بعد قال إلى آخر (إذ قال له ربه أسلم) كالشرح والتفصيل لما أجمله في قوله (بكلمات) وصح أن يبتلى بها لما يتضمن كل واحد منهما المشقة، قال القاضي: الابتلاء في الأصل

**١**ـــ زيادة ني (م).

۲۔ غیر واضحة فی (د).

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ - في (م): "وأمرت" بدل ﴿إنما أمرت﴾.

هـ النيل ١١، ١٢ ﴿إِنَمَا أَمْرِتُ أَنْ أَعَبِدُ رَبِ هَذَهُ البَلَدَةِ الذَى حَرَمَهَا وَلَهُ كُلِّ شَيْءُ وأَمرتُ أَنْ أَكُونُ من السلمين \* وأن أتلو الترمان فين اهتدى فإنما يهتدى لنفيه ومن ضل فقل إنما أنا من المنذرين﴾.

٦\_ نى (ي) "الوجه".

٧\_ السؤال الذي أورده صاحب الكشاف: ما وقع جملة قال نذكر ثلاثة أوجه: الاول: إذا كان المامل ني "إذ": "قال" نالجملة المامل ني "إذ" مضر نالجملة مستأنفة، الثاني: وعلى أن المامل ني "إذ": "قال" نالجملة معطونة على ما قبلها، الثالث: أن تكون بيانًا لقوله "ابتلى" انظر الكشاف ١٢/١.

٨ ني (د و ي) "ناتمهن" وهو الموانق للنظم التراني.

التكليف بالأمر الشاق من البلاء تم كلامه(۱)، وسميت كلمات لأنها أوامر وفي تأويلها، كما سميت قوله (كن فيكون) كلمة، وقد سمى الله تعالى قوله (إإننى] (۲) براء مما تعبدون ولا الذى فطرنى كلمة بقوله (وجعلها كلمة باقية فى عقبه (۲) الراغب: الكلمات قد تقع على الألفاظ المنظومة وعلى المعاني التي تحتها(١)، فقوله (وتمت كلمت(٥) ربك صدقا وعدلاً لا مبدل لكلماته (٦) أي قضيته وحكمه، وقال (لو كان البحر مداداً لكلمات ربى (٧) للمعاني التي يبرزها بالكلمات ولم يرد اللفظ (١١٠) [فإن ما يحصره اللفظ] (٨) يحصره الخط(٥)، ولما لم يكن يوثر عليه السلام على اختبار الله(١٠) في شيء مما ابتلاه من الكلمات قيل فيهن (١٠) (فأتمهن) وقال (وإبراهيم الذي وفي (١٢) ويفهم(٢٠) منه أن

۱\_ تنسير البيفاري ۸۵/۱ نما.

٢ ما بين المعكوفين في كل النمخ "إني" والنظم المبارك هو كما أثبتنا.

٣٦ الزخرف (٢٦ ٢٨) ﴿ ١٠٠ إلا الذي فطرني فإنه سيبدين \* وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ الآيات.

٤ انظر المغردات ص٤٣٩ بتصرف.

٥ - كذا في (م) بالإفراد، وهي قراءة حنزة والكسائي وعاصم ويعترب وخلف العاشر، وهي في رسم المصحف بتاء منتوحة "كلمت" وفي (د و ي) "كلمات" على الجمع وبها قرأ نافع وابن عامر وأبو جعنز، وكذلك ابن كثير وأبو عمرو قرآ بالجمع في الانعام فقط، انظر النشر ٢٦٢/٦، والمنى في توجيه القراءات ٨٧/١.

٦\_ الإنعام (١١٥).

٧\_ الكهف (١٠٩).

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩- اعلم رحمك الله أن الكلمات تطلق على كلمات الله الكوفية القدرية وهذه هي التي يُكُون بها الاشياء ولا يمكن أن يتخلف مرادها وتطلق على الكلمات الامرية الشرعية القولية، وهي المرادة بهذه الآية الكريمة، لان كلمات الله من صناته وصناته لا نهاية لها كما أنها لا بداية لها، انظر تفسير البغوي ١٨١/٣، وتفسير السعدي ٥/٢٨.

١٠ في (د) بزيادة "تعالى".

۱۱ نی (د و ي) انبه وهو الانسب.

١٢\_ النجم (٣٧).

۱۳\_ ني (د ر ي) اويعلم.

الكلمات إذا لم تفسر بالمذكورات جاز أن تفسر بالعشر(۱) إلى آخره، وحينئذ لم يكن بياناً بل كان استئنافاً على بيان الموجب، يعني لما قام إبراهيم(۲) عليه السلام بما كلف به من الكلمات قيل: ما فعل الله به جزاءً لما فعل فقيل(۲): ﴿قال إنى جاعلك للناس إماماً ﴾ أي وعده بما يتلوه من الإكرام والإفضال، وأما تقرير التفضيل وتطبيق المبين على المجمل فأن يقال: إنه تعالى أمره أولاً بقوله(٤): ﴿أسلم﴾ وأتمه إبراهيم عليه السلام بما ينبىء عنه قوله ﴿أسلمت لرب العالمين﴾ وإن كان هذا متأخراً تلاوة لكنه متقدم معنى(٥)، ومن ثم قال المصنف ((والإسلام قبل ذلك))، وثانياً: ابتلاه بقوله ﴿إنى جاعلك للناس إماماً ، فأتمه بما دل عليه قوله ﴿ومن ذريتى وأن فإن فاني جاعلك للناس إماماً ، فأتمه بما دل عليه قوله ﴿ومن ذريتى وأن الجواب مبني على الأسلوب الحكيم(٢)، أي إن نفسي منقادة مطواعة لا تأبى على أمرك لما قفضلت علي وجعلتني أهلاً لذلك، لكن اجعل بعض ذريتى أهلاً لها . وثالثاً: ابتلاه بقوله ﴿[و] (۱/)إذ جعلنا البيت مثابة ذريتى أهلاً لها . وثالثاً: ابتلاه بقوله ﴿[و] (۱/)إذ جعلنا البيت مثابة

١ـ قال الزمخشري: ((وقيل في الكلمات: هن خس في الرأس: الغرق وقص الثارب والسواك والمضطة، وخس في البدن: الختان والاستحداد والاستنجاء وتقليم الاظافر ونتف الإبط)) انظر الكثاف ١٩٢/١.

٢\_ زيادة ني (م).

٣\_ ني (د) "نقال".

٤\_ في (ي) "بقوله تعالى".

هـ من قوله: "أي وعده بما يتلوه" إلى قوله "لكن متقدم معنى" مكرر في (ي) ويظهر عليه أثر شطب.

٦- عرنه البلاغيون بتولهم: هو تلتي المخاطب بنير ما يترقب، بحمل كلامه على خلاف مراده تنبيه) على انه الاولى بالتعد، أو السائل بنير ما يتطلب بتزيل سؤاله منزلة غيره تنبيه) على أنه الاولى بحاله أو المهم به، معجم البلاغة ص٢٧٧.

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

للناس فأتمه بما دل عليه قوله (۱) فواتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وتقريره (۲): أن الأمر (۲) باتخاذ الناس مقامه مصلى يقتضي أن يكون مقامه ذلك صالحاً لأن يثوب الناس إليه ويصلى فيه، وإنما كان كذلك إذا كان مأموراً (۱) من عند الله بجعل مقامه صالحاً لذلك. والذي يدل على وجود ذلك الأمر قوله ﴿[و] (ه)إذ جعلنا البيت مثابة للناس فعبر عن الأمر الوارد على المثابة بالإخبار للدلالة (۲) على سرعة امتثاله. يعني لما أردنا أن نجعل البيت مثابة للناس أمرنا إبراهيم بذلك فامتثل الأمر وحصل المأمور به وقلنا للناس ﴿اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾. والذي عليه ظاهر كلام المصنف أن قوله ﴿وإذ جعلنا البيت مثابة للناس ﴾ كالمقدمة للأمر بتطهير البيت، وقوله ﴿واتخذوا (۱۷) من مقام إبراهيم مصلى ﴾ جاء مستطرداً معترضاً للاهتمام (۱۸) ورابعاً: ابتلاه بقوله (۹) ﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن [طهرا] (۱۰) بيتى للطائفين ﴾ فالأمر هو ﴿طهرا ﴾ على أن ﴿عهدنا ﴾ أيضاً فيه معنى الأمر، فأتمه بما دل عليه قوله ﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً (۱۸) فأتمه بما دل عليه قوله ﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً (۱۸) عامناً وارزق أهله ﴾ أي: قبلت يا رب ما أمرتنى به وتوسلت إليك قبل

١١ زاد الناسخ ني (ي) بعد كلمة 'قوله' ما نصه 'ومن ذريتي نإن الجواب مبني' ويظهر عليه أثر شطب.

٢\_ زيادة في (م).

٣\_ في (د و ي): "وأن الأمر".

٤ ـ في (ي): "موفاً" وهو تصحيف.

ه. ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦ ني (د) "الدالة".

٧ في (د ر ي): "اتخذوا" بدون رار-

٨ ـ زيد في (د و ي) ما نصه "من قوله: ما ذكر، من الإمامة وتطهير البيت".

**٩\_** مکرر ني (ي).

١٠ـ ني (م) "طهر" وهو خطأ.

١١ ـ في (د) بلغظ "البلد" وهو لغظ الآية في سورة إبراهيم الآية (٣٥).

الشروع بهذا (۱) الدعاء لأن هؤلاء (۲) إنما يمكنهم الطواف والعكوف والصلاة إذا كان البلد آمناً ذا (۲) ررق، ثم بعد الدعاء شرعا في المأمور به، وأنت أيها السامع استحضر ذهنك لتلك الحالة العجيبة الشأن وهي إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل داعيين لله (٤) متضرعين إليه إلى أن ختما الدعاء بالمطلوب السنييّ (٥) وهو قوله ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلوا عليهم عاياتك ﴿ وإلى هذه المعاني أشار مجملاً بقوله (فيراد بالكلمات ما ذكره من الإمامة (١) وتطهير البيت ورفع قواعده والإسلام قبل ذلك) (٧)، والحاصل أن قوله تعالى ﴿ إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العلمين ﴿ صريح في المطلوب، فيلزم منه ومن ذلك الإجمال حمل البواقي على هذا المعنى ليصح التفصيل واستنباط معنى الأمر من الله (٨) والامتثال من إبراهيم عليه السلام، والله أعلم، وهذا وجه

۱۔ نی (د) "نی مذا"۔

٢\_ ني (د و ي): بزيادة "القوم".

٣- في (ي): ﴿وإذا ۗ وهو تصحيف.

الله والله على الله والله والله

هـ الـني: المرتفع أو الرقيع، يقال: سنا إلى معالي الأمور سناءً ارتفع، لـنان العرب ٤٠٣/١٤، الصحاح ٢٣٨٣/٦.

٦\_ ني (د) "الإمانة" وهو تصحيف.

٧\_ انظر الكشاف ١٩٢/٠

٨ ني (د) بزيادة "تعالى".

متين قوي وهو اختيار الإمام(١). ونقل محيي(٢) السنة(٢) عن مجاهد(١): هن الآيات التي بعدها في قوله تعالى ﴿[إنى] (٥) جاعلك للناس إماماً...﴾ إلى آخر القصة(٦). وقال الواحدي(٧): وأكثر المفسرين إنها تلك العشرة المذكورة وهن: الفرق وقص الشارب إلى آخرها(٨)، وكذا في شرح السنة عن ابن عباس(١).

0

١\_ التفسير الكبير ٢٥/٤.

٧\_ ني (م) بلفظ "ونقل عن محيي السنة... ولعل "عن" مقحمة.

٣- الحسين بن مسعود بن محمد أبو محمد البنري الفقيه الثانعي، الملقب بمحيي السنة، كان إماماً في التفسير وإماماً في الحديث والفقه، من أثاره "معالم التنزيل"، و"شرح السنة" و "المصابيح" وغيرها تلااه) رحمه الله، طبقات المفسرين للداودي ا/١٦١١، طبقات الثانعية للسبكي ٧٥/٧، سير أعلام النبلاء ٢٩/١٨.

٤\_ هو مجاهد بن جبر شيخ المنسرين والقراء ثقة إمام، أبو الحجاج المكي، مولى السائب ابن أبي السائب المخزومي، روى عن ابن عباس فأكثر وأطاب، وعنه أخذ القرآن والفقه، روي عنه قوله: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أتف عند كل آية، أساله فيم نزلت وكيف كانت، وورد عن الثوري أنه قال: خذوا التفسير من أربعة مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والضحاك، ت (١٠٤) وقيل غير ذلك، انظر ترجمته في تقريب التهذيب ص٢٥ (١٨٤٦)، وفي السير ١/٤٤).

هـ ما بين المعكونين ني(م) \*إن\* وهو خطأ.

٦\_ انظر تفسير البنوي ١٤٥/١.

٧\_ هو العلامة أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي النيسابوري، الشانعي صاحب التفسير، ومن أثمة التأويل، لزم أبا إسحاق الثعلبي، وشرح ديوان المتنبي، ، كان طويل الباع في العربية واللغات، أخذ عليه رحمه الله بسط لسانه في بعض الاثمة، ت(٢٦٨)، طبقات المفسرين للداودي ٢٩٤/١، السير ٢٢٩/١٨.

٨\_ انظر الرسيط بين المقبرض والبسيط للواحدي ١٥٤/١.

٩- انظر شرح السنة للإمام البنوي باب قص الشارب ١٠٦/١٢ قال رحمه الله: "وروي عن ابن عباس أنه قال ني الكلمات التي ابتلى الله بها إبراهيم قال: خس ني الرأس وخس ني الجسد: المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الشعر ونتف الإبط والاستحداد وقص الإظفار والاستنجاء والختان"، والأثر ساقه الطبري رحمه الله ١٩٢/١، والحاكم ٢٦٦/٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجا، ووانقه الذهبي.

(٢٨) قولم ((الفرق)) الجوهري: رجل أفرق الذي ناصيته [كأنها](١) مفروقة بَيِّن الفرق(٢).

(٢٩) قوله ((والاستحداد)) أي استعمال الحديد من حلق العانة(٢). ((والتعريف)) الوقوف بعرفة(١٤).

(٣٠) [قوله](٥) ((كما يقال لك: سأكرمك فتقول: وزيد آ)) وفي المطلع: أي وقل(٢) زيداً. وقيل: يقال لمثل ذلك والعطف(٢) على تلقين(٨) كأن إبراهيم عليه السلام يلقن ويقول: قل وبعض ذريتي. وهكذا قدر صاحب المطلع أيضاً في قوله ﴿وهن كفر﴾ أي قل: ومن كفر. وهذا الاسم مناسب للمعنى، وعلى هذا المنوال(٩) جاء الحديث على ما روينا عن البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنه(١٠) [«أن رسول الله عنه اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين](١١) يا رسول الله قال:

١ ما بين المعكونين في (م) "كأنه"، والصواب هو المثبت كما في الصحاح-

٢\_ انظر الصحاح للجوهري ١٥٤٢/٤.

٢ قال ابن الأثير: الاستحداد: إزالة شعر المانة بالحديد، النهاية ١٢٥٢/٠.

<sup>3-</sup> اعلم رحمك الله أن جملة ما ورد عن المفسرين في معنى الكلمات التي ابتلى الله بها إبراهيم ما يلي: (١) قيل هي شرائع الإسلام وهي ثلاثون سهماً، عشر في الاحزاب وعشر في براءة وعشر في المؤمنين. (٢) وقيل هي خمس في الرأس... وهو ما ساقه البنوي عن ابن عباس كما تقدم. (٣) وقيل هي ست في الإنسان وعشر في المشاعر. (٤) وقيل هي المناسك. (٥) وقيل هي الإيات التي جاءت بعد قوله تمالى ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه...﴾ وهو ما رجحه الطيبي، وعزاه كذلك ابن جرير إلى مجاهد والربيع بن أنس، للاستزادة راجع تفسير الطبري ١/٥٢١، وابن كثير ١/١١١، وتفسير البنوي ١/٥١، وزاد المسير لابن الجوزى ١/٥١٠.

٥ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦ نى (د و ي) "تل وزيداً" وهو الصواب،

٧\_ ني (د و ي) "العطف" بطرح الواهر

٨ العبارة في (د و ي) "وقيل: يقال لمثل ذلك العطف عطف تلقين" وهي أظهر.

٩ ني (د) "وعلى هذا المعنى البنوال".

١٠ في (د و ي) "عنهما" وهو الانفل كما هو مصطلح أهل الحديث.

١١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

اللهم ارحم المحلقين، قالوا والمقصرين يا رسول الله قال والمقصرين »(١).

(٣١) قوله ((زيد بن علي)) أي زيد بن علي بن الحسين بن علي رضى الله عنهم(٢).

٣٢) قوله ((على اللص المتغلب)) اللام للجنس وفي جعل اللام للجنس (٣) ووصفه باللص(٤) وإيقاع كالدوانيقي مثالاً له والتلقيب به من المبالغة في تحقير شأنه ما لا يخفى(٥)، وقيل سمي دوانيقياً (٦) لأنه زاد في الخراج دانقاً (٧)، ومثل هذا التحقيقر لا يليق بمنصب من(٨) انتصب

۱- رواه البخاري ـ كتاب الحج ١٥٦/٣ حديث (١٧٢٧)، ورواه مسلم كتاب الحج ١٠٦٥ حديث (١٣٠١) واللفظ لهما عن ابن عمر.

٢\_ الهاشمي العلري، روى عن أبيه زين العابدين وأخيه الباقر وعروة بن الزبيرم كان ذا علم وجلالة وصلاح، وإليه تنسب الزيدية، قتل على يد جيش يوسف بن عبر الوالي الاموي في العراق، قال عيسى بن يوسف: جاءت الرافضة زيداً نقالوا: تبرأ من أبي بكر وعبر حتى ننصرك قال: بل أتولاهما، قالوا: إذا رفضناك، فمن ثم قيل لهم الرافضة، ت سنة (١٢٢)، انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢٨٤٤، وسير أعلام النبلاء ٥٣٨٩.

٣\_ جملة "وني جعل اللام للجنس" ساقطة من (د).

٤\_ ني (ي) "الجص" رهو تصحيف.

هـ ني (د ر ي) مما لا يخفي.

٦ ـ ني (د ر ي) "درانيقا".

٧- الدانق لنة: سدس الدرهم والدينار، كما في اللسان ١/٥٠/١٠ والنهاية ٢/١٣٠/١٠ وقيل: سدس الدرهم في الصحاح ٤/٧٧٤ وورد في كتاب الإيضاح والتبيان في معرنة المكيال والميزان ص١٦ (ح) مانصه الدانق بنتح النون وكسرها يعني الحصة أو الجزء أو القسم من أي شيء وهو وحده وزن صغيرة من أجزاء كل من الدينار والمئتال والدرهم، وكان وزنه في الجاهلية والإسلام مختلفا يتناوت بتناوت متادير الوحدات المكونة منه، "فوزنه من درهم النقد الشرعي ما يمادل ١٩٥٥ / ٢- ١٩٥٥ غراماً".

٨ ـ ني (د) "لن"-

لإمامة المسلمين. وذكر صاحب كامل التاريخ(١) (٢) أن اسمه: عبد الله وكنيته أبو جعفر ولقبه المنصور ثاني(٢) خلفاء بني العباس، وكان كريماً وسيماً جم العطاء أعلم الناس بالحديث ذا رأي وتدبير، وكان من رأيه أنه لما عزم أن يفتك بأبي مسلم(٤) فزع من ذلك عيسى بن موسى(٥) فكتب إليه: إذا كنت ذا رأي فكن ذا تدبر فإن فساد الرأي أن تتعجلا فوقع المنصور:

إذا كنت ذا رأي فكن ذا عزيمة فإن فساد الرأي أن تتردا ولا تمهل الأعداء يوماً بقدرة وبادرهم (٦) أن يملكوا مثلها غداً (٧) قال الإمام /[ن٢٩] قال الجمهور من الفقهاء والمتكلمين: الفاسق

قال الإمام /إن١٩ب] قال الجمهور من الفقهاء والمتخلمين: الفاسق حال فسقه لا يجوز عقد الإمامة له واختلفوا في أن الفسق الطارىء هل يبطل الإمامة أم لا(٨)؟

١- الشيخ الإمام العلامة المحدث الاديب عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الجزري الشيباني ابن الاثير، من أثره "ائتاريخ الكبير المعروف بالكامل" وكتاب "معرفة الصحابة" و "اختصار الانساب" وغيرها، تـ(١٣٠٣) سير أعلام النبلا، ٢٥٣/١٦، وطبقات الشافعية للسبكي ٥/١٢٧، والبداية والنهاية ١٣٩/١٣.

٢\_ انظر الكامل في التاريخ ١٩/٥ \_ ٢١٠.

٣ــ ني (د ر ي) \*مر ثاني\*.

٤- عبد الرحمن بن مسلم أبو مسلم الخرساني صاحب دولة بني العباس، مختلف في اسمه، كان ذي رأي وحزم وتدبير ونتك، له دور بارز في توطيد سلطان بني العباس في المشرق في بداية قيام دولتهم، حمل عليه أبو جعفر المنصور حتى قتله في المدائن سنة ١٣٧هـ انظر البداية والنهاية ١٧٥/ه، والكامل في التاريخ ١٩/٥ وما بعدها.

و- عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو الملقب بالسرّاج عهد إليه عمه الخليفة أبو العباس السفاح بولاية المهد بعد أبي حمفر المنصور، لكن أبا جمفر عزله وعهد بولاية المهد لابنه المهدي، وكان لا يرى قتل أبي مسلم- انظر الكامل في التاريخ ٥/٨٠، والبداية والنهاية ٥/٧٠٠.

٦ في (د) "وبادرهموا" وهو الصواب لضان عدم انكسار البيت.

٧- انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي. ر فقد وكربيتا عبي عبي معبر ، ولم يذفر بيت عيسى بهمؤ ٨٠ التنسير الكبير ١٣/٤.

(٣٣) قوله ((لو أرادوني على عد آجره(١) لما فعلت)) ذكر في جامع الأصول(٢): ولما أشخص(٢) المنصور أبا حنيفة [رحمه الله إلى العراق أراده على القضاء فأبى فحلف عليه ليفعلن وحلف أبو حنيفة](١) أن لا يفعل وتكررت الأيمان بينهما فحبسه المنصور ومات(٥) في الحبس، وقيل: إنه افتدى نفسه بأن يولى عدّ اللبن ولم يصح(٢).

(۲۶) قوله ((﴿مثابة للناس﴾ مباء )) الجوهري: المثابة الموضع الذي يرجع إليه مرة بعد أخرى، وإنما قيل للمنزل مثابة لأن أهله يتصرفون في أمورهم ثم يثوبون إليه(٧)، وهو المراد بقوله ((يتفرقون عنه ثم يثوبون))، ثم التفرق إما حقيقي وهو المراد بقوله ((أعيان الدين (۱۸) يزورونه))،أي ينصرف عنه أشراف الدين يزورونه ثم يرجعون هم إليه دون سائر الناس، قال في الأساس: ومن المجاز: هم من(۱۹) أعيان الناس من أشرافهم (۱۰). يعني: من له قدم صدق في الدين إذا حج البيت رأى فيه مهابط الرحمة ومنازل البركات، فلا يهم بشيء سوى العود إليه. روى الإمام

١ ـ الاجُرُّ بتشديد الراء وقيل مخنفة هو ما يبنى به، كما في اللسان ١١/١، والصحاح ٧٦٠/٥.

٢- أي ذكر مجد الدين أبو المادات المبارك بن محمد بن محمد الشيباني الجزري ابن الاثير، من آثاره رحمه الله "جامع الاصول" و "النهاية في غريب الحديث" و "الإنصاف في الجمع بين الكثف والكثاف" وغيرها، ت٢٠٦٠) انظر ترجمته في معجم الادباء ٥٩/٥، والمير ٢٠٨/١١.

٣\_ ني (ي) "اختص" رهو تصحيف.

٤- ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ ني (د) "ربات".

٦\_ قلت: لم أجِده في جامع الاصول في النسخة التي بحوزتي.

٧\_ الصحاح ١٥/١ بتصرف.

٨ في (ي) "الذين" وهي كذلك في الكشاف ١٩٢٨.

٩\_ ساقطة من (ي).

١٠ الأساس ص٢١٦ بتصرف.

عن ابن عباس: «لا ينصرف عنه أحد إلا وهو يتمنى العود إليه»(١). فالتعريف في الناس للجنس، والجنس إذا حمل على البعض في مقام المدح أريد به الكمال والفضل، قال الله تعالى (هدى للناس (٢) وقال (هدى للمتقين (٢)، ومن ثم فسره بقوله ((أعيان الدين يزورونه))، وأما مجازي وهو المراد بقوله ((أو أمثالهم)). أي أمثال الذين يزورونه أي منهم على صفتهم في كونهم وفد الله وزوار بيته، فالثابت إذا من هو متصف بصفة الوفادة لا عين(١) الشخص، والتعريف أيضاً للجنس كقولهم: دخلت السوق في(٥) بلد كذا يريد سوقاً من الأسواق. يعني جعلنا البيت مثابة للزائرين زواراً إثر زوار.

(٣٥) قوله ((لأنه مثابة لكل من الناس)) تعليل لقراءة الجمع(٢) ، يريد أن البيت وإن كان مثابةً في نفسه لكنه مثابات باعتبار القاصدين لكل منهم مثابة تختص به ع فإذن لا يختص به واحد منهم، والمراد بالناس الذين يقصدونه من كل جانب فلا يحتاج إلى التكرار بالمرات(٧). روى محيى السنة عن مجاهد وسعيد بن جبير(٨): يثوبون إليه من كل جانب

١١ـ التفسير الكبير ١/٤ وذكره ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس بالمعنى، من طريق العوفيين،
 انظر جامع البيان ٥٣٢/١.

٢\_ البقرة (١٨٥) ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرءان هدى للناس...﴾.

٣ البقرة (٢) ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾.

٤ - في (ي) "عن".

هـ ني (ي) "من".

٦\_ أي "مثابات" وهي قراءة الاعمش وطلحة، انظر البحر المحيط ٢٨٠/١، وتفسير القرطبي ٧٦/٢.

٧\_ في (د) "بالبراتب" وهو تصحيف.

٨ـ هو سعيد بن جبير بن هشام الاسدي، أبو عبد الله كان نقيها ورعا، قرأ القرآن على ابن عباس وقرأ عليه أبو عمرو والمنهال بن عمرو، وعن الاشعث بن إسحاق كان يقال لسعيد بن جبير: جهبذ العلماء، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: يا أهل الكونة تسألوني وفيكم سعيد بن جبير، قتل على يد الحجاج سنة عاهم ترجمته في طبقات المفسرين للداودي ١٨٨٨، تهذيب التهذيب ٢٩٢/٢.

يحجون(١)، فالتعريف في الناس استغراق عرفي(٢).

(٣٦) قوله ((لأن الجاني ٢٦)) عطف على قوله ((كقوله ﴿حرماً ءامناً (٤)...))، يريد أن معنى ﴿عاهناً ﴾ ذا أمن وموضع أمن كقوله تعالى ﴿بوادٍ غير ذى زرع﴾(ه) لأن من سكن فيه أمِنَ من خطف الناس، فالحرم إذاً موضع أمن على الحقيقة، أو لأن الجاني يأوي إليه فلا يتعرض له فيأمن حتى يخرج. فعلى هذا ٢١) إسناد ﴿آهناً ﴾ إلى الحرم على سبيل المجاز لأن المقصود أمن الملتجي إليه فأسند إليه مبالغة، وهذا مذهب أبي حنيفة رضي الله [عنه] (٧) واستدل بهذه (٨) الآية. وروى الإمام عن الشافعي رضي الله عنه: من دخل البيت ممن وجب(١) عليه الحد يؤمر بالتضييق عليه حتى يخرج وإن لم يخرج حتى قتل في الحرم جاز، وأول الأمن بأن يكون آمناً من القحط وعن نصب الحروب فيه وعن إقامة الحدود، وليس اللفظ من العام حتى يحمل على الكل (١٠)، أما حمله على الأمن كما ذكرنا (١١) فأولى، لأنا لا نحتاج حينئذ إلى حمل لفظ الخبر على الأمر،

١\_ تفسير البنوى ١٤٦/١ بتصرف.

٢\_ عرف البلاغيون اللام التي للاستنراق العرفي بأنها هي التي يشار بها إلى كل فرد مقيداً نحو:
 جمع الامير التجار، أي تجار مملكته لا تجار العالم أجمع، انظر معجم البلاغة ص٠٤٠

٣\_ ني (د) "الجالي" وهو تصحيف.

٤\_ العنكبوت (كلاً ﴿أَوْ لَمْ يَرُوا أَنَا جَعَلْنَا حَرِماً ءَامَناً وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مَنْ حَوَّلُهُم﴾.

٥- إبراهيم (٣٧) ﴿ ربنا إنى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم... ﴾.

٦\_ اسم الإشارة ساقط من (ي).

٧\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٨\_ ني (د و ي) "بظاهر".

٩- ني (د) 'رجد' وهو تصحيف.

١٠\_ أي على أن الحرم موضع أمن من سائر الآفات وأن مَنْ دخله يأمن.

١١\_ أي على أن الآية خبر كما هو قول الجمهور.

ونحتاج على ذلك إليه(١)، قال القاضي: ﴿آمناً ﴾ أي يأمن حاجّه من عذاب الآخرة من حيث إن الحج يجب ما قبله(٢). وقلت: إذا فسرت(٢) الكلمات بالأمر على ما سبق مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه(٤) راجح.

(٣٧) قوله ((إنه أخذ بيد عمر رضي الله عنه)) الحديث من رواية البخاري ومسلم وابن ماجة والدارمي عن أنس وابن عمر رضي الله عنهما أن عمر رضي الله عنه قال: «وافقت ربي في ثلاث: قلت (ه رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) فنزلت (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) قلت البر والفاجر فلو أمرتهن يتحجبن فنزلت آية الحجاب، واجتمع نساء النبي بَرِينِ في الغيرة فقلت: عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجًا خيراً منكن فنزلت كذلك (٧٠).

۱- انظر التنسير الكبير ١/٤٤ ومضون آخر كلامه: "وليس اللنظ عاماً حتى يحمل على الكل بل حمله على الإمن من الإنات أولى لاننا على هذا التنسير لا نحتاج إلى حمل لفظ الخبر على الامر، وفي سائر الوجوه نحتاج إلى ذلك".

٢\_ تفسير البيضاري ١/٢٨٠

٣\_ ني (د و ي) "نسر".

٤ قوله "رضى الله عنه" زيادة في (م).

هـ ساتطة من (د)-

٦ - ني (د و ي) 'وتلت'.

٧- رواه البخاري كتاب التنسير باب (١) ١٨/٨ حديث (١٨/١) بنحوه، ومسلم بمعناه عن ابن عمر قال عمر: وانقت ربي في ثلاث، في مقام إبراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر كتاب نطائل الصحابة باب (٢) ١٧٦/١٥ حديث ٢٣٩١، وروى ابن ماجة نصة المقام فقط، كتاب الصلاة والسنة فيها باب (٥٦) ٢٣٢١ حديث (١٠٠١). ورواه الدارمي مقطعاً ٢/١٤ "طبعة أحمد محمد دهيمان". وأحمد في المسئد ١/١٤ في مسئد عمر رضي الله عنه، وابن حبان في صحيحه ١/١١٥، بنحوه عن أنس قال: قال عمر، فذكره.

(٣٨) قوله ((واتخذوا بلفظ الماضي)) نافع (١) وابن عامر (٢) والباقون بلفظ الأمر (٣). وقد مضت (٤) فائدة العدول في قوله (فأتمهن).

(٣٩) قوله ((كما قال للطائفين والقائمين)) أي وضع في سورة الحجره) مكان العاكفين القائمين فيجعل هاهنا العاكفين بمعنى القائمين حتى يتطابقالا)، والمعنى على هذا للطائفين والمصلين فجعل جملة القيام والركوع والسجود مجازاً عن الصلاة . وعلى الوجه الأول(٧) يقدر للطائفين والعاكفين والمصلين لأن العكوف بمعنى المجاورة لا يجعل مجازاً عن الصلاة لفقدان [العلاقة](٨) المعتبرة بخلاف القيام.

- (٤٠) قولم ((أو آمناً من فيه)) أي هو من باب الإسناد (٨) [المحازي](١٠) (١١).
- (المعري) تولم ((وارزق المؤمنين)) بضم القاف في نسخة المعري للاتباع.

١١ـ نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي مولاهم أبو رويم المقرى، المدني، صدوق ثبت في القراءة من كبار السابعة، ت(١٦١) وقيل غير ذلك، تقريب التهذيب ص٥٥٨، معرفة القراء الكبار للذهبي ١١١/١.

٢٠ عبد الله بن عامر اليحصبي، أبو عمران، إمام أهل الشام في القراءة، ثقة من الثالثة، ت ١١٨)
 التقريب ص٢٠٩، معرفة القراء الكبار للذهبي ١٨٦/٠.

٣\_ انظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٦٣/١، والنشر ٢٢٢٢٠٠

٤ــ ني (د و ي) "مطي".

ه. أي قوله تمالى ﴿وَإِذْ بَوَأَنَا لَابِرَاهِيمَ مَكَانَ البِيتَ أَنْ لَا تَشْرِكُ بَي شَيْئًا وَطَهْرَ بَيْتَي لَلْطَائِفَيْنَ والتائمين والركم السجود﴾ الحج (٢٦).

٦\_ أي حتى يتطابق معنى العكوف مع معنى القيام، ليصبح المعنى: للطائفين والمصلين-

٧\_ أي على أن يراد بالعاكفين المجاورين، كما أناد، الزمخشري ١٣٨٠.

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "العامة" وهو تصحيف.

٩ كلعة "الإسناد" ساقطة من (د).

١٠\_ ما بين المعكونين في (م) "المجاز" والصواب هو ما أثبتناه.

١١ ـ انظر المسألة تقدمت تحت النقرة رقم (٣٦).

(٤٢) قوله ((كما عطف ﴿ومن ذريتى ﴾ على الكاف(١))) يعني هو مثله في الاعتبار وقد سمي بعطف التلقين، ذكر في الحواشي: إنما قلنا هاهنا هو عطف التلقين وفيما سبق كأنه عطف التلقين رعاية للأدب، وذلك أن يكون الملقن هو الله تعالى لإبراهيم عليه السلام أولى من العكس.

(٤٣) قوله ((و إلزاماً للحجة له))(٢) والظاهر أن يقال للحجة عليه ٢ أي رزقهم (٢) ليزيح (٤) /[ت٢٠٠] عللهم ويقيم الحجة عليهم، لكن اللام الأولى صلة الإلزام والثانية للتعليل والضمير لله تعالى، أي قد يكون إعطاء الرزق استدراجاً للمرزوق وإلزاماً للحجة عليه.

ومعنى الاستدراج قوله ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾(ه) أي سنستدنيهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم(١٠).

(٤٤) قوله(٧) ((والمعنى وارزق من كفر فأمتعه)) [أي قل: ارزق من كفر، أي ادع فأنا أستجيب] (٨) وارزق من كفر فأمتعه عطف على هذا المقدر.

١- أي على الكاف في ﴿جاعلك﴾ انظر الكشاف ١٩٣/٠

٢\_ من قول الزمخشري ((بخلاف الرزق فإنه قد يكون استدراجاً للمرزوق وإلزاماً للحجة له))
 الكشاف ١٩٣٨.

٢\_ ني (ي) "ارزتهم".

٤- زاح يزيح زيحاً أي بعد وذهب، قال ابن منظور: وفي التهذيب: الزيح ذهاب الشيء تقول: قد
 أزحت علته فزاحت، لسان العرب ٤٧٠/٢، الصحاح ٣٧١/١.

٥- التلم (١١) ﴿فَدْرَنَى وَمِن يَكْذُبُ بِهِذَا الْحَدِيثُ سَسْتَدْرَجَهُمْ مِنْ حَيثُ لا يَعْلَمُون﴾.

١٦. تلت: معنى الاستدراج في الشرع هو إسباغ النعم على العبد مع تماديه في الطغيان، فما يزال على هذه الحال حتى يؤخذ على غرة، قال سغيان الثوري رحمه الله في معنى الاستدراج: يسبخ عليهم النعم وينسيهم الشكر، وقال الحسن البصري رحمه الله: كم من مستدرج بالإحسان إليه. انظر جامع البيان ١٤/١٤، وفتح القدير للشوكاني ٥/٢٧٦.

٧ كلمة "قرله" ساقطة من (ي).

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

(٤٥) قوله ((فأمتعه)) على الحكاية، فالتخفيف(١) ابن عامر، والتثقيل الباقون(٢).

(٤٦) [قولم](٢) ((فألزه)) الجوهري: لزه يلزه لزاً ولزراً أي شده وألصقه(٤).

(لا المضطر)) مفعول مطلق فيه معنى الاستعارة، شبه حالة الكافر الذي در (ه) الله تعالى (٦) عليه النعمة التي استدناه بها قليلاً قليلاً إلى ما يهلكه بحالة من [لا يملك] (٧) الامتناع مما اضطر إليه فاستعمل في المشبه ما استعمل في المشبه به.

(٨٨) قوله ((وقرأ ابن عباس فأمْتِعْه (٨١)) وهي شاذة .

قال ابن جني (٩): «هذه القراءة تحتمل وجهين: أحدهما: وهو الظاهر أن يكون الفاعل في ﴿قَالَ﴾ ضمير إبراهيم عليه السلام، وحسن إعادة «قال» لأمرين: أحدهما: طول الكلام. والآخر أنه انتقل من دعاء قوم إلى دعاء آخرين كأنه أخذ في كلام آخر.

والوجه الثاني: أن يكون الفاعل هو الله تعالى، أي وأمتعه يا خالق

۱\_ ني (د و ي) "وعلى الحكاية والتخفيف ... ".

٢- انظر النشر ٢٢٢/٢، والكشف ١٢٥/١، قراءة التخفيف 'فَانْشَعْهُ' بإسكان السيم وتخفيف التاء
 مضارع أمتم، والتشليط 'فَامَتَّهُهُ' بفتح السيم وتشديد التاء مضارع مَشَم.

٣\_ ما بين المعكونين بياض في (م).

٤\_ الصحاح للجوهري ٨٩٤/٣ بنمه.

٥ ـ قال الجرهري: أدرت الناقة إذا درّ لبنُّها، والريحُ تدرُّ السحاب أي تستحلب، الصحاح ٢٥٦/٢.

٦\_ كلمة "تعالى" زيادة في (م).

٧\_ ما بين المعكوفين في (م) "يملك" والصواب ما أثبتناه كما في (ي و د).

٨\_ أي على صينة الامر: نامتعه، انظر البحر المحيط ١٣٨٤/١ وعزاها إلى مجاهد كذلك.

٩\_ هو إمام العربية أبو الغتج عثمان بن جني الموصلي، كان أبوه مملوكاً رومياً، لزم أبا علي الغارسي طويلاً حتى برع وصنف، من أثاره "اللمع"، و "التصريف والخصائص" و "المحتسب في الشواذ"، وغيرها ت (٣٩٢)، ترجمته في معجم الإدباء ٣١/٦، والنزمة ٢٤٤/٢.

يا قادر يخاطب بذلك نفسه كقول الأعشى(١):

وهل تطيق وداعاً أيها(٢) الرجل(٣).

وهذا يتصل بباب غريب لطيف وهو باب التجريد(١) كأنه يجرد(ه) نفسه [منه] ١٦) يخاطبها، هذا خلاصة كلامه (٧). وعلى هذين الوجهين لا بكون العطف للتلقين (٨).

(٤٩) قوله ((ضم شفر (١))) الجوهري: الشفر بالضم واحد إشفار العين وهي حروف الأجفان التي ينبت عليها الشعر وهو الهدب(١٠).

لا خيل عندك تهديها ولا مال فليسعد النطق إن لم تسعد الحال

ومنه أيظًا:

مكانك تحمدي أو تستريحي أتول لها جشأت وجاشت

فالخطاب في البيتين مخلص للغير والقائل يريد نفسه، انظر المصباح ص٢٣٦، ومعجم البلاغة ص١٢٤

- هـ نی (ی) "جرّد".
- ٦ ما بين المعكونين في كل النبخ "منها" والمواب الشبت كما في المحتسب.
- ٧\_ المحتسب في وجوء شواذ القراءات والإيضاح عنها، لابن جني ١٠٥/١، ١٠٦ بتصرف.
  - ٨ ـ انظر النترة (٢١).
- ٩\_ نظم الزمخشري بقوله "ضم شفر" الحروف التي يدغم نيها ما يجاورها ولا تدغم هي نيما يجاورها، انظر الكشاف ١٩٣/٠
  - ١٠\_ الصحاح للجوهري ١٠٧/٢ بنهه.

١ ـ مو ميمون بن تيم، كان أعمى ويكنى أبا البصير، كان جاملياً قديماً، أدرك الإسلام ورحل إلى النبي يُزائِزُ نقيل له إنه يحرم الخمر والزنا، نقال أنسِّع منهما سنة ثم أسلم، فمات قبل ذلك، وله تصة مع أبي سنيان رضي الله عنه، قالوا يسمى صَّاجة العرب لأنه أول من ذكر الصَّنج في شعره، طبقات الشعراء لابن قتيبة ص١٥٤.

٢\_ سقطت الألف من "أيها" في (م).

٣ صدره: ودع هريرة إن الركب مرتحل، انظره في ديوان الاعشى ص٥٥، والخمائص لابن جني

٤ ـ التجريد في علم البلاغة أن تنتزع من أمر ذي صنة أمراً آخر مثله في تلك الصنة مبالنة في كمال بها فيه، وذكروا من أمثلته: لي من فلان صديق حميم، أي بليغ من الصدانة حداً صح معه أن يستخلص منه صديق آخر، ومن أمثلته أيضاً قول المتنبى:

(٥٠) [قوله ((وهي الأساس والأصل لما فوقه)) والأصل عطف تفسيري لقوله ((الأساس))](١) فالضمير في فوقه عائد إلى الأساس والمستتر في الظرف عائد إلى ما، وانتصاب ((قعدك))(٢) على المصدر والأصل: اسأل الله أن يقعدك تقعيداً، الجوهري: الساف(٢): كل عرق من الحائط. المغرب(١٤): الساف الصف من اللبن والطين(٥). الأساس: بنى سافاً وسافين وثلاث سافات(٢).

(٥١) قوله ((ما قعد من البيت)) فعلى [هذا](٧) الألف واللام في القواعد بمعنى الذي(٨) قعد من البيت.

(١٥) [قوله] (١) ((إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور)) (١٠) والرواية الصحيحة عن البخاري في حديث المعراج أنها في السماء السابعة (١١) الفاء في قول المصنف ((فهو البيت المعمور)) لتعقيب الإعلام والإخبار حالاً بعد حال.

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ في قول الزمخشري ((قعدك الله أي أثبتك)) مبيناً أن معنى ﴿القواعد﴾ أي الثوابت.

٣\_ أخذ الطيبي يشرح قول الزمخشري: ((لأن كل ساف تاعدة)) انظر الكشاف ا/١٤٠.

٤\_ أي المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي وستأتي ترجمته تحت الفقرة رقم ( ٢٠٠٠ )جم / ٢٨٦

٥- انظر المغرب ٢/٢٣٤.

٦\_ الأساس ص٢١٥ بنهه.

٧ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨ عبارة (د و ى) "بمعنى الذي أي الذي تعد من البيت".

٩\_ ما بين المعكونين بياض في (م).

١٠ من قول الزمخشري ((... وحج آدم أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجليه نكان على ذلك (أي البيت) إلى أن رنعه الله أيام الطونان إلى السماء الرابعة نهو البيت المعمور)) الكشاف ١٩٤١.

١١\_ انظر البخاري مع النتح، كتاب مناقب الإنهار، باب المعراج، حديث (٣٨٨٧)، والإظهر أن
يقول ﴿إِنه ني السماء السابعة \*.

(٥٢) قوله ((من حِراء(١))) حراء يصرف ولا يصرف والثاني أكثر. ((تمخض))(٢) أي تحرك وأخذه المخاض.

(٣٥) وقوله ((فانشق عنه)) فانشق(٣) أبو قبيس(٤) عن الحجر(٥). وأبو قبيس جبل مشرف على مكة، واستعير له ما للمرأة من الطلق عند الولادة.

(١٥) قوله ((فلما لمسته الحيض في الجاهلية اسود)). والرواية الصحيحة عن الترمذي(٦) والنسائي(٧) عن ابن عباس قال(٨): قال رسول الله بَرِكِيَّ: «نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بنى آدم».

١- حرا، بالكسر والتخفيف والمد: جبل من جبال مكة على بعد ثلاثة أميال) قال ابن الرفعة الانصاري: والميل بالخُطا أربعة آلاف خطوة، كل خطوة ثلاث أتدام فالميل إذا اثنا عشر ألف قدم، انظر الإيضاح له ص٧٨. وكان النبي بَهِيَّةُ قبل أن يوحى إليه يتعبد في غار في هذا الجبل، انظر معجم البلدان لياقرت الحموي ٢٦١/٢.

٢- يشرح قول الزمخشري ((تمخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الاسود)) انظر الكشاف ١٩٤١. والمخض لغة التحريك، يقال: تمخض اللبن أي تحرك، وكذلك الولد إذا تحرك في بطن الحامل، والمخاض: وجع الولادة، وكل حامل ضربها الطلق فهي ماخض، الصحاح ١١٠٥/٢، واللسان ١١٠٥/٣.

٣\_ ني (د و ي) "أي انشق" وهو أظهر.

٤\_ مصغراً اسم الجبل المشرف على مكة، قيل سُمي باسم رجل من مَدْحِج كان يكنى أبا قبيس، الأنه أول من بنى فيه قبة، ويقال شيخ الجبال أبو قبيس، انظر معجم البلدان ١٠٣/١ والروض المعطار للحميري ص٥٦٠٠.

هـ أي عن الحجر الاسود الذي بنى إبراهيم وإسماعيل به الكعبة، كما في الكشاف ١٩٤/١.

٦- أبواب الحج، باب نفل الحجر الاسود والركن والمقام ١١٧/٣ حديث (٨٧٧). قال الترمذي: حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال، ثم ساق الحديث، وقال: محديث ابن عباس حديث حسن صحيح، لكن الحانظ ابن حجر رحمه الله اعلم هذا الطريق، لأن جريراً سمع من عطاء بن أبي السائب بعد اختلاطه، بيد أن له طريقا أخر في صحيح ابن خزيمة يتقوى به، انظر الفتح ١٩٠٣ه، والحديث صححه الإلباني كما في صحيح الترمذي ١٦١/١ ح(١٦٥٠).

٧\_ مختصراً من طريق حماد بن سلمة عن عطاء عن ابن عباس ولفظه "الحجر الاسود من الجنة".
 كتاب مناسك الحج، باب ذكر الحجر الاسود ١١٦/١ ح(١٧٤٧).

٨\_ ساقطة من (ي).

(٥٥) قوله ((قيل كان إبراهيم يبني وإسماعيل يناوله المحجارة)) وفي الآية دلالة على هذا القول، حيث أخر إسماعيل عن إبراهيم ووسط بينهما المفعول المؤخر مرتبته عن الفاعل وهو إسماعيل.

(٥٦) قوله ((﴿وبنا﴾ أي يقولان ربنا وهذا الفعل في محل نصب على الحال)) والعامل ﴿يرفع﴾، و ﴿ربنا﴾ تكرار للاستعطاف ﴿واجعلنا﴾ معطوف على ﴿تقبّل﴾ وكذا قوله ﴿ربنا وابعث فيهم﴾.

(٥٧) قوله ((مُسْلِمين على الجمع ١١) إلى قوله: لأنها منه)) أي التثنية من الجمع أعني (٢) من مراتب الجمع لأن أقل الجمع اثنان على رأي، وقد اختاره في تفسير قوله ﴿الذين عامنوا وعملوا الصلحات ﴾ (٢).

(٥٨) قوله ((واجعل من ذريتنا أمة مسلمة لك ومن للتبعيض أو للتبيين)) قال القاضي: أي بعض ذريتنا، وخصا بعضهم لما علما أن في ذريتهما ظلمة، وعلما أن الحكمة الإلهية [لا تقتضي](١) الاتفاق على الإخلاص والإقبال الكلي على الله، فإنه مما يشوش المعاش، ولذلك قيل: لولا الحمقى لخربت الدنيا(٥). وقلت: ويمكن(٦) أن يقال إنه عليه السلام: علم بالنص أن بعض ذريته ظلمة وذلك من قوله ﴿لا ينال عهدى والظالمين](٧)﴾ حين قال: ﴿ومن ذريتى﴾ وكان في هذا الدعاء متبوعاً

١ـ قراءة ابن عباس وعوف الاعرابي كما في البحر المحيط ١٣٨٨، والجامع لاحكام القرآن للقرطبي ١٨٦/٢ وعزاها عبد النتاح القاضي في كتابه: القراءات الشاذة ص٣٣ للحسن رحمه الله.

٢ ـ ني (ي) "أي".

٣- البقرة (٢٥).

٤\_ ما بين المعكونين في (م) "تنتفي" وهو تصحيف.

هـ تنسير البيفاري ٨٦/١ بنمرف.

٦\_ نى (ي): "يىكن".

٧\_ ما بين المعكوفين في (م) "والظالمين" بزيادة واو وهو خطأ.

وإسماعيل تابعه كما في البناء، ألا ترى إلى قوله بَرِكَيْ: «أنا دعوة أبي(١) إبراهيم ١٠٠٠.

الراغب (۲): إنما قيل (أمة مسلمة) (٤) ولم يعمم لأن هذه منزلة شريفة لا يكاد يتخصص بها إلا الواحد فالواحد في برهة بعد برهة(٥)، وأن الحكمة الإلهية لا تقتضي ذلك فإنه لو جعل الناس كلهم كذلك لما تمشى أمر العالم إذ كان(٢) العالم يفتقر إلى كون الأفاضل(٧) فيها والأوساط والأراذل، فإن(٨) الأراذل تتولى عمارته والقيام(١) بتمشية أمر العالم، فقد قيل: عمارة الدنيا بثلاثة أشياء: الزراعة والحرث والعمارة (١٠)، والحرب وجلب الأشياء من مصر إلى مصر، وأنبياء الله لا يصلحون لذلك [إذ](١١) كانوا بغرض(١٢) آخر أشرف من ذلك تم كلامه(٢٢).

١ ـ ساتطة من (د).

٢\_ قطعة من حديث رواه ابن حبان من طريق العرباض بن سارية ٢١٢/١٤ ح(٢٤٠٤) ورواه الحاكم في المستدرك باب إني عبد الله ورسوله، ٢/٨١٤ بنحوه، وصححه ووافقه الذهبي، ورواه أحمد من طريق العرباض أيضا ٢٧/١٤ ـ ٨٢/١ والبيهتي في دلائل النبوة ١/٠٨، والبزار كما في كشف الاستار ١١٣/٣ (١٠٣٥) والطبراني ٢٥٢/١٨ و ٢٥٢، من حديث العرباض بن سارية ولفظه "إني عبد الله وخاتم النبيين وإن أدم عليه الـ الام لمنجدل في طينته، وسأحدثكم عن ذلك: دعوة أبي إبراهيم وبشارة عيسى وروى أمي، وكذلك أمهات المؤمنين يرين... الحديث وسيأتي ايفا.

٣ ني (د و ي) "تال الراغب".

٤\_ نى (د ر ي) ﴿... مسلمة لك﴾.

ه... البُرهة والبَرهة جميعاً: الحين الطويل من الدهر، وقيل الزمان، انظر الصحاح ٢/٢٢٧، واللاان ٤٧٦/١٣.

٦ ني (د): "إذا كان".

٧\_ ني (د) "الناضل.

٨ ـ ني (د و ي) "بأن".

٩\_ ني (د ر ي) "نالقيام".

١٠- ني (د ر ي) "والحماية" وهو كما ني تنسير الراغب.

١١ ـ ما بين المعكونين في (م) "إذا" والشبت هو الصواب كما في باقي النسخ وتنسير الراغب.

١٢ ني (ي) "يعرفون" وهو تصحيف.

١٣ تنسير الراغب ل١٢٢٨ بتصرف.

ويجوز أن تكون مِنْ(١) للتبيين قدم على المبين وفصل به بين العاطف والمعطوف كقوله تعالى ﴿خلق سبع سمنُوْت ومن الأرض مثلهن ﴿(٢) يعني فصل بين ﴿أَمة مسلمة ﴾ والمعطوف عليه وهو الضمير المنصوب في ﴿واجعلنا مسلمين ﴾.

قال أبو البقاء (٢): والواو داخلة في الأصل على أمة ﴿ومن دُريتنا﴾ نعت الأمة مقدم(٤) عليها، وانتصب على الحال(٥).

(٩٩) قوله ((وقرىء وأرْنا بسكون الراء)) (٦) التيسير (٧): ابن كثير (٨) /[ت١٩٦] وأبو [شعيب] (٩) «وأرْنا» و «أرْني» بسكون الراء حيث

١ ـ أى في قرله تعالى ﴿ومن ذريتنا أمة مسلمة لك﴾.

٢\_ الطلاق (١٢).

٣ـ الشيخ الإمام النحري أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن أبي البقاء العكبري البندادي الضرير الحنبلي الغرضي، برع في الفقه والاصول وحاز السبق في العربية، من أثاره تفسير القرآن، وإعراب القرآن، وشرح الحماسة، وغيرها تـ١٦٦٦، السير ١١/٢٢، بنية الوعاة ٢٨/٢.

٤ ـ نى (د ر ي) "تقدم"،

٥\_ إملاء ما من به الرحين للعكبري ٦٣/١ بتصرف.

٦- الفقرة رقم (٥١) تقدمت على الفقرة رقم (٦٠) في (م)، وما أثبتناه هو الموانق للكشاف ١٠/١٠.

٧- أي التيسير في القراءات السبع للإمام أبي عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان الداني، المعروف قديماً بابن الصيرفي، من آثاره إضافة إلى التيسير جامع البيان، ذكره الحميدي فقال: محدّث مكثر، ومقرى، مقدّم، ت (١١٤٤)، معجم الإدباء ٩٨٣/٣ السير ٧٧/١٨.

۸\_ هو عبد الله بن كثير بن المطلب، أبو معبد مولى عمرو بن علقمة الكناني، المكي إمام المكيين في التراءة، صدوق من الثالثة، ت (١٢٦)، معرفة القراء الكبار ١٨٨١، تقريب التهذيب ص١٦٨ في التراءة، صدوق من الثالثة، ت (١٢٦)، معرفة القراء الكبار ١٨٨١، تقريب التهذيب ص١٨٥٠.

٩ ما بين المعكونين في (م) "شعب" وهو خطأ، وصوابه أبو شعيب، وهو صالح بن زياد بن إسماعيل المقرى، السدوسي، نزيل الرّقة، ثقة من العاشرة، تـ(٢٦١١) معرنة القراء الكبار ١٩٣/١ التقريب ص٢٧٦ (٢٨٦٢).

وقعا. وأبو عمرو(١) عن اليزيدي(٢) باختلاس(٢) كسرتها والباقون بإشاعها(٤).

قال الزجاج: ﴿أَرِفَا﴾ يقرأ بكسر الراء وإسكانها(ه) [والأجود](١) الكسرة، ومن أسكن جعله بمنزلة: فَخْذ وعضْد، وليس بمنزلتهما لأن الكسرة في «أرنا» كسرة همزة ألقيت حركتها على الراء، والكسرة دليل الهمزة، فحذفها بعيد وهو على بعده جائز لأن الكسرة والضم تحذفان للاستثقال(٧).

(٦٠) قوله ((لأن الكسرة منقولة)) يروى منصوبة حال من الضمير في قوله ((دليل عليها)) ومرفوعة خبراً لأنّ، ودليل خبر بعد خبر، وإنما ذكر لأنه بمعنى فاعل على النسب كطالق وحائض.

(٦١) قوله ((متعبداتنا في الحج وقيل مذابحنا)) الله قال القاضي: والنسك في الأصل غاية العبادة، وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة (١).

١ـ المازني المترى، النحوي البصري الإمام، مترى، أهل البصرة مختلف في اسمه على أتوال اصحها: رَّبان، وقيل العُرْيان، وقيل يحيى، أبو عمرو بن العلا،، علم مشهور في علم التراءة والعربية، تـ(١٥٤)، معرفة التراء الكبار ١٠٠/١، نزمة الإلباء ص٣٠.

٢\_ هو يحيى بن المبارك بن المنيرة العدري شيخ القراء أبو محمد، عرف باليزيدي لاتصاله بالامير يزيد بن منصور خال المهدي، أخذ العربية عن أبي عمرو بن العلاء، يروي عنه أبناؤه قراءة أبي عمرو، من آثاره كتاب النوادر والمقصور والمعدود وغيرهما، ت٢٠٢٦، نزهة الإلباء ص١٦، والسير ١٦٢٨٠.

٣\_ ني (د) "باختلاف" وهو تصحيف.

١ ـ انظر التيسير ص٧٦ بنهه.

هـ في (ي) "بإسكان الراء وكسرها".

٦\_ ما بين المعكوفين في (م) "وأجود" والصواب هو المثبت كما في معاني الزجاج وباقي النسخ.

٧\_ معانى القرآن للزجاج ٢٠٩/١ مع تعرف في النقل.

٨٠ ذكره الزمخشري تغسيراً للمناسك في توله تعالى ﴿وارنا مناسكنا﴾ الكشاف ١٩٤١.

٩\_ تفسير البيفاري ٨٧/١ بنصه.

وقال الراغب: النسك غاية العبادة، والناسك الآخذ نفسه ببلوغ قاصيتها حسب طاقته، وسمى أعمال الحج [المناسك](۱)، ثم خص الذبيحة بالنسك وتعورف فيه حتى قيل نسك فلان أي ذبيحته(۲)، وقال الزجاج: كل متعبد فهو مَنْسك ومَنْسِك ومنه قيل للعابد الناسك، ويقال للذبيحة المتقرب بها إلى الله تعالى نسيكة(۲).

(٦٢) قوله ((وتب علينا ما فرط منا من الصغائر)) أي فيما فرط. قال الإمام: المعتزلة يجوزون الصغائر على الأنبياء وفيه نظر(١٤)، لأن الصغيرة إذا كانت مُكَفَرة بثواب فاعلها فالتوبة عنها محال، وعند [أهل](٥) السنة: هذه التوبة لترك الأولى والأفضل أو أنها من باب التشديد والتغليظ ليرتدع (٦) مرتكب الكبائر ولا يغفل عن التوبة(٧). وقال القاضي: قوله فوتب علينا استتابة لذريتهما أو عما فرط منهما سهوا أو لعلهما قالا هضماً لأنفسهما وإرشاداً لذريتهما .

١\_ ما بين المعكوفين في (م) "لمناسك" بطوح الالف وهو خطأ.

٧\_ تفسير الراغب ل١١٣ بتصرف.

٣\_ معاني القرآن للزجاج ٢٠٩/١ بتصرف.

اعلم رحمك الله أن مذهب أهل السنة والجماعة وقوع الصنائر من الانبياء عليهم السلام ولكن لا يقرون عليها بل ينبهون نتكون حالهم بعد الذنب أحسن منها قبله، ولا يمكن أن الله تعالى يحرمهم من محبته للتوابين، قال شيخ الإسلام رحمه الله: القول بأن الانبياء معصومون عن الكبائر دون الصنائر هو قول أكثر علماء الإسلام من أهل التنسير والحديث والنقهاء، حتى إنه قول أكثر أهل الكلام، بل إنه لم ينقل عن السلف والائمة والصحابة والتابعين وتابعيهم خلانه وأول من نقل عنهم القول بالعصة مطلق هم الروافض نانهم يقولون بالعصة حتى ما يقع على سبيل النسيان والسهو والتأويل، انظر الفتاوى ١١٩/٢ ـ ٢٢٠ بتصرف، وللمزيد راجع تنسير أضواء البيان ١٦٥/١ه ـ ٢٧٥ فنيه بسط للمائة بما يوقف على المراد ويغى بالمتصود.

ه. ما بين المعكونين ساقط من (م و ي» والصواب إثباته كما في (د) وتفسير الرازي.

٦- عبارة (م) "... والتغليظ لانها ليرتدع" والظاهر أن "لانها" مقحم، والصواب هو المثبت كما في
 (د و ي) وتغيير الرازي.

٧\_ التفسير الكبير ٤/٨ه بتصرف.

٨ ـ تفسير البيفاري ١/٨٧ بنصه.

(٦٣) قوله ((أنا دعوة أبي ١١) إبراهيم)) روينا عن العرباض بن سارية رضي الله عنه عن رسول الله بني «سأخبركم بأول أمري: دعوة إبراهيم وبشارة عيسى ورؤيا أمي التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور أضاءت لها قصور الشام »(٢) أخرجه الإمام أحمد بن حنبل وصاحب شرح السنة (٢) وقد أخرج حديث الرؤيا الدارمي (٤) (٥).

قوله « أنا دعوة أبى إبراهيم » أي إثر دعوته أو الدعوة نفسه.

(٦٤) قوله ((وقيل انتصاب النفس على التمييز)) وهو عطف على قوله ((﴿سِعْفُهُ نَفْسِهُ أَمْتُهَا)) لأن على هذا التقدير نصبه على أنه مفعول به، وعلى الثاني(٦٠): سفه لازم، ونفسه(٧) تمييز، قال الزجاج: قال الفراء (٨): التمييز في النكرات أكثر وزعم أن هذه المميزات المعارف أصل الفعل لها ثم نقل إلى الفاعل نحو: وجع زيد رأسه، وزعم أن أصل الفعل للرأس وما أشبهه(١٠)، وجعل سفه نفسه من هذا الباب(١٠).

١\_ كلمة "أبي" ساتطة من (ي).

٧ سبق تخريجه تحت الفقرة ٨٥ ص ح

٣\_ انظره في شرح السنة للإمام البنوي رحمه الله بنحوه ٢٠٧/١٣.

٤ مو الإمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي ثم الدارمي السمرتندي أحد الاعلام، ثقة ناضل مقتن، قال الإمام أحمد: إمام، وقال ابن حبان: كان الدارمي من الحناظ المتقنين وأهل الورع في الدين، ممن حفظ وجمع وتفقه وصنّف وحدّث وأظهر السنة ببلده ودعا إليها وذبّ عن حريمها، من آثاره رحمه الله: المسند (السنن» والتفسير، والجامع، تحوالي (١٩٥٢)، تهذيب التهذيب ١٩١/٣ ـ ١٩١٠ الإنساب للسمعاني ٢٠٤/١٤ السير ٢٢٤/١٢.

هـ انظر سنن الدارمي باب كيف أول شأن النبي بَرَاتِيْم ٢٠/١ من حديث طويل.

٦\_ أي على انتماب ﴿نفسه﴾ على التمييز،

٧\_ في (د) \*ونفسه لازم\* وهو خطأ.

٨ـ هو أبو زكريا يحيى بن زياد الغراء مولى لبني أسد من أهل الكونة، أخذ عن الكسائي وغيره،
 وأخذ عنه سلمة بن عاصم ومحمد بن الجهم، أكثر العلماء من الثناء عليه، من آثاره معاني
 القرآن، وكتاب المهادر، والنوادر، وغيرها، تـ(٢٠٧) نزهة الإلباء ص٨١، معجم الإدباء ٥/١١٠.

٩- ني (ي) \*رما أشبه\*.

١٠ انظر معاني الزجاج ٢١٠/١ بتصرف وعنده: قال بعض النحويين بدون تعيين.

قال القاضي: قال المبرد(١): وتغلب سَفِه بالكسر متعد وبالضم لازم ويشهد له ما جاء في الحديث: « الكبر أن تسفه الحق »(٢) (٢).

وقال صاحب الفرائد (٤): الوجه أن ﴿سفه﴾ ضمن معنى «جهل» وعدى تعديته كأنه قيل: جهل نفسه لخفة(ه) عقله أي لم يعرفها بالتفكر فيها، يدل عليه قول ابن عباس: ﴿إلا من سفه نفسه ﴿ والسفه غلبة الجهل وركوب الهوى، وهذا القول اختيار الزجاج(٢).

الراغب: سفه نفسه أبلغ من جهلها وذلك أن الجهل ضربان: جهل بسيط وهو أن لا يكون للإنسان اعتقاد في الشيء، وجهل مركب وهو أن يعتقد في الحق أنه باطل وفي الباطل أنه حق، والسفه أن يعتقد ذلك ويتحرى بالفعل مقتضى ما اعتقده، فبين تعالى أن من رغب عن ملة إبراهيم فإن ذلك لسفهه نفسه، فإذاً هو مبدأ كل نقيصة وذلك أن من جهل نفسه

١- أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الاكبر الثمالي العبرد، كان شيخ أمل النحو والعربية في زمانه، من أثاره: الكامل ومعاني القرآن، والمقتضب وإعراب القرآن وغيرها، ت سنة (٦١٠)،
 النزمة ص١٦٤، بنية الرعاة (٦٦٩/١).

٢- الحديث سيأتي تخريجه بلفظ قريب من هذا أل وبلفظه الشبت "الكبر أن تسفه الحق وتغط الناس"، رواه الإمام أحمد في السند (٢٨٥١ في مسند ابن مسعود، ونحوه في سنن أبي داود كتاب اللباس باب ما جاء في الكبر ٢٥٢١٤ ح(٤٠٩٢) عن أبي هريرة، قال الالباني في صحيح سنن أبي داود ٢٧١/١: صحيح الإسناد، وابن حبان ٢٨٠/١ (٢٢٤٥) والحاكم ١٨١/٤ محيح وغيرهم.

٣ انظر تنسير البيضاري ٨٨/١ بتصرف.

٤- هو نصيح الدين محمد بن عبد العزيز بن عبر العابرنبادي، انظر كشف الظنون ٢/٢٤٢١، وكتابه فرائد التنسير مخطوط وهو في متحف طوبةبوسراي بتركيا تحت رقم ١/٨٦، وقد وقف عليه الزميل صالح الغائز كما أناده في رسالته ص ١٨ نقال: يقيع الجزء الأول في ٣٠٧ ورثة في كل صفحة ٢٠ سطراً ويبدأ من الأول حتى أخر سورة الكهف، وخطه جيد وخالي من الطس، وذكر في أخره أنه فرغ من كتابه سنة ٧٢٠هـ بمدينة النبي يَرِيَّةِ.

ە\_ نى (ي) <sup>•</sup>لتلة<sup>،</sup>

٦\_ لم أجد الاثر المعزو إلى ابن عباس، وانظر معانى الزجاج ١٦١١/١.

جهل أنه مصنوع وإذا جهل ذلك جهل صانعه وإذا جهله فكيف يعرف أمره ونهيه، ولكون معرفتها ذريعة إلى معرفة الخالق قال جل ثناؤه ﴿وفى أنفسكم أفلا تبصرون﴾(١) (٢).

(٦٥) قوله ((غبن))(٢) الجوهري: الغَبْنُ بالتسكين في البيع والشراء وبالتحريك في الرأي(٤) (٥).

(٦٦) قوله ((ولا بفزارة الشغرُ الرقابا))١٦).

أوله: فما قومي بثعلبة بن بكر، ثعلبة وفزارة قبيلتان(٧)، أي ليس قومي بثعلبة ولا بفزارة الكثير(٨) الشعر بالرقبة. الشُعْرُ جمع أشعر.

(٦٧) قوله ((أجب الظهر)) أوله:

وإن يهلك أبو قابوس يهلك ربيع الناس والشهر الحرام ونمسك بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام

١\_ الذاريات (٢١).

٢\_ تفسير الراغب ل١١٤ب مع تعرف يسير،

٣- ني قول الزمخشري ((غبن رأيه)) بنصب "رأية" على التمييز كما نصب نفسه في قوله تمالى ﴿إلا من سعه نفسة ﴾ على التمييز، انظر الكشاف ١٥٥١.

٤ - ني (د ر ي) "بالرأي".

هـ الصحاح للجوهري ٢١٧٢/٦ بتصرف.

٦- البيت للحارث بن ظالم المري وله رواية "فما تومي بثعلبة بن سعد"، وهو في الكتاب ١٢٠١/، والمقتضب ١٦١/٤ بروايتين في كليهما: الشعر الرقابا، والشعر رقابا، وورد في السيرة النبوية لابن هشام ١٩/١ ونسبه للحارث بن ظالم بن جذيعة بن يربوع.

٧- قال ابن حزم: ثعلبة بن بكر بن حبيب بن غَنم بن تغلب، انظر جمهرة أنساب العرب له ص٣٠٧، وقال أيضاً: فزارة بن ذبيان بن بنيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن عدنان، الجمهرة ص٥٥٥.

٨ ني (د و ي) "الكثيرة".

الشعر للنابغة (١) يمدح النعمان بن المنذر (٢)، وذناب الوادي منتهاه، وذِناب الشيء بالكسر عَقِبُه، ربيع الناس أي سبب طيب عيشهم، وأريد بالشهر الحرام الأمنُ، أي نِبقى بعد الممدوح في طرف عيش قد مضى صدره وخَيْرُهُ وبقى ذَنَبُهُ وما لا خير فيه، الأجب الجمل المقطوع السنام. [واستشهد] (٢) بأنه نصب الظهر بالأجب على التمييز، قيل يجوز النصب في البيتين على التشبيه بالمفعول لا على التمييز كقولك الحسن الوجه وهو الوجه.

(٦٨) قوله ((الوجه هو الأول)) أي أن يكون «سفه» متعدياً كما في الحديث، فإن «سفه» فيه متعد بلا ارتياب. والحديث من رواية ابن مسعود «الكبر بطر الحق وغمط(٤) الناس» أخرجه مسلم(٥) والترمذي(٢)

۲ـ النمان بن المنذر بن النمان أبو قابوس، أحد ملوك الحيرة، تولى الملك بعد أبيه، قال ابن كثير: هو عامل كسرى على الحيرة، وذكر في نسبته ثلاثة أقوال، انظر البداية والنهاية ١٨١/٢ والكامل في التاريخ ١٨١/١، ٣٨٢.

٣ ما بين المعكونين ني (م) "واستشهاد" والعواب هو الشبت كما ني (د و ي).

٤ ني (د و ي) "وغمص" وهي رواية الترمذي، وما أثبتناه هو الموانق لرواية الإمام مسلم رحمه
 الله.

هـ كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/٨٤١ حديث (١٩) واللفظ له.

٦\_ بنحوه في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الكبر ٢٦١/٤ حديث (١٩٩٩) عن ابن مسمود.

قال /[ت١٩٣] صاحب النهاية(١): وفي الحديث إنما ذلك من سفه الحق وغمط(٢) الناس، يقول: غمص الناس يغمصهم غمصاً وكذلك غمط أي حقرهم ولم يرهم شيئاً، بطر الحق وهو أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيده وعبادته باطلاً، وقيل هو أن يتجبر [عن](٢) الحق فلا يراه حقاً، وقيل أن يتكبر عن الحق فلا يقبله(٤).

(۱۹ و الوجه هو الأول)) لأن المقصود من الآية(ه) أن من له رأي سديد وعقل هاد ورأى الأول)) لأن المقصود من الآية(ه) أن من له رأي سديد وعقل هاد ورأى الناس مجمعين(٢) على أمر خطير وخطب جليل وهو مع ذلك يخالف الناس فيه ويكابر عقله في اتباع ذلك الأمر(٧) فلا يكون ذلك إلا من تجهيله عقله الهادي وغمص الناس وتحقيرهم، وهذا المعنى لا ينطبق على الوجهين الأخيرين(٨) ولا على قول صاحب الفرائد(٩) إلا مع تعسف.

(٧٠) قوله ((﴿ولقد اصطفیناه﴾ بیان لخطأ رأي من یرغب عن ملته)) وهو حال مقررة لجهة الإشكال، والمعنى: أیرغب عن ملته ومعه ما

١- الإمام مجد الدين أبو السعادات السارك بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الاثير، من آثاره رحمه الله، جامع الاصول، والنهاية في غريب الحديث، والإنصاف في الجميع بين الكشف والكشاف وغيرها، تـ٢٦٦٦ سير أعلام النبلاء ٢٨٨٨١ طبقات الشافعية للسبكي م/١٦٥.

٢ في (د و ي) "وغمص" وهي رواية الترمذي، وما أثبتناه هو الموانق لرواية الإمام مــلم رحمه
 الله.

٣\_ ما بين المعكونين في كل النسخ "عند" والمواب المثبت كما في النهاية لنريب الحديث.

٤\_ النهاية في غريب الحديث ١٣٨٦/٣ ١٣٨٧ ١٣٥٨ بتصرف.

هـ يعني قوله تعالى ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سنه نفــه﴾.

٦ ني (د ر ي) "مجتمين".

٧\_ في (د و ي) "ذلك الأمر الخطير".

٨ـ وهما: (١) انتهاب النفس على التمييز. (١) سنه في نفسه بحذف حرف الجار، كما في الكشاف
 ٩٥/١.

٩\_ انظر، تقدم تحت النقرة (٦٤).

يوجب الترغيب فيها، وأنه جمع خير الدارين وفاز [بالمنقبتين](١).

(٧١) قوله ((الخيرة(٢١)) في المغرب(٢): الخيرةُ الاختيار في قوله تعالى (ها كان لهم الخيرة)(٤) وفي قولهم: محمد خيرة الله بمعنى المختار، وسكون الياء لغة فيهما(٥).

(٧٢) قوله ((وكان مشهودا له بالاستقامة)) أي أثبتت له إثباتاً ببينة وطريق برهاني وذلك بأن جمع الصلاح المفسر باستقامة الشيء وحكم أنه عليه السلام من زمرة من اتصف بصفته وأنه داخل في عدادهم فإذا ثبتت له صفة الاستقامة على الكناية، وإنما فسر الصلاح بالاستقامة لأنه مقابل للفساد الذي هو خروج الشيء عن حال(٢) استقامته، وعلى أن(٧) جعلت الجملة اسمية مؤكدة بأن واللام، فإن قلت: لم خصت الكرامة الدنيوية بالاصطفاء والأخروية بالصلاح، قلت: أما الاصطفاء بالنبوة فهو أقصى شرف الإنسان ومنتهى درجات العباد في الدنيا، وأما الصلاح في الآخرة فكذلك، لأن الصلاح كما قال(٨) هو ((الاستقامة على الخير)) ولا ارتياب أن(١) الأحوال العاجلة وإن وصفت بالصلاح في بعض الأوقات لكن الرتياء، فأن الاستقامة التامة لا تكون إلا لمن فاز بالقدح المعلى لزمرة الأنبياء، لأن الاستقامة التامة لا تكون إلا لمن فاز بالقدح المعلى ونال المقام الأسنى(١) وهم الأنبياء، ومن ثم كانت هذه المرتبة مطلوبة

١ ما بين المعكونين في (م): "بالمتعلتين" وهو تصحيف.

٢ ـ ني (د و ي) "خيرته" وهو كما ني الكشاف ١٩٥١.

٣ ني (د و ي) "المغرب" بدون سبق حرف جر.

٤\_ القصص (١٦٨).

هـ المغرب ٧٦/١ والضمير يرجع إلى "الخيرة" في الآية والمثال.

٦ نى (ي) عن حالة.

٧\_ في (د و ي) "وبأن حملت الجملة" والمراد جملة قوله تعالى ﴿وإنه في الاخرة لمن الصَّلْحين﴾.

٨ أي الزمخشري حينما قال: ((... وكان مشهوداً له بالاستقامة على الخير في الاخرة)) ١٥/١.

**٨\_** نى (د): "لأن"·

١٠ أي الرنيع وقد تقدم ص

الأنبياء (١) والمرسلين، قال عليه السلام: ﴿وألحقنى بالصالحين﴾(٢) وغيرها من الآيات.

(۷۳) قوله ((أو انتصب بإضمار «اذكر» استشهاد على ما ذكر)) (۳) يعني تكون جملة(٤) مقطوعة مستأنفة مشتملة على [بيان](٥) الموجب لكونه مصطفى.

(٧٤) قوله ((ومعنى ﴿قال له أسلم﴾ أخطر بباله النظر))(٢) يريد أن أسلم أمر جار على المجاز(٧) على نحو قوله تعالى ﴿كن فيكون﴾(٨) إذ ليس ثمة أمر ولا جوابه به فإن هذه الواقعة في بدء حاله فلا يكون(١) إلا الإلهام(١٠)، وفي كلام المصنف إشعار به وهو قوله ((والإسلام قبل ذلك))، هذا إذا أريد بالإسلام الإيمان والتصديق، وأما إذا أريد به الإذعان والطاعة فالأمر على الحقيقة وإليه الإشارة بقوله ((وقيل أسلم أي أذعن)).

١ ـ ني (د و ي) اللأنبياء.

٧\_ الشعراء (٨٣).

٣ـ مما قاله الزمخشري حول "إذ" في قوله تعالى ﴿إذ قال له ربه أسلم﴾ نذكر الوجه الاول وهو
 أن "إذ" ظرف "لاصطفيناه" والوجه الثاني هو المذكور.

٤\_ أي قوله تعالى ﴿إذ قال له ربه أسلم﴾.

٥ ما بين المعكونين في (م) "ما بيان" بإتحام "ما" وهو خطأ.

٦- اعلم رحمك الله أن هذا صرف لتنسير الآية الكريمة عن المعنى الذي نسر به السلف المالح، بل مناده إنكار التول من الله، أي لم يقع "قال" من الله بصوت يسمع، وهو تول باطل، قال القاسمي رحمه الله: "وظاهر النظم الكريم أن التول حقيقي، وليس بذلك مانع، ولا موجب لتأويله، وقول بعضهم هو تشيل والمعنى أخطر بباله دلائل التوحيد المؤدية إلى المعرنة الداعية إلى الإسلام ليس بشيء، ولا معنى لحمل شيء من كلام الله على المجاز" الم بتصرف من تنسير القاسمي ٢/٣٢٥،

٧ ـ راجم المأخذ الاول على المؤلف، نقد بسط فيه الكلام عن المجاز.

٨ـ البترة (١١٧).

٩ ـ ني (د ر ي) "فلا يكون مناك".

١٠ـ راجع ما سبق ني المأخذ الثاني على المؤلف.

(٧٥) قوله ((وقرى وأوصى)) وهي قراءة نافع وابن عامر ١١)، والباقون: ووصى. قال الزجاج: ووصى أبلغ من أوصى، لأن الثاني جائز أن يكون قال لهم مرة واحدة ووصى لا يكون إلا لمرات كثيرة (٢).

وقال القاضي: التوصية هو التقدم(٢) إلى [الغير](١) بفعل فيه صلاح وقربة وأصلها الوصل، يقال: وصاه إذا وصله وفصاه (٥) كأن الموصى يصل فعله بفعل الوصى(١) (٧).

(٧٦) قوله ((والضمير في ﴿بها﴾ لقوله ﴿أسلمت﴾)) قال الزجاج: الهاء ترجع على الملة لأن إسلامه(٨) هو إظهار طريقته وسنته دل عليه قوله ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾(١)، يريد أن قوله ﴿أسلمت لرب العلمين﴾ في معنى الإسلام، والدين هو الملة والضمير راجع إلى معنى هذا القول بهذا الاعتبار ويساعد عليه ما قبله وهو قوله ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾. وقلت: هذا هو الحق لأن قوله ﴿إن قال له ربه أسلم﴾ كما قال المصنف ((استشهاداً على ما ذكر)) يعني يستبعد من العاقل المميز أن يرغب عن ملة إبراهيم والحال أنه مصطفى في الدنيا صالح في الآخرة. وإن شئت فاذكر ذلك الوقت الذي أظهر الملة الواضحة

١ ـ وبها قرأ يعقرب كذلك، والباقرن بالتشديد، انظر النشر ٢٢٢/٢، والكشف ١١٥/١.

٢\_ معاني الزجاج ١١١/١ بنصه.

٣- كذا في كل النسخ وعبارة القاضي: "النوصية هي التقدم...".

٤ ما بين المعكونين في (م): "غير" والصواب المثبت كما هو في (د و ي) وتغسير البيضاوي.

هـ الذي يظهر لي والله أعلم أن "ونقًاه" لا موجب لإيرادها، حيث أن القاضي البيضاري رحمه الله أوردها من باب المضادة لمنى الرصل قال: وصّاء إذا وصله، ونصاء إذا نصله، انظر تنسير البيضاوي ٨٨٨١، ومعنى "نقسى" أي نصل، يقال: نصى الشيء من الشيء نصّاً أي نصله، انظر الصحاح ٢٥٥١/٦، واللسان ١٥٦/١٥.

٦ ني (د و ي) "الموصي" وهو كذلك ني تفسير البيضاوي.

٧ انظر تنسير البيضاوي ٨٨/١ بتصرف.

٨\_ ني (د و ي) "الإسلام" والمثبت هو الموانق لما ني معاني الزجاج.

٩\_ معاني الزجاج ٢١١/١ بتصرف.

وحين قال له ربه: أسلم، قال: أسلمت لرب العالمين، ليظهر لك إنابته وإخباته، وينصره عطف قوله (ووصى) على (قال أسلمت لرب العالمين) أي اذكر إذ قال الله له(١) أسلم فامتثل أمره وأسلم، وما اكتفى به بل ضم معه توصية بنيه بالإسلام والدين، يدل عليه قوله (يا بنى إن الله اصطفى لكم الدين فلا تمونن إلا وأنتم مسلمون (٢) [لأنه](٢) الموصى به وهو مطابق لقوله (أسلمت لرب العالمين) وإنما ضم الوصية إلى امتثال الأمر لحنوه وحدبه(١) على ذريته فلم يخص نفسه بما ناله من الفضل والكرامة بل شارك ذريته معه ومثله قوله تعالى (إنى جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي (٥).

(۷۷) قوله ((فهو في تقدير القول عندنا)) لأنه لو تعلق [بأخبرانا](۲) لكان «إن» مفتوحة(۷).

(٧٨) قوله /[ن١٩٤] ((من ضبة)) اسم قبيلة، الجوهري: وضبةُ ابن ادِّ عمُّ تميم بن مُرِّ(٨).

(﴿فلا تموتن﴾ معناه فلا يكن موتكم)) أي ﴿لا تموتن﴾ لا يستقيم إجراؤه على ظاهره، لأنهم نهوا عن الموت وذلك ليس بمقدورهم، وإنما ينهى المكلف عما له تركه، لكن معناه فلا يكن موتكم

١ الجار والمجرور ساقط من (د و ي).

٢ ـ الآية الكريمة فيها تصحيف من الناسخ في (م).

٣ ما بين المعكونين في (م) "لأن" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٤ـ أي عطنه رشنته، يقال حَدِبتَ عليه حَدَبا أي أشنتت عليه رتعطّنت عليه، انظر الصحاح ١٠٨١،
 واللسان ١٠٠٠١.

هـ البترة (١٢٤).

٦- ما بين المعكوفين في (م) "أخبرنا" والصواب هو العثبت كما في رواية البيت في الكشاف ١٩٥١.

٧ ـ يعنى "إنَّ" نى البيت المذكور نى الكشاف ١/١٥: وروايته:

رجلان من ضبة أخبرانا إنا رأينا رجلاً عرياناً. والبيت بلا نسبة ني المحتسب لابن جنى ١٩٨/، والخفائص ٢٣٨/٢ ولفظه "من مكة" بدلاً من "ضبة".

٨\_ المحاح للجوهري ١٦٨/١ بنمه.

إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام، وهذا أيضاً لا يستقيم على ظاهره لأن المنهي(١) الموت، والموت مما لا ينهى، فرجع حاصله إلى أن ينهى الإنسان عن أن يوجد على حالة يدركه الموت وهو على غير الإسلام وهذا معنى قوله ((فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا)). قال الزجاج: هذا على سعة الكلام نحو قولهم: لا أرينًك هاهنا، فلفظ النهي للمتكلم وهو في الحقيقة للمخاطب، أي لا تكونن هاهنا فإن كنت هاهنا رأيتك، المعنى: الزموا الإسلام فإذا أدرككم الموت صادفكم مسلمين(٢). وقلت(٢): الآية مثل المثال،وفيه(١) ترقي بلازم آخر لقوله ((فلا تموتن معناه فلا يكون(٥) موتكم)).

(٨٠) قوله ((كقولك لا تصل إلا وأنت خاشع)) نهي عن فعل الصلاة، ومطلق الصلاة لا ينهى عنها لكن معناه: لا تكن صلاتك إلا على الخشوع، فيرجع(٦) معناه إلى أن يكون المنهي الإنسان عن حالة هي غير حالة الخشوع، فيكون في الآية كناية تلويحية(٧).

(١٨) قوله ((فإن قلت: وأي نكتة في إدخال حرف النهي)) حاصل السؤال: إذا كان المنهي عنه الحالة (٨) التي هي على غير الخشوع في الصلاة والحالة التي يدركهم الموت عليها وهم على غير الإسلام فلم نهى عن الصلاة وعن الموت وما الفائدة فيه؟ وخلاصة الجواب:

١ - ني (د) ١٠ لنهي٠٠

٧\_ الزجاج ٢١٢/١ بتمرف.

٢\_ ني (ي): "تلت"،

٤ ـ ني (د ر ي) ارنيهما.

هـ نى (ي) "نلا يكن". وهو كما ني الكثاف ١٩٥/١.

٦\_ ني (د ر ي) "نرجع".

٧\_ عرف البلاغيون الكناية التلويحية بقولهم: هي التي تكثر فيها الوسائط بين اللازم والملزوم كما في كثرة الرماد المستعملة في كثرة الإضاف، فإن بينهما وسائط، وهي كثرة الإحراق وكثرة الطبخ وكثرة الإكلة وكثرة الإضاف، انظر المعجم ص٦٣٦٠.

٨\_ ني (د) (والحالة).

أن الصلاة أو الموت إذا قصد بالنهي عنهما نهي حالة يقعان فيها إرادة للفضيلة والخيرية ابتداءً، فإن للفضيلة والخيرية كان أبلغ إذا قصدت نفي الفضيلة والخيرية ابتداءً، فإن قلت: هذا يناقض ما سبق في تفسير قوله تعالى «كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً ه(١) إن إنكار الحال ليتبعها إنكار الذات أبلغ من العكس(٢) . قلت: الأبلغية وعدمها باعتبار العدول عن مقتضى الظاهر فإن المقتضي هنالك إنكار ذات الكفر فعدل إلى إنكار الحال فيلزم(٢) منه إنكار الذات على طريق الكناية. وهاهنا المقتضي نفي الفضيلة، فعدل إلى نفي الذات ليلزم منه [نفي](١) الفضيلة على سبيل الكناية. والحاصل أن في العدول عن الظاهر مبالغة ليست في ارتكاب الظاهر، ولهذا قال صاحب المفتاح(١٥): ولأمر ما تجد أرباب البلاغة وفرسان الطراد يستكثرون من هذا الفن وإنه في علم البيان يسمى بالكناية(٢). فقوله أيضاً: ((لأن لا يحل فيهم)) كناية إمائية(١٧) على نحو قوله: فما حازه وجود ولا حل دونه.

(۸۲) قوله ((وإنها حقيقة بأن يحث عليها)) (۸۲) هذا غاية المبالغة فأكرم بفضيلة يرام لإدراكها الموت(۱)، وحسب المنايا أن يكن

١\_ القرة (٢٨).

٢ انظر نحوه في الكشاف /١١ه عند تفسير الآية المشار إليها،

٣ ني (د و ي) "ليلزم" وهو أظهر.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ أي يوسف بن أبي بكر بن محمد أبو يعقوب السكاكي سراج الدين الخوارزمي، إمام ني النحو والتصريف والمعاني والبيان، صاحب كتاب مغتاح العلوم. ت (٦٢٦) بنية الوعاة للسيوطى ٢٦٤/٢.

٦ منتاح العلوم ص١٧٤ بتصرف.

٧ عرف البلاغيون الكناية الإيمائية بتولهم: هي التي تقل نيها الرسائط أو تنعدم بلا خناء، انظر
 معجم البلاغة ص ٣٧٧، وتقدم بيان معنى الرسائط في تعريف الكناية التلويحية تحت الفقرة
 (٨٠).

٨ أي ميتة الشهيد، انظر الكشاف ١٥/١.

٩\_ كلمة "الموت" ساقطة من (ي).

أمانياً (١).

(۸۳) قوله ((أم هي المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار)) قالوا: هذه أم الكائنة(۲) بمعنى بل والهمزة، كأنه قيل: بل أكنتم شهداء، أذنت بالإضراب عما قبلها وبالإضراب عما بعدها، أي: ما كنتم شهداء، والإضراب [الإعراض](۲) عن الشيء بعد الإقبال عليه. وقالوا: وهي أم(٤) المنقطعة الواقعة في الخبر، فإنه تعالى لما أخبر أولاً أن إبراهيم ويعقوب وصيا بنيهما، ثم أعرض عن هذا الخبر وأقبل على الاستفهام تنبيها على أن الاستفهام على سبيل الإنكار هاهنا أهم فقال (أم كنتم شعهداء) يعني ما كنتم حاضرين بل حصل لكم العلم بهذا من طريق الوحي امتناناً منه لأن المؤمنين كانوا يقولون: إن إبراهيم حرص بنيه(ه) على التوحيد وملة الإسلام يفتخرون بذلك.

(٨٤) وقوله ((وقيل الخطاب لليهود)) على هذا القول أيضاً وقعت أم في الخبر لأنه لما أخبر عن الوصية أعرض عن الإخبار وأقبل على الاستفهام على سبيل الإنكار لأنه(٢) أهم، لأنهم كانوا يقولون لرسول الله ورائلية والست تعلم أن يعقوب عليه السلام يوم مات وصى بنيه باليهودية (الست تعلى المنتم شهداء إنكار، أي ما كنتم حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال لبينه ما قال، لكن جار (٨) الله رد هذا القول وقال:

١ عجز البيت للمتنبى أوله:

كنى بك داءً أن ترى الموت شانياً م انظره في ديوانه ٢٨١/٤.

٢\_ في (د) "الكناية" وهو تصحيف.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "الاعتراض" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٤ - "أم" ساقطة من (د).

هـ ني (ي) اوصي بينها.

٦ ـ ني (ي) "وأنه".

٧ ـ ذكره البنوي ني التنسير ١٥٤/١ وأورده الواحدي ني أسباب النزول ص٢٧٠

٨ في (د و ي) " إخبار" وهو خطأ، والصواب الشبت والمراد جار الله الزمخشري.

إنهم لو شهدوا يعقوب وسمعوا قوله لبنيه حين احتضر لعلموا حرصه(١) على الإسلام ولم يقولوا إنه وصى بنيه باليهودية، فالآية منافية لقولهم لما ذكر فيها من قوله ﴿نعبد إللهك وإلله عابائك﴾ إلى آخره(٢) فيمتنع أن يقال لهم ﴿أم كنتم شهداء﴾ إنكاراً عليهم، فإن الإنكار عليهم إنما يصح(٢) أن لو كان مضمون هذه الآية موافقاً لقولهم(١) بأن يقال مثلاً بدل قوله ﴿نعبد إللهك وإلله عابائك له يكون يهودياً ثم قال ((ولكن الوجه أن توجد أم متصلة))(٥) ولما لم يجز أن تقع المتصلة إلا في الاستفهام يقدر محذوف: أندعون أن الأنبياء كانوا هوداً، ثم يعطف عليه بأم المتصلة فيقال: أم كنتم شهداء)على سبيل التقرير للمشاهدة والإنكار للدعوى كما في قوله تعالى ﴿قلره المتحدة عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون ﴿٧) وقوله ﴿أأنتم أعلم أم الله ﴾(٨).

۱ في (د) عرصه وهو تصحيف.

٢\_ انظر الكثاف ٨٦/١ بتصرف.

٣\_ ني (د) "أن يصح".

٤\_ ني (د) "لهم".

٥- الذي في الكشاف ((ولكن الرجه أن تكون أم متصلة)) ١٦٠١.

٦\_ كلمة "قل" ساقطة من (د).

٧\_ البقرة (٨٠).

٨ـ البقرة (١٤٠).

(۸۵) قوله ((وقد(۱) علمتم ذلك)) بعد بيان أن(۱) أوائلهم كانوا المشاهدين إذ أراد بنيه على الإسلام، أي وقد علمتم(۱) ذلك فكأنكم شاهدتموه إذ الاناباع ذاك فما لكم تدعون عليهم ما هم منه براءً.، وقلت وبالله التوفيق: إن هذا الأسلوب من باب التقسيم الحاصر(١) نحوه قوله تعالى وذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون (۱۵) قال المصنف: هذا تهكم بقريش ومن كذبه لأنه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من حملة هذا الحديث وأشباهه ولا لقى فيها أحداً ولا يسمع(۱) منه ولم يكن من علم قومه فإذا أخبر به وقصه هذا القصص العجيب(۱) الذي أعجز حملته [ورواته](۱۸) لم يقع شبهه في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي(۱) وقوله تعالى (وما كنت بجانب الغربى إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين إلى قوله وما كنت من الشاهدين إلى الغربى أنه أم مدين تتلو عليهم عاياتنا ولكنا كنا مرسطين (۱۰). ومن التقسيم قول الزجاج فى قوله تعالى وألم تر إلى

الـ ني (د) "لقد".

٢\_ الحرف ساقط من (د و ي).

٣ ني (د) تبدر "وعلمم".

٤- التقسيم عند البلاغيين معناه: أن يذكر متعدد ثم يضاف ما لكل إليه على التعيين، ويطلق التقسيم على: (1) أن يذكر أحوال الشيء مضافاً إلى كل حال من تلك الإحوال ما يليق بها، ومنه: بدت قمراً ومالت خوط بان \* وناحت عنبراً ورنت غزالاً.

<sup>(</sup>ب) استينا، أقسام الشيء بالذكر، وذكروا منه قوله تعالى ﴿ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات﴾ انظر معجم البلاغة ص( ).

۵\_ یوسف (۱۰۲).

٦\_ عبارة الزمخشري "ولا سمع منه".

٧ ني (د) "العجب"،

٨ ما بين المعكونين ني (م) "زاويه" وهو تصحيف.

٩\_ الكشاف ٢٧٧/٢ عند تفسير الآية (١٠٢) من سورة يوسف، بتصرف.

١٠\_ التمص (١١٤ ما).

الذى حاج إبراهيم في ربه ١١٥: هذا حجة على أهل الكتاب لأنه نبأ ٢١) لا يجوز أن يعلمه إلا من وقف عليه بقراءة كتاب أو تعليم معلم أو بوحى من الله تعالى، وقد علموا أنه على أمى وأنه لم يعلم التوراة والإنجيل فلم يبق وجه يعلم أن هذا الإخبار منه إلا الوحى(٢)، وتنزيل هذا التقرير على هذا المقام أن يقال: إنكم أيها المؤمنون [تقولون](٤) إن يعقوب حين احتضر وصى بنيه بالتوحيد والإسلام وهو حق وصدق ولكن ما علمتم ذلك من طريق استدلال ولا قراءة كتاب ولا تعليم معلم ولا كنتم حاضرين حين احتضر ووصى بالتوحيد، فلم [يبق] ١٥) إلا طريق الوحى، هذا إشارة إلى معنى الحصر في قوله المصنف ((إنما حصل لكم العلم من طريق الوحى)). فإن قلت: فلم خص الإنكار بطريق المشاهدة دون الطرق الأخرى على أن طريق التعليم أولى بالإنكار كما قال (٦) في قوله تعالى ﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم (٧٠) فإن قلت: لم نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة وترك نفى استماع الأنباء من حفاظها وهو موهوم(٨) قلت(١): كان معلوماً عندهم علماً يقيناً أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكرين للوحى فلم يبق إلا المشاهدة وهي في غايته الاستبعاد والاستحالة ، فنفيت (١٠) على سبيل التهكم بالمنكرين للوحي (١١) مع علمهم بأنه لا سماع

١- البقرة (٢٥٨).

٢\_ ني (ي): "شيئاً".

٣ معاني الزجاج ٢٤٠/١ بتصرف.

عا بين المعكونين ساقط من (م).

٥ ـ ما بين المعكونين في (م) "ينطبق" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٦\_ أي الزمخشري عند تفسير الاية المذكورة من أل عمران.

٧ ـ أل عبران (١١٤).

٨\_ ئي (ي) "مرهم".

٩ ما زال الكلام للزمخشري.

١٠ـ في (د) "فنفي"، وفي (ي) "فسلك سبيل التهكم" وما أثبتناه هو الموانق لما في الكشاف ١٨٩/١.

١١ ني (ي) "بالوحي".

له ولا قراءة (١) (٢). كذا هاهنا بقى ما هو مستبعد (٣) مستحيل ليثبت ما هو المقصود بالطريق البرهاني امتناناً منه تعالى عليهم، وإليه الإشارة بقوله ((أي ما شاهدتم ذلك وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحى))،وهذا التقرير لا يستقيم إذا كان الخطاب مع اليهود، لأن القول الذي وقع الإنكار (٤) في طريقه ينبغي أن يكون مقرراً في نفسه مذكوراً بعد ذِكْر (٥) طُرُقِه (٦) المنفية حتى يصح، فلو أريد الإنكار على طريق قولهم لوجب أن يذكر بعد إنكار طريق المشاهدة، وأن يقال: أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تتبعون (٧) من بعدي من الملل؟ قالوا: نتبع ملتك وملة آبائك وهي اليهودية، وحين ذكر ما يخالفه من قوله ﴿نعبد إلنهك وإلنه عاباتك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق... ﴿ إلى قوله ﴿ ونحن له مسلمون الإنكار عليهم على ما مر، لأنه لو (٨) تقرر عندهم هذه المقاولة لظهر حرصه على التوحيد ولما ادعوا عليه اليهودية، والحاصل أن الإضراب عن الكلام السابق وإنكار اللاحق يأبى أن يكون(١٠) الخطاب مع اليهود ولهذا قال ((فالآية منافية لحالهم(١٠))، فكيف يقال لهم: ﴿أَم كنتم شبهداء﴾ ألا ترى أنه حين جعل أم متصلة ولم يكن لها تعلق بالآية السابقة قال ((ولكن الوجه أن تكون أم متصلة، إلى آخره))، ويفهم من تقرير كلامه: أن «أم» إذا كانت منقطعة والهمزة فيها للتقرير على

١ عبارة (ي) "... مع علمهم بأنه لا كتابه له ولا قراءة".

٢\_ انظر الكشاف ١٨٩/١

٣ ساتطة من (ي).

٤ ني (د) ني الإنكار.

ه\_ ساقطة من (د).

٦ - ني (ي): "طريقه".

٧ ني (د) ما تعبدون٠٠

٨\_ ساقطة من (ي).

۹ نی (د و ي) ایابی ني آن يکون ا

١٠ في (د و ي) التولهم وهو الموانق لما في الكشاف ١٦٠١.

سبيل التقريع جاز أن يكون الخطاب مع اليهود وذلك أنهم لما قالوا: ما مات نبي إلا على اليهودية قيل لهم: أتقولون هذا القول مع أنكم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت، أي أوائلكم كانوا شاهدين له إذ أراد بنيه على التوحيد وملة الإسلام، والنظم لا يأباه، وذلك أن قصة إبراهيم عليه السلام بجملتها كما ذكرنا معطوفة على قصة بنى إسرائيل، والجامع الامتنان عليهم بالنعمة التي أنعم الله على آبائهم، وكان من حق الظاهر أن يذكر قوله ﴿إِذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العلمين ﴿ بعد قوله ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن ﴾ كما قال ((والإسلام قبل ذلك)) في قوله ﴿إِذ قال له ربه أسلم﴾ وإنما أخره ليكون ذريعة إلى هذا التقرير وتخلصاً إلى هذا التفريع، وذلك أنه تعالى لما قال له ﴿أسلم المراه وقال ﴿أسلمت ووصى بالإسلام بنيه، وأراد أن يوبخ اليهود على ما قالوه قال ﴿أَم كنتم شهداء ﴾ أي دعوا إخبارنا عن وصية إبراهيم بنيه بالتوحيد والإسلام، ألستم حضرتم يعقوب حين وصى بنيه بما وصاه جده إبراهيم من التوحيد والإسلام فَلِمَ تقولون مع ذلك ما مات نبى إلا على اليهودية، ولا مانع على هذا التقرير أن نجعل الهمزة المقدرة في ﴿أُم﴾ للإنكار كما في المعالم(١) (٢): فإنهم لما قالوا: ألست تعلم أن يعقوب وصى بنيه باليهودية وكان ذلك كذبا ومَيْناً (٣) وإخبارا بما يخالف اعتقادهم نزلوا منزلة أنهم ما كانوا شهداء، وقيل /[ت١٩٥] لهم كأنكم ما شهدتم حين وصى بنيه بالتوحيد والإسلام وما اعتقدتم ذلك ولذلك قلتم ما قلتم، والله أعلم(٤).

(٨٦) قوله ((لكن الوجه أن تكون أم متصلة)) يعني أن الخطاب إذا كان مع اليهود والإنكار وارد على قولهم ما مات نبي إلا على اليهودية

١\_ ني (ي) "العالم".

٢\_ انظر معالم التنزيل للبغوي ١٥٤/١

٣\_ المين هو الكذب، يتال: مان يمين ميناً: كذب، الصحاح للجوهري ٢٢١٠/٦، واللمان ٥٦/١٥٦.

٤ـ جملة \*والله أعلم\* ليست ني (د و ي).

الوجه أن(١) تجعل متصلة وعليه النظم، لأنه تعالى لما قرر أن إبراهيم عليه السلام وصى بنيه ويعقوب بالتمسك بالتوحيد والإسلام والعض عليه بالنواجذ (٢)، وبخ اليهود على قولهم: ما مات نبى إلا على اليهودية بقوله: ﴿أَم كنتم شعهداء﴾، قال بعض فضلاء العصر: وفيه إشكال، لأن أم [المتصلة] (٣) تقتضى السؤال عن تعيين أحد الأمرين وهاهنا كل واحد من دعوى اليهودية على الأنبياء وحضور أوائلهم حين [احتضر](٤) يعقوب ووصى بنيه بالتوحيد معلوم عند المتكلم، وأجاب عنه: أنه لما كان الأمران متساويين في كون كل واحد منهما مما لا يصدر عن العقلاء لكون أحدهما ادعاء لشيء [من](ه) غير علم، والثاني ادعاء له مع العلم بخلافه لكون هذا القول(٦) يقتضى عدم حضورهم فإذا سُئِلوا عن ذلك فلا شك أنهم لا يجيبون بتعيين الأمر (٧) الأول فيتعين أن يجيبوا بتعيين الأمر الثاني فحينئذ يندرج في ذلك إلزامهم وتقريعهم. يعنى إذا عرفتم بأن أوائلكم كانوا مشاهدين له إذ حرض بنيه على التوحيد ودعاهم إلى الإسلام وعلمتم ذلك فما بالكم تدعون على الأنبياء ما هم عنه برآه (٨)، وقلت: تلخيصه أن السؤال (٩) تبكيت وإلزام سُئِلوا عن أمرين أيهما اختاروا لزمتهم الحجة، كأنه قيل: أيها المعاندون أتدعون على الأنبياء اليهودية دعوى مجردة غير مسندة إلى دليل أم تدعون حضور أوائلكم حين وصى يعقوب بنيه فلابد

١ ـ نى (د و ي) "لكن الرجه أن تجعل أم متصلة".

٢\_ مفردها ناجذ وهي أخر الاضراس، ويسمى الناجدُ بضرس الحلم، انظر ١٧١/٢ه، واللسان ١٣/٣ه.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "متصلة" وهو خطأ من الناسخ.

٤\_ ما بين المعكونين في (م) "أحضر" والصواب هو العثبت كما في (د و ي).

٥- ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦ ني (ي) بلنظ: "الترك".

٧\_ سقطت الميم والراء من كلمة الامر في (د).

٨ـ انظر نحو هذا ني التنسير الكبير ١٨/٤.

٩ في (د و ي): "تلخيمه أن السؤال سؤال تبكيت".

أن يختاروا الثاني، فيقولوا: إن أوائلنا كانوا مشاهدين له إذ أراد بنيه، فيقال لهم: أنتم قد علمتم حضور أوائلكم عند الوصية بالتوحيد فما لكم تعاندون وتدعون على الأنبياء ما هم عنه برآء. والله أعلم، وقيل: وتمام تقريره أن تقول(۱): إذا كان المراد بالهمزة وأم حقيقة الاستفهام يدل على ثبوت أحدهما، [ويكون السؤال عن التعيين، والمراد هنا ليس حقيقة الاستفهام بل التقرير، أي ثبوت أحدهما](۲) وتقريره من غير معنى استفهام فيكون إشارة إلى أن أحدهما وهو كونهم شهداء حاصل، ويلزم منه إنكار ادعاء اليهود لأن شهودهم ينافي تلك الادعاء، ثم اعلم أن الإنكار هنا بمعنى: لم كان لا بمعنى لم يكن.

(٨٧) قوله ((ما عام في كل شيء)) أي يسأل بها عن كل مبهم فإذا عرف أنه عاقل خص بمن، أو غير عاقل خص بما فهي مشترك في العموم وفي غير العقلاء فلا يتعين أحد مفهوميها إلا بانتصاب قرينة مبينة.

(۸۸) قوله ((ولي قيل: من تعبدون لم يعم إلا أولي العلم وحدهم)) الراغب: لم يعن بقوله ﴿ما تعبدون من بعدى﴾ العبادة المشروعة فقط وإنما عنى جميع الأعمال وكأنه دعاهم أن لا يتحروا في أعمالهم غير وجه الله عز وجل ولم يخف عليهم الاشتغال بعبادة الأصنام وإنما خاف أن تشغلهم دنياهم ولهذا قيل: ما قطعك عن الله فهو طاغوت، وهذا المعنى تحراه الشاعر بالعبادة في قوله:

فتى ملك اللذات أن تعتبدنه وما كل ذي ملك لهن بمالك(٢) (٤) وقلت: ويعضده تقييد الفعل بقوله: ﴿ونحن له مسلمون﴾ أي مخصلون.

(٨٩) قوله ((عم الرجل صنو أبيه)) من قول النبي براتي لعمر في

١\_ في (ي): "تقولوا".

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣- البيت لزياد بن واصل السلمي انظره في معجم حداد تحت رقم ٢٨٧٧.

٤ - تغسير الراغب ل١١١٨ بنصه وذكر البيت بدون عزووم أ همتر ع قرا الله

العباس [رضي الله عنهما] (١) «إن عم الرجل صنو أبيه» أخرجه الترمذي (٢) عن علي رضي الله عنه الصنو: المثل وأصله أن تطلع نخلتان من عرق واحد ، أي أصل العباس وأصل أبي واحد ، الراغب: قد استدل بالآية من منع مقاسمة الجد مع الإخوة وأسقط الإخوة مع الجد كما يَسْقُطُون مع الأب، واستُدِل بها أيضاً على أن العم يجري مع الأب في الولاية (٣) على مال الصغيرة وتزويجها ، وفي الجملة إن تسميتهما أبوين (١) ليس بمنكر ، لأن الأعمام والأجداد مع الأب أقرب من تسمية الشمس مع القمر القمرين (٥) .

(٩٠) قوله ((ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود ١٥)) روى صاحب الجامع الأصول: أن عروة بن مسعود قدم على النبي يَزِلِيَّ وأسلم واستأذنه بالرجوع فرجع فدعا قومه إلى الإسلام فأبوا فلما كان عند الفجر قام على غرفة له فأذن بالصلاة وتشهد فرماه رجل من ثقيف فقتله، فقال رسول الله يُزِلِيُّ لما بلغه خبره «مثل عُروة مثل صاحب يس دعا قومه إلى الله

... .... .. .

١ - "رضي الله عنهما" زيادة في (م).

٢- كتاب المناقب باب مناقب العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ١٥٣/٥ حديث (٢٦٧٠)، قلت: ورواه مسلم في كتاب الزكاة ١١/٧ حديث (٩٨٣) ولفظه: "يا عمر: أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه".

٣- كذا في كل النمخ وإيضاح العبارة كما في تنسير الراغب: "واستدل بالآية على أن العم يجري مجرى الآب في الولاية..." انظر تنسير الراغب ١١٨٥.

٤\_ ني (ي) "أباً".

ه انظر تنسير الراغب ل١١٨ بتصرف، ويظهر لي وجود إخلال بالنقل وتمام عبارته رحمه الله على أن الأعمام والأجداد إذا كانوا مع الأب نتسميتهم بالآباء أقرب كتسمية الشمس مع القمر قمرين اه.

٦- عروة بن مسعود بن معتب ينتهي نسبه إلى قيس عيلان، أبو مسعود، من أرسلته قريش إلى النبي عَلِيَّ يوم الحديبية، قبع النبي عَلِيَّ لما انهرف عن ثقيف فأدركه قبل أن يصل المدينة فأسلم، ذكر ابن عبد البر قصته مع قومه وقتلهم له لما دعاهم إلى الإسلام، انظر أسد النابة 171/6، وانظر تفصيل القصة في سيرة ابن هشام ٢١٣/٤.

فقتلوه» (١)، وأما حديث عباس (٢) فما وجدته في الأصول ولا في التاريخ سوى أن ذكر في بعض الحواشي عن (٢) زين الأئمة الفردوسي في (٤) في المستقصى عن الواقدي (٥) أنه على الله بعث عمه العباس إلى مكة قبل عام الفتح ليدعوهم إلى الله تعالى فأبطأ عليه، فقال على الله تعالى أبي »، وفي رواية أخرى أنه (١) قال «لعلهم يصنعون به ما صنعت ثقيف بعروة بن مسعود دعاهم إلى الله فقتلوه والله إذا [لا أستبقي] (٧) منهم أحدا، ثم جاء العباس ففرح به رسول الله على "، والله أعلم بصحته (٨).

(٩١) [قوله] (١٠) ((وفديننا بالأبينا)) (١٠) أوله: فلما تبين أصواتنا بكين.

أي قلن جعل الله آباءنا فداكم، والألف في [الأبينا](١١) للإشباع، والضمير في «تبين» عائد إلى النساء اللاتي أسِرْن، فلما رأيننا بكين

١ـ تتمة جامع الاصول في أحاديث الرسول لابن الاثير ١٠٢/٢.

۲\_ سیاتی تریا.

٣\_ في (ي) "من"٠

٤\_ حرف الجر ساقط من (ي).

٥ محمد بن عمر بن واتد الاسلمي، صاحب التصانيف والمنازي، أبو عبد الله أحد أوعية العلم على ضعفه المتنق عليه، قال ابن حجر: متروك مع سعة علمه، وقال الذهبي: جمع نارعى وخلط الغث بالسمين والخرز بالدر الثمين ناطرحوه لذلك، ومع هذا لا يستننى عنه ني المنازي وأيام الصحابة وأخبارهم، ت (٢٠٧) التقريب ص ٤٩٨ (١١٧٥) سير أعلام النبلاء ٤٥٤/١.

٦\_ "أنه" ساقط من (د و ي).

٧\_ ما بين المعكونين تبدو ني (م) "لا أستستي" وهو تصحيف.

٨ـ الحديث بلفظ قريب من هذا ذكره ابن أبي شيبة في مصنف، كتاب المغازي باب (٣٤) عن
 عكرمة، وانظر الكافي الثافه لابن حجر ص١٢ حديث (٧٨).

٩\_ ما بين المعكونين بياض في (م).

١٠ البيت لزياد بن واصل السلمي، وهو بلا نسبة ني الكتاب ٤٠٦/٣ وني شرح أبيات سيبويه لابن
 السيرانی ٢٨٤/٢، والخزانة ٤٧٤/٤ والمتنف ١٧٤/٢.

١١ ما بين المعكونين في (م) "الانبياء" وهو تصحيف.

وقلنا هذا الكلام، والشاعر سعى في خلاصهن من الأسر /[ت٥٠ب].

(٩٢) قوله ((﴿إللها واحداً﴾ بدل من ﴿إلله عابائك﴾)) قال القاضي: وفائدته التصريح بالتوحيد ونفي التوهم الناشيء من تكرير المضاف والتأكيد(١).

(٩٣) قوله ((أي ومن حالنا أنا له مسلمون)) بيان [لتقرير](٢) أن تكون الجملة معترضة لا حالاً، أي ومن عادتنا وشأننا، إذ لو أريد تقرير الحال لقيل: والحال أنا له مخلصون، وقوله ((أي(٢) مذعنون)) عطف على (مخلصون).

(٩٤) قوله ((إشارة إلى الأمة المذكورة))(١) الراغب: الأمة في الأصل المقصود كالعمدة والعدة في كونهما معموداً ومعداً وسمى الجماعة أمةً من حيث تؤمها الفِرقُ(٥)، وقيل للحين أمة لكونه متضمناً لأمة ما ،وسمى الدين أمة لكون الجماعة عليه، وقوله تعالى ﴿إن إبراهيم كان أمة ﴾(١) أي جمع في نفسه من الفضيلة ما لا يجتمع إلا في الأمة(٧).

(٩٥) قوله ((لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم))(٨) قيل هذا نفي في معنى النهي، فلهذا أكد بالنون، والحاصل أنه نهي عن أن يأتي الناس بالعمل وهم بالنسب، والأولى أن يقال: إن(١) الواو للجمع والمعنى على قوله:

١ تنسير البيفاري ١/٨٨ بتصرف.

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "للتقرير" والصواب هو الشبت كما في (د و ي).

٣\_ ني (د و ي) "أو مذعنون" وهو كما ني الكشاف ١٩٦/١.

٤\_ أي "تلك" في قوله تعالى ﴿تلك أمة قد خلت...﴾.

ه\_ كلمة "الغرق" مكررة في (ي).

٦\_ النحل (١٢٠)،

٧\_ تغيسر الراغب ل١١١ب بنصه.

٨ـ لم أجده، قال الزيلعي في تخريج أحاديث وآثار الكثاف تحت رتم (٥١): غريب جداً وقال
 ابن حجر في الكافي الثاف: "لم أجده".

٩ ساقطة من (د).

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم (١) (٩٦) قوله ((وذلك أنهم افتخروا بأوائلهم)) تعليل لقوله ((تلك إشارة إلى الأمة المذكورة)) والمعنى راجع إلى أن أحداً لا ينفعه كسب غيره، وفيه إشارة إلى بيان النظم، فكأن اليهود لما ادعوا تلك الدعوى الباطلة وهي أنه ما مات نبي إلا على اليهودية، وألقمهم الله الحجر بقوله (أم كنتم شهداء) على ما تقرر في وجه الاتصال، قالوا: هب أن الأمر كذلك أليسوا بآبائنا وإليهم ينتهي نسبنا مفتخرين، فأجيبوا بقوله (تلك أمة [قد خلت] (١) لها ما كسبتم ها كسبتم).

(٩٧) قوله ((كما لا تنفعكم حسناتهم)) قاس عدم مؤاخذتهم بسيئات الأمة السابقة بعدم انتفاعهم بحسناتهم، وذلك إنما يحسن إذا تقرر المقيسُ عليه، وتقرره إنما يعلم من مفهوم قوله ﴿لها ما كسبتم ولكم ما كسبتم﴾ وعلم منه أن قوله ﴿ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾ وضع موضع [عليهم] (٢) ما كسبوا وعليكم ما كسبتم، وإنما عدل إلى نفي السؤال عنهم ليؤذن بأنهم لا يسألون عما عملوا فضلاً عن أن يؤخذوا بما كسبوا وإلى اختصاص النفي بهم للتعريض بأن الأنبياء يسألون عنهم سؤال التوبيخ (٤) وإهانة كقوله تعالى ﴿يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم﴾ (٥) أشار (٦) بقوله: هو سؤال توبيخ قومهم كما كان سؤال المؤودة توبيخاً للوائد، ومنه قوله تعالى ﴿وإذ قال (٧) الله يا عيسى ابن مريم

١٦ تعددت الاقوال في نسبة هذا البيت وأشهرها أنه لابي الاسود الدولي وهو في ديوانه صهة، وانظر كذلك الكتاب لسيبويه ١٦/٣ بتحقيق عبد السلام هارون لتقف على باقي الاقوال في النسبة.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ ـ نى (د) "توبيخ" وهو أظهر.

هـ المائدة (١٠٩).

٦ــ أي الزمخشري عند تنسيره لهذه الآية من سورة المائدة كما في الكشاف ٢٧٠/١.

٧ ني (د و ي) "إذ قال" بدون الواو، والصراب إثباتها كما هن النظم القرآني الكريم.

أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين... (١) وللاعتناء بشأن هذا المعنى كررت الآية وختمت بها القصة وجعلت ذريعة إلى الشروع في مشرع آخر من الكلام(٢).

(۹۸) قوله ((أي ملته ملتنا أو أمْرُنا(۲) ملته)(٤) فإن قلت: إذا قدر ملتنا حكم بأن ملته مبتدأ وإذا قدر «أمْرُنا» حكم بأن ملته خبر فلم لا يجوز العكس فيهما؛ قلت: لا يقدم فيما نحن فيه ما يقدم بسلامة الأمير، لأن الجملة مثبتة للحكم بعد الإضراب عما يخالفها، فإنهم قالوا للمسلمين لإكونوا هوداً أو نصارى تهتدوا فإنك إذا قدرت: ملته ملتنا، تصورت أنهم زعموا أن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً وقالوا: اتبعوا ملتنا حتى تكونوا على ملة إبراهيم ويدل عليه تعقيبه بقوله فأم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو فصارى فجئت بالرد(٥) على ما ينبغي، أي لم يكن إبراهيم على ما أنتم عليه من الشرك بل ملته ملتنا حنيفاً مسلماً كقوله تعالى فما كان عليه من الشرك بل ملته ملتنا حنيفاً مسلماً كقوله تعالى فما كان من المشركين (٧) وإذا قدرت: أمرنا ملته تصورت أنهم زعموا أن دين الحق دين اليهودية أو النصرانية، وقالوا: اتبعوا ملتنا حتى تكونوا على الحق، فجئت بالرد على الوجه المطلوب أي ليس أمرنا على الإشراك كما أنتم عليه بل أمرنا ملة إبراهيم حنيفاً مسلماً ونظيره تقدير أمركم أو أنتم عليه بل أمرنا ملة إبراهيم حنيفاً مسلماً ونظيره تقدير أمركم أو

١\_ البائدة (١١٦).

٢\_ ني (د و ي) بزيادة جملة "والله أعلم".

٣\_ ني (ي) \*وأمرنا\*.

٤ـ أورد الزمخشري هاتين العبارتين توجيها لقراءة الرئع في قوله تعالى ﴿ملة إبراهيم﴾ انظر
 الكشاف ١٦٦٨٠

ه\_ ساتطة من (د).

٦\_ جملة "كقوله تعالى ﴿ما كان إبراهيم يهوديا﴾" مكررة في (م).

٧ ـ أل عمران (٦٧).

الذي (١) يطلب منكم بحسب تفسير «المعروفة» في قوله (طاعة معروفة) (٢). والحاصل أن الذي أجري له الكلام أولاً: أن ملة إبراهيم ملتهم فوجب تقديمها، وعلى الثاني: ادعوا أنهم على الحق ودعوا المسلمين إلى اليهودية أو(٣) النصرانية فوجب تقديم ما عليه المسلمون، وأنما أوثر أمرنا على ملتنا للتفادي عن أن يسمى ماهم عليه بالملة أي ليس أمرنا أمركم بل أمرنا ملة إبراهيم ولو قدر ملتنا كان التقدير: ليس ملتنا ملتكم بل ملة إبراهيم والله أعلم(١).

(٩٩) قوله ((حال من المضاف إليه(٥)) (٦) نحو قوله تعالى فونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً (٧) قيل وانتصاب الحال من المضاف إليه لا يحسن حتى يكون المضاف والمضاف إليه متصلين أو ملتبسين، فالملة متصلة وملتبسة بإبراهيم عليه السلام، ألا ترى إلى قوله عدي: «إني من دين»(٨) كأنه قال: أنا مجسم منه أو متصل به كقوله: «ما أنا من دَدٍ ولا اللهُ مني »(١)، ولهذا جاز: رأيت وجه هند قائمة ولا يجوز غلام هند قائمة، وقال أبو البقاء: والحال من المضاف إليه قليل لأن [عامل

١- ني (ي) والذي من قول تما و قل لا تعسمو ا طاعة معروفة ٠٠٠ ك

٢\_ النور (٥٣) وانظر ماعزاه إلى الزمخشري في الكشاف ٨١/٣ عند تفسير الآية المشار إليها.

٣- "أو" ساتطة من (د).

٤\_ جملة "والله أعلم" زيادة في (م).

هـ الجار والمجرور "إليه" ساتط من (د).

٦- والإشارة إلى ﴿حنينا﴾ ني توله تعالى ﴿بل ملة إبراهيم حنيناً﴾.

٧\_ الحجر (٤٧).

٨ ـ ذكره ابن سعد في الطبقات عند ترجمة عدي بن حاتم رضي الله عنه كما أفاده الزيلمي ص١٨٠.

٩- هذا لنظ حديث مروي عن الرسول يَزِيِّخ كما في غريب الحديث لابي عبيد ١٠٤١ والغائق ١٠٢١)، والنهاية في غريب الحديث ١٠٩٠ باللفظ الشبت، وهو في الجامع الصغير للسيوطي (١٧٢٤)، وذكره الرازي في شرح مقامات الحريري ص١٤٠ بلفظ (الست من لر. ( الرازي المعنى: لست من باطل ولا لعب ولا هما مني، والحديث ضعفه الإلباني وأورده في سلسلة الاحاديث الضعينة (٢٧٦٠).

الحال هو](١) عامل صاحبها ولا يصح /[ن١٩٦] أن يعمل المضاف في مثل هذا في الحال ومن جعله حالاً قدر العامل معنى اللام أو معنى الإضافة وهي المصاحبة والملاصقة، وقيل حَسنَ جعلُ ﴿ حنيفاً ﴾ حالاً لأن المعنى: نتبع إبراهيم حنيفاً، وهذا جيد لأن الملة هي الدين والمتبع إبراهيم عليه السلام(٢). وهذا مأخوذ من قول الزجاج، فإنه قال: ينتصب ﴿ حنيفاً ﴾ على الحال، أي نتبع ملة إبراهيم في حال حنيفته(٢) (١).

(١٠٠) قوله ((الحنف الميل في القدمين)) الميك بفتح الميم والياء، الجوهري: الميل بالتحريك ما كان خِلْقة يقال منه رجل أميك العاتق وفي عنقه(ه) ميك(١٠) وقال الزجاج: وإنما أخذ الحنف من قولهم رجل أحنف الذي(١٧) تميل قدماه كل واحدة منهما إلى أختها بأصابعها، والمعنى إن إبراهيم حنف(٨) إلى دين الإسلام فلم يبعث نبي إلا به وإن اختلفت شرائعهم(١٠). الراغب: الحنف هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة، والجنف الميل عن الاستقامة إلى الضلال، والحنيف هو المايل [إلى](١٠) ذلك، وتحتقف فلان أي تحرى طريق الاستقامة، [وسمت](١١) العرب كل من اختتن أو حج حنيفاً تنبيهاً على أنه على دين إبراهيم عليه السلام، والأحنف من في رجله مَيْل، قيل سمى بذلك على التفاؤل، وقيل بل

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ إملاء ما من به الرحمن ١/١٥٣ــ ٦٦ بتصرف.

٣ـ ني (د) "حنيفيته" وهو أظهر.

٤\_ معاني القرآن للزجاج ٢١٣/١ بتصرف.

هـ لفظة "ني عنقه".

٦ـ المحاح للجرهري ١٨٢٢٠٠

٧ ني (د) اللذي ا

٨ كذا ني كل النسخ وعند الزجاج "حنف".

٩\_ معانى القرآن للزجاج ١١٣/١ـ١١٤.

١٠ ما بين المعكونين ني (م) "وهو" والصواب هو الشبت.

١١ ما بين المعكونين ني (م) "وسميت" وهو خطأ.

استعير للميل المجرد(١).

(۱۰۱) قوله ((وكذلك قوله ﴿بل ملة إبراهيم﴾)) أي قوله ﴿بل ملة إبراهيم﴾)) أي قوله ﴿بل ملة إبراهيم (۲۰) يجوز أن يكون على هذين الوجهين، أما كونه خطاباً للمؤمنين فكما سبق تقريره: بل نكون ملة إبراهيم، أي أهل ملته أو بل نتبع ملة إبراهيم، أما كونه خطاباً للكافرين فكما قدره: بل اتبعوا أنتم ملة إبراهيم أو كونوا أهل ملته، فنظم الآيات على هذين التقديرين أن يقال: إن اليهود والنصارى لما قالوا ﴿كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا﴾ وفي قالوا ضمير الفريقين على سبيل اللف بدليل النشر(۲) وهو قوله ﴿كونوا النصارى؛ كونوا هوداً، وقالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى؛ كونوا نصارى(١٤) فأو للتنويع(٥) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلوات الله عليه أن يرد على الفريقين مقالهم ويضرب عن محالهم(٢) بقوله ﴿قل بل ملة إبراهيم حنيفاً ﴾ فحينئذ إما أن يسوق الكلام معهم مخاطباً إياهم: لا تكونوا هوداً أو نصارى بل كونوا أهل ملة إبراهيم أو لا تتبعوا اليهودية أو النصرانية(٧) بل اتبعوا ملة إبراهيم ويؤيد ذلك بما عقبه من اليهودية أو النصرانية(٧) بل اتبعوا ملة إبراهيم ويؤيد ذلك بما عقبه من قوله ﴿وقولوا عامنا بالله وما أنزل إلينا والآيتين وإما أن يضرب عنهم توله فوله أو النصرانية(٧) بل اتبعوا ملة إبراهيم ويؤيد ذلك بما عقبه من قوله ﴿وقولوا عامنا بالله وما أنزل إلينا والآيتين وإما أن يضرب عنهم قوله في المؤلودية أو النصرانية (٧) بل اتبعوا ملة إبراهيم ويؤيد ذلك بما عقبه من قوله قوله أو النصرانية (١) الله وما أنزل إلينا والميا النه وما أنزل المينا والمين والما أن يضرب عنهم قوله في المؤلود والمنا بالله وما أنزل المينا والميا والميا

الست انت الذي من ورد نعمته وورد راحته اجني واغترف

انظر معجم البلاغة ص٣٩٣ بنصه.

٤\_ معاني الزجاج ٢١٣/١ بنصه.

هـ ني (ي) "التنويع".

٦- المَحْل المكر والكيد، والمحال: الكيد وروم الامر بالحيل، الصحاح ١٨١٧، واللان ١١٨١١.

٧\_ في (د و ي) "والنصرانية".

١\_ المفردات للراغب ص١٣٢ بتصرف.

٢\_ قول الطيبي "أي قوله ﴿بل ملة إبراهيم﴾" ساتط من (د).

٣- عرف البلاغيون اللف والنشر بقولهم: "أن تذكر شيئين نصاعداً إما تفصيلاً نتص على كل واحد منهما أو إجمالاً نتأتي بلنظ واحد يشتمل على متعدد، وذكروا من أمثلته قوله تمالى ﴿ومن رحمته جعل لكم اليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتنوا من فضله... فقد جمع بين الليل والنهار ثم ذكر السكون لليل وابتناء الرزق للنهار، ومنه قوله الشاعر:

صفحاً ويلتفت إلى المؤمنين قائلاً: قولوا: ما نكون منكم بل نكون(١) أهل ملة إبراهيم، أو لا نتبع ملتكم بل نبع ملة إبراهيم، وأنتم أيها المؤمنون لا تهتموا بهم وقولوا (عامنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم) وصبغنا الله الإيمان(٢) صبغة ولم نصبغ صبغتكم، فقوله (قولوا) تفسير لقوله (بل ملة إبراهيم) على التقديرين، أي على أن يكون الخطاب للكافرين: أي قولوا لتكونوا على الحق وإلا فأنتم على الباطل، أو للمؤمنين، يعني لا تهتموا بهم وقولوا (عامنا).

(١٠٢) قوله ((وأحد بمعنى ٢١) الجماعة)) الجوهري: الأحد بمعنى الواحد وهو أول العدد، وأما قولهم: ما في الدار أحد فهو اسم لمن يصلح أن يُخاطب، يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث، قال تعالى ولستن كأحد من النساء (٤) وقال (فما منكم من أحد عنه حاجزين (٥) (١).

قال المصنف في سورة الأحزاب: معنى ولستن كأحد من النساء أي إذا تقصيت أمة النساء لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء، أي إذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة (٧) لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة (٨)، فيكون المعنى في هذا المقام إذا تقصيت جماعة الأنبياء جماعة خماعة فلا نفرق نحن بين(١) جمع من جموعهم.

١\_ جملة "بل نكون" ساتطة من (ي).

٢ في (د و ي) "بالإيمان" وهو أظهر.

٣- ني (د ر ي) "ني معنى" وهو كما ني الكشاف ١٧/١ عند تفسير قوله تعالى ﴿لا نغرق بين أحد منهم﴾.

٤\_ الاحزاب (٣٢).

ه\_ الحانة (١٤).

٦- المحاح ١٤٠/١ بتمرك،

٧ ـ كلمة "جماعة" الثانية ساقطة من (د).

٨\_ الكثاف ٢٣٥/٢ بتمرف عند تفسير الآية المثار إليها.

٩\_ عبارة (د) "بين أحد جميع من جموعهم" وهو خطأ.

(١٠٣) قوله ((من باب التبكيت)) أي إلزام الخصم وهو الاستدراج وإرخاء العنان معه ليعثر حيث يراد تبكيته (١) وهو من مخادعات الأقوال حيث يُسمِع الحق على وجه لا يريد غضب المخاطب كقوله تعالى ﴿وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين﴾(٢)،أي تفكروا في حالكم وما أنتم عليه من العبث والفساد وحال المؤمنين وما هم عليه من الصلاح والسداد / فإذا رجعوا إلى أنفسهم وتفكروا علموا أن المسلمين على هدى وهم على ضلال، كذلك هاهنا جيء بكملة ﴿إن﴾(٢) وهي للشك وفُرِضَ دين آخر مثل دين الإسلام في الاستقامة، أي نحن لا نقول: إننا على الحق وأنتم على الباطل ولكن إن [حصَّلتم](١) ديناً آخر مساوياً لهذا الدين في الصحة والسداد فقد اهتديتم، ومقصودنا هدايتكم كيف ما كانت، والخصم إن نظر في هذا الكلام بعين الإنصاف تفكر فيه وعلم أن دين الحق هو دين الإسلام لا غير.

(١٠٤) قوله ((وفيه))(٥)، أي أدمج في هذا الكلام تعريضاً كما ذكرنا: إن الدين الذي هم عليه، وكل دين سواه باطل وضلال، فعلى(٦) هذا أصل الكلام: إن كل دين سوى دين الإسلام باطل، فأقحم(٧) قوله ((دينهم الذي هم عليه)) وعطف عليه العام(٨) ليؤذن بأن الكلام معهم أصالة، وقيل الضمير في سواه لدينهم.

١١ـ التبكيت التقريع والتوبيخ والتعنيف، قال في النهاية: وفي الحديث أنه ﷺ "أتي بشارب خبر
 نقال بكتوه" أي يقال: يا فاسق أما استحييت أما انتيت الله، النهاية ١١٤٨/١ اللسان ١١/٢.

۲\_ سیا (۲٤).

٣- يعني (إنْ) الشرطية في قوله تعالى ﴿ فَإِن ءَامِنُوا بِمثل مَا ءَامِنَتُم بِهُ فَقَدُ الْمَنْدُوا ... ﴾.

٤ ما بين المعكونين ني (م) "حصتم" وهو تصحيف.

هـ أي في قوله تعالى ﴿ فَإِن ءَامِنُوا بِمثل مَا ءَامِنتُم بِهُ فَقَدَ الْمُتَّدُوا ﴾.

٦- العبارة ني (ي): "وضلال توله نعلى هذا..." بزيادة توله.

٧\_ أي الزمخشري.

٨ـ أى نى تول الزمخشري ((وكل دين سواه...)) كما نى الكشاف ٩٧/١.

(١٠٥) قوله ((ويجوز أن لا تكون الباء صلة)) (١) يعني على ما فسرنا كانت صلة و ﴿عامنوا﴾ مُضَمناً معنى دخلوا، أي: فإن التحاب دخلوا في الإيمان بشهادة، أي باستعانة شهادة مثل شهادتكم وهي كلمة الشهادتين، قال القاضي المعنى: إن تحرّوا الإيمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقكم، فإن وحدة المقصد لا تأبى تعدد الطرق(٢).

(۱۰٦) قوله ((﴿بما عامنتم به﴾ وقوله: بالذي آمنتم به)) في القرائتين(۲) دلالة على أن مثل(٤) مقحم، قال القاضي: يجوز أن تكون الباء مزيدة للتأكيد كقوله تعالى ﴿[و](ه)جزاء سيئة سيئة مثلها﴾(٢) أي إن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم به، أو المثل كقوله تعالى ﴿وشَهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله﴾(٧) أي عليه(٨)، يدل عليه قوله(٨) ((تولوا عن الشهادة والدخول في الإيمان)) ففي الكلام لف ونشر(١٠).

(۱۰۷) قوله ((﴿وإن (۱۱) تولوا﴾ عما تقولون لهم ولم ينصفوا)) هذا بناء على أن الباء في ﴿بمثل﴾ صلة ﴿عَامنوا﴾ يدل عليه

١\_ أي الباء في قوله تعالى ﴿بِمثل ما ءامنتم...﴾.

٢\_ تفير البيفاري ١٠/١ نما.

٣- أي قراءة عامم القراء وهي ﴿ببثل ما ءامنتم﴾ وقراءة "بالذي آمنتم" وبها قرأ أبي بن كعب كما
 في البحر المحيط ١٩/١.

٤ - في (ي) "مثلهم" وهو تصحيف.

٥- ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦\_ الشورى (١٠).

٧\_ الأحقاف (١٠).

٨ تنسير البيضاوي ١٠/١ بنهه.

٩- أي تول الزمخشري كما في الكشاف ١٩٧١٠

١٠\_ من توله: "يدل عليه" إلى توله "لف ونشر" ساقط من (د و ي).

١١\_ في (د و ي) "فإن" والنظم القرآني الكريم هو كما أثبتناه.

قوله ((ولم ينصفوا)) لأن الوجه الأول (١) مبني على الكلام المنصف (٢) والاستدراج، وقوله ((فإن تولوا عن الشهادة)) على أن الباء للاستعانة، يدل عليه ((والدخول في الإيمان (١٤))) ففي الكلام لف ونشر. وينصر الوجه الأول قوله ((ففى شعقاق أي في مناواة ومعاندة)) لأنه مناسب للإنصاف، وكذا قوله (فسيكفيكهم الله .

(١٠٨) قوله ((ومعنى السين) أي في ﴿فسيكفيكهم الله﴾ قال المصنف: الأصل في السين التوكيد لأنها في مقابلة لن، قال سيبويه(ه): [لن](٦) أفعل نفى سأفعل(٧).

١١ـ أي الرجه الاول الذي فسر به الزمخشري قوله تعالى ﴿وإن تولوا فإنما هم في شتاق﴾ قال:
 وإن تولوا عما تقولون لهم ولم ينصفوا الكشاف ١٩٧١.

٢ نى (د) "البصنف" وهو تصحيف.

٣- من توله 'أي الوجه الاول' إلى توله 'يدل عليه' ساتط من (ي).

٤ ـ في (ي) "من الإيمان".

٥ - هو مبشر بن عمرو بن عثمان بن قُنْبر، أبو الحسن وأبو بشر أشهر، وسيبويه لقب، ومعناه في النحو، الفنارسية "رائحة التفاح"، أخذ عن الخليل بن أحمد وعن يونس بن حبيب، وبرع في النحو، وصنف كتابه الذي لم يسبقه أحد إلى مثله، مات بعد (١٦٠) ترجمته في النزهة ص٥٠، وبغية الوعاية ٢٣٠/٢.

٦ ما بين المعكونين ني (م) "أن" وهو خطأ-

٧\_ الكتاب لسيبويه ١١٧/١ بتصرف.

٨ـ الإشارة إلى قوله تعالى ﴿وهو السميع العليم﴾ وذكر الزمخشري وجهين: وعيد للمرادين بقوله
 تعالى ﴿فإن ءامنوا بمثل ما ءامنتم...﴾ أو وعد لرسول ... الكثاف ٩٧/١.

(١١٠) قوله ((مصدر مؤكد)) ١١٠) أي مؤكدة لنفسه، لأن ما قبله وهو قوله تعالى ﴿عَلَمُنَا بِاللَّهُ ﴾ إلى آخر الآية دال على ما يدل عليه صبغة الله.

(١١١) قوله ((كما انتصب وعد الله عما تقدمه)) وهو قوله ﴿ يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ﴿ ١٠٠٠).

(۱۱۲) قوله ((فأمر المسلمون(٢) بأن يقولوا لهم)) هذا على تقدير أن يكون (قولوا) خطاباً للكافرين.

(۱۱۳) قوله ((يصطنع [الكرم](١)))(۱۱)، الجوهري: اصطنعت فلاناً لنفسي وهو صنيعي(١) إذا اصطنعته وخرجته(١)، وقال: وخرجه في الأدب فتخرج وهو خِرِيع (٨) فلان(١). وقيل معناه: يصطنع فعل [الكرام] أو يصطنع نفس [الكرم](١٠) على المبالغة، والمشاكلة واقعة بين فعل الغارس وقول القائل: اغرس، فإن المراد بقوله ((اغرس غرس الكريم)) أي أحسن إحسانه. [فلولا](١١) فعل الغارس لم يحسن منه كما يغرس فلان، كما أن

١\_ الإشارة إلى ﴿صِنة﴾ في قوله تعالى ﴿صِنة الله ومن أحسن من الله صِنة...﴾.

٢\_ الروم (٥).

٣- ني (ي) "المسلمين".

٤ ما بين الممكونين في كل النسخ "الكرام" والاظهر أن الصواب هو ما أثبتناه كما في الكشاف
 ١٩٨٨.

هـ من قول الزمخشري: ((جي، بلغظة الصبغة على طريقة المشاكلة كما تقول لمن يغرس الاشجار:
 اغرس كما يغرس فلان، يريد رجلاً يصطنع الكرم)) الكشاف ١٩٨١.

٦\_ ني المحاح "صنيعتي".

٧ في (د و ي) "إذا اصطنعته وخرجه" والمثبت هو المطابق للصحاح.

٨ في (د) الخريج وهو تصحيف.

٩ . الصحاح للجوهري ١٢٤٦/١ ٢٠٩/١.

١٠ ما بين الممكونين في كل النسخ "الكرام" ولعل الصواب هو كما أثبتنا.

١١ ما بين الممكرفين في (م) "فأولاً" ولعل الصواب ما أثبتنا كما في (د و ي).

قوله ﴿ صبغة الله ﴾ مشاكل لفعل النصاري وإن لم يوجد منهم قول، وقال الزجاج: يجوز أن يكون ﴿ صبغة الله بمعنى خلقة الله الخلق، أي أن الله ابتدأ الخِلقة على الإسلام لقوله تعالى ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ (١) وقول الناس: صبنغ الثوب إنما هو تغيير لونه وخلقته (٢).

وقال القاضي: أي صبغنا الله صبغته (۲) وهي فطرة الله [التي] (٤) فطر الناس عليها، فإنها حلية الإنسان كما أن الصبغة حلية المصبوغ، أو هدانا هدايته وأرشدنا حجته أو طهر قلوبنا بالإيمان تطهيره وسماه صبغة لأنه ظهر أثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ وتداخل قلوبهم تداخل الصبغ الثوب (٥). وقلت: فعلى هذا القول لا يكون مشاكلة بل يكون استعارة مصرحة (٦) تحقيقية والقرينة إضافتها إلى [الله] (٧) تعالى، والجامع على الأول أي على أن يراد بالصبغة الحلية التأثر والظهور على السيما (٨) وعلى الوجوه الثلاثة الجامع [الظهور] (٨) والبيان وهذا التأويل أظهر وأنسب من المشاكلة، لأن الكلام عام في اليهود والنصارى كما سبق تقديره، وتخصيصه بصبغ النصارى لا وجه له، ولأن قوله ﴿[وأشعربوا] (٨) في

**١**ــ الروم (٣٠).

٢\_ معاني القرآن للزجاج ٢١٦/١ بتصرف.

٢\_ ني (د) "صبنة".

٤- ما بين المعكوفين في (م) "إن" والصواب هو المثبت كما في تفسير البيفاوي.

٥- تنسير البيضاوي ٩٠/٢ بنهه.

٦- عرف أهل البلاغة الاستعارة التصريحية بقولهم: هي أن تذكر مشبها به في موضع مشبه محتق بالقيد المذكور، كما إذا أردت أن تلحق شجاعاً بالاسود في شدة البطش وكمال الإندام فتقول: رأيت أسداً يتكلم، وهذه عندهم: استعارة مصرح بها تحقيقية، والاخرى تخييلية وهي أن تذكر مشبها به في موضع مشبه وهمي مُقدِراً مشباهته للمذكور، كما إذا شبهت المنية بالسبع في اغتيال النفوس بالقهر والغلبة، انظر المصباح ص١٣٠، ١٣١.

٧ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨- السيما مقصورة وممدودة العلامة، انظر اللسان ٢١٢/١٢.

٩\_ ما بين المعكونين ني (م) "الظهر" وهو تصحيف.

١٠ ما بين المعكونين في (م) "فأشربوا" وهو خطأ.

قلوبهم العجل بكفرهم (١١) عبارة عن حب عبادة غير الله. قال المصنف معناه: تداخلهم حبُّهُ والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ(٢) (٢) ، فكذا ينبغى في عبادة الملك العلام، وأنشد السجاوندي(٤):

وصبغة همدان خير الصبغ(ه).

أي مكارمهم ظاهرة في رواتهم.

(١١٤) قوله ((يرد قول من زعم أن ﴿صبغة الله﴾ بدل من «ملة إبراهيم» أو نصب على الإغراء))(٦) لما فيه من فك النظم.

قال الواحدي: صبغة نصب على الإغراء (٧).

ونقل محيي السنة عن الأخفش (٨): هي بدل من قوله ﴿ملة إبراهيم﴾ (١) وقال أبو البقاء: انتصابه بفعل محذوف أي: اتبعوا دين الله منصوبة (١) على قوله ﴿بل نتبع ملة

١ ـ البقرة (٩٢).

٢ في (ي) "كما يتداخل الصبغ الثرب".

٣\_ الكثاف ١/٨٢.

٤ـ هو محمد بن طيفور الغزنوي السجاوندي مفر مقرى، من آثاره عيون المعاني في التفسير وعلل القراءات، انظر طبقات المفسرين للسيوطي ١٦٠/٢، طبقات الشافعية للسبكي ١٥٧/٢.

ه انظر عيون المعاني للسجارندي ١٩٠٦، وصدر البيت:
وكل أناس لهم صبنة ، وهو لاحد ملوك همدان، انظره في البحر المحيط ١ /٥٥٠،
وتفسير القرطبي ح ١٩٨٠.

٦- خلاصة ما أناده الزمخشري أن عطف توله تمالى ﴿ونحن له عابدون﴾ على توله تمالى ﴿قولوا مانا بالله وما أنزل إلينا...﴾ يرد نصب ﴿صبنة الله﴾ على البدلية من ﴿ملة إبراهيم﴾. الكشاف ١٨٨٠.

٧\_ انظر الوسيط للواحدي ١٤/١ه.

٨ـ سعيد بن مسعدة البلخي المجاشعي ـ وهو ما يعرف بالاختش الاوسط ـ، من أشهر آثاره كتابه معاني القرآن ت: ١١٠٠ وقيل غير ذلك، انظر نزهة الالباء في طبقات الادباء ص١٠٠٠ معجم الادباء لياقوت الحموى ١٢٠٠/١١.

٩\_ معالم التنزيل للبنوي ١/١٥٧، وانظر معاني الترآن لللأخنش ١٩٤٠.

١٠\_ إملاء ما من به الرحمن ١٦٦/٠

١١ كلمة "منصوبة" ساقطة من (ي).

إبراهيم أي نتبع صبغة الله، أو على: بل نكون أهل صبغة الله(١). وقال القاضي: قوله ﴿ونحن له عابدون﴾ عطف على ﴿عامنا﴾ وذلك يقتضي دخول قوله ﴿صبغة الله﴾ في مفعول ﴿قولوا عامنا﴾، ولمن نصبها على الإغراء أو البدل أن يضمر ﴿قولوا عامنا﴾ معطوفاً على «الزموا» أو «اتبعوا»(٢) ﴿وملة إبراهيم ﴾ و ﴿قولوا عامنا ﴾ بدل «اتبعوا» حتى لا يلزم فك النظم وسوء الترتيب(٢).

وقلت: المراد أن العطف مانع من جعل ﴿ صبغة الله ﴾ نصباً على الإغراء. فنقدر: الزموا صبغة الله وقولوا: نحن له عابدون ليصح، وكذا يقدر: اتبعوا ملة إبراهيم، أي صبغة الله وقولوا(٤): نحن /[ن١٩١] له عابدون، والحق أن كلاً من قوله تعالى ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ ﴿ ونحن له عابدون ﴾ ﴿ ونحن له مقول(٢) على ألسنة العباد بتعليم الله تعالى لا عطف، وتحريره: عقب به مقول(٢) على ألسنة العباد بتعليم الله تعالى لا عطف، وتحريره: أن قوله ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ مناسب ﴿ لآمنا ﴾ أي نؤمن بالله وبما أنزل على الأنبياء (٧) ونستسلم له وننقاد لأوامره ونواهيه، وقوله ﴿ ونحن له عابدون ﴾ ملائم لقوله ﴿ صبغة الله ﴾ لأنها دين الله والمصدر (٨) كالفذلكة (٩) لما سبق من الإيمان والإسلام، وقوله ﴿ ونحن له مخلصون ﴾ موافق لقوله ﴿ لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ﴾ وفي ذكر هذا

١\_ الزجاج ١/٢١٤.

٢ - ني (د) اواتبواا.

٣ ـ تفسير البيفاري ١٠/١ بتصرف.

٤ - في (د): "وتالوا".

ه\_ ما بين المعكونين في (م) "إعراض" وهو خطأ.

٦ ني (د و ي): "منتول" ولعله أنسب.

٧ في (ي) "العباد".

٨ ني (د و ي) "نالمعدر".

٩ سيأتي تعريفها تحت النقرة رقم (٥, ٤).

المعنى بعد ذلك ترتيب أنيق، لأن الإخلاص شرط في العبادة وفيه لمحة من حديث جبريل عليه السلام حين سأل عن الإحسان بعد سؤاله عن الإيمان والإسلام (١)، ومثل هذا النظم يفوت مع تقدير الإغراء والبدل، ويجوز على هذا أن تقع كل واحدة من هذه الجمل الثلاث حالاً عما قبلها ونظيره قوله (٢) في (ونحن له مسلمون (٣) في قوله (قالوا نعبد إللهك وإلله عليائك) وأن تكون جملة اعتراضية مؤكدة. والله أعلم.

(١١٥) قوله ((والقول(١) ما قالت حذام)) أوله:

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام (ه) حذام (٦) مرأة حذرت قومها من غارة فأنكروا فلما نزلت بهم الغارة قالوا: صدقت حذام فضرب به مثلاً.

(١١٦) قوله ((والمعنى: أتجادلوننا في شأن الله واصطفاء (١١٦) النبي من العرب)) فإن قلت: كيف قيد المطلق وهو ﴿فَى الله﴾ بقيد النبوة وليست ثم قرينة التقييد؟ قلت: القرينة قوله ﴿ومن أظلم ممن كتم شعهادة عنده من الله﴾ والكلام تعريض باليهود وأنهم كتموا ما في التوراة من دلائل النبوة وما عهد إليهم أن يظهروها ولا يكتموها وهم(٨) ما

١\_ سياتي تخريج الحديث.

٢\_ أي قول الزمخشري عند قوله تعالى ﴿... إللها واحدا ونحن له مسلمون﴾ قال ﴿ونحن له مسلمون﴾ حال أو جملة اعتراضية مؤكدة، انظر الكشاف ١٦٠/١.

٣\_ ني (ي) ﴿ونحن له مخلصرت﴾.

٤ - نى (د ر ي) \*أر لقول\*.

هـ البيت انظره في العقد الغريد ٣٦٣/٣، وشرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١٠٥/١، وهو للجيم بن صعب، وقيل لرسيم بن طارق. وانظره في اللهان ١١٩/١٢ وقد ذكر القولين في نسبته.

٦- قال ابن منظور ما نصه: "وحذام اسم امرأة معدولة عن حاذمة قال ابن بري: هي بنت العتيك بن اسلم بن يذكر بن عنزة" اللاان ١١٩/١٢ وفي شرح ابن عقيل ١١٥/١ (ح) "الذي عليه الادباء أنها زرقاء اليمامة وهي امرأة من بنات لقمان بن عاد وكانت ملكة اليمامة، واليمامة اسمها، فسميت البلدة بها".

٧\_ ني (د و ي) "واصطغائه" وهو أظهر كما ني الكشاف ١٨٨١.

٨ــ ئي (د ر ي) "نهم".

اكتفوا بالكتمان بل حاولوا المجادلة في كونهم أحق بالنبوة من رسول الله وأين قلت: فأين قرينة تخصيص أنهم أحق بها منه، قلت: قوله وربغا وربكم... الآية لأن هذا إنما يستقيم(١) جواباً إذا كانوا قد ادعوا النبوة بالأحقية، وتقرير الجواب: نحن وأنتم مستوون في كوننا عبيد الله وفي أن لكم أعمالاً ولنا أعمالاً ولنا مزية عليكم بالإخلاص من حيث التوحيد الصرف والأعمال الخالصة(٢)، وإليه الإشارة بقوله ((فجاء بما هو سبب الكرامة)).

(۱۱۷) قوله ((هم فوضى في ذلك))(۲) الأساس: ما لهم فوضى بينهم: مختلط من أراد منهم شيئاً أخذ، وبنو فلان فوضى: مختلطون لا أمير عليهم، قال:

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهالهم سادوا (٤) (٥) (٥) (١١٨) قولم ((وفيمن قرأ بالتاء)) أي الفوقاني، ابن عامر

١ ني (ي) الأن هذا لا يستقيم .

٢ ـ ني (د ر ي) "المالحة".

٣- أي جميع العبيد فوضى في كونهم عبيد الله وهو ربهم يصيب منهم برحمته من يشاء انظر
 الكثاف ١٨٨١.

البيت للأفوه الأودي صلاءة بن عمرو أبي ربيعة كما في الشعر والشعراء لابن قتيبة ص١٢١، وهو
 أيضاً في اللهان (فَوَض) ٢١٠/٧ وانظره أيضاً في ديوانه ص١٠.

هـ الأساس ص٣٥٠ بتصرف،

وحفص(١) وحمزة (٢) والكسائي (٢)، والباقون بالياء (١).

(۱۱۹) قوله ((لا تكون إلا منقطعة))(ه) وذلك أن المتصلة تقتضي المساواة بين ما يلي: الهمزة وأم، والمنقطعة لا تقتضيها، وهاهنا أن أهل الكتاب لما خوطبوا بقوله ﴿أتحاجوننا في الله﴾ ثم جُعلوا غائبين بقوله ﴿أم يقولون﴾ انتفت المساواة لأن المخاطبين حينئذ غيرهم لأنه تعالى بسبب تلك المجادلة الفظيعة(٦) وهي قولهم «نحن أحق بالنبوة من محمد صلوات الله عليه» انتقل من خطابهم إلى النعي عليهم يخاطب(٧) غيرهم كالمخبر لهم ويستدعي منهم الإنكار عليهم كقوله تعالى ﴿حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم﴾(٨)، ولا يحسن في المتصلة أن يختلف(٩) الخطاب من مخاطب إلى غيره كما يحسن في المنقطعة.

١ـ حفض بن سليمان الاسدي البزاز الكوني المترى، صاحب عاصم وأعلمهم بترا،ته، قال ابن حجر: متروك الحديث مع إمامته في القراءة، تـ(١٨٠١). انظر ترجمته في معرفة القراء الكبار ١٤٠/١، التقريب ص١٧٦ (١٤٠٥).

٢ـ حمزة بن الحارث بن عمير العدوي، مولاهم أبو عمارة البصري، صدوق زاهد ربما وهم، أحد
 القراء السبعة تـ(١٥١٦) معرفة القراء الكبار (١٣٦٨) التقريب ص١٧٩ (١٥١٨).

٣- علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي المقرى، النحوي أحد الاعلام، أحد أثمة القراء السبعة، تعلم النحو بعد ما كبر وذكروا له قصة، من أثاره رحمه الله: معاني القرآن، المختصر في النحو، القراءات، وغيرها تـ ١٨٩١، وقيل غير ذلك، معرفة القراء الكبار ١٢٠/١، نزهة الإلباء ص٨٥ وما بعدها.

٤\_ انظر الكثف ٢٦٦/١، والحجة للقراء السبعة لابن علي الفارسي ٢٢٨/٢.

ه\_ الإشارة إلى " أم" في قوله تعالى ((أم تقولون ...).

٦ ني (د) النظمية وهو تصحيف.

٧\_ ني (ي) "بخطاب".

٨\_ يونس (٢٢)٠

٩ جملة "أن يختلف" ساتطة من (د).

\* قوله ((ويحتمل معنيين)). أي قوله (ومن أظلم ممن كتم شهدة ألله أحدهما: أن يراد بمن كتم أهل الكتاب وأنهم لما كانوا ظالمين نابتين (١) عليه صدرت الجملة بأن المؤكّدة وأتي بالخبر مقروناً بلا الاستقرائية فقيل: إن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم.

وثانيهما: أن يراد به المسلمون فمعناه: إنا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا، فإنهم حين برئت ساحتهم عن نزول الظلم فيها جيء «بلو» المفيدة للشلك، معنى: لو فرضنا الظلم كما تفرض المحالات كان كيت كيت، واعتبار النفي في المثالين مستفاد من الاستفهام المولد للتعجب، وذلك أن قوله ﴿ومن أظلم ممن كتم شهادة ﴾ الآية كالتذييل للكلام السابق، فإذا أريد بها شهادة أهل الكتاب كان تأكيداً لمضمون قوله ﴿أتحاجوننا في الله وهو ربنا ﴾ إلى آخره لأنه في معنى كتمان الشهادة، وإن عنى بها شهادة المسلمين كان تقريراً لما اشتمل عليه ﴿آهنا بالله وما أنزل إلى إبراهيم ﴾ إلى قوله ﴿ونحن له عابدون ﴾ لأنه في معنى إظهار الشهادة منهم.

# [قوله](۲) ((فيه تعريض)).

أي في المعنى الثاني دون الأول لأنه تصريح.

(۱۲۰) قوله ((﴿براءة من الله﴾(٢١)) (١)، قال المصنف: ومن الابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك: برئت من الدين، والمعنى: هذه براءة واصلة من الله ورسوله إلى الذين، كما تقول: كتاب من فلان إلى فلان(٥)، فعلى هذا تقدير الكلام: شهادة كائنة من الله(٢)

الـ في (م) غير منقوطة.

٢ ما بين المحكونين يبدو مطموس في (م).

٣\_ التوبة (١).

٤ من قول الزمخشري ((ومن)) في قوله تعالى ﴿شهادة عنده من الله﴾ مثلها في قولك هذه شهادة مني لغلان ومثله: ﴿براءة من الله ورسوله﴾ الكشاف ٩٨/١.

هـ انظر الكشاف ١٣٧/٢ عند تغسير الآية المذكورة، بتصرف.

٦ ني (د ر ي) ((من الله تعالى)).

لمحمد صلوات الله عليه بالنبوة.

(١٢١) قوله ((السفهاء الخفاف /إن١٧٠) الأحلام)).

قال صاحب الفرائد: السفيه الذي يعمل بغير دليل، أما أن لا يلتفت إلى دليل(١) ولا يتوقف إلى أن لاح له، بل يتبع هواه، أو أن يرى غير الدليل دليلاً.

وقلت: المناسب أن جُعْل (٢) تعليل تسمية اليهود بالسفهاء كراهتهم التوجه للكعبة بناءً على أنهم لا يلتفتون إلى الدليل وهو [حال] (٦) النبي ذي القبلتين على ما في التوراة (٤) ويتبعون أهواءهم بأخذ الرشى على الكتمان، وتسمية المشركين بالسفهاء لأجل أنهم لا يرون الدليل دليلاً لقولهم: رغب عن ملة آبائه، وما يدرون ما توجبه الحكمة والمصلحة من الفوائد.

(١٢٢) قوله ((وأن الجواب العتيداه) قبل الحاجة إليه أقطع للخصم)) ١٦٠) الانتصاف (٧): ولهذا أدرج النظار في أثناء مناظرتهم العمل بالمقتضى الذي هو كذا السالم عن معارضة كذا فيسلفون (٨) درء

١ عبارة (م) 'إلى دليل الدليل' ولعل 'الدليل' متحمة لعدم ورودها في (د و ي).

۲ نی (د و ی) "یجعل" وهو أظهر.

٣\_ ما بين المعكوفين في (م) "الحال" ولعل الصواب هر ما أثبتناه كما في (د و ي).

٤ عبارة (م) على أن ما في التوراة والظاهر أن 'أن' متحمة.

٥- يأتى العنيد بمعنى الجسيم ويأتى بمعنى الشيء الحاضر المهيأ. كما في اللسان ٢٧٩/٣.

٦- أورده الزمخشري مستطرداً بعد سؤال طرحه وهو: ((فإن قلت: أي فائدة في الإخبار بقولهم قبل وقوعه؟)) فساق الجواب..

٧\_ أي كتاب الانتهاف قيما تضمنه الكثاف من الاعتزال، لابن المنيَّر، ناصر الدين أحمد بن محمد بن منصور الإسكندرائي المالكي، برع في النقه والاصول والنظر والعربية ت٢٨٣٦، شذرات الذهب ١٨٨٥٠.

٨\_ أي يقدمون، قال ابن منظور: سَلَفَ يُسْلِفُ سَلَمَا وسلوفا تقدم. اللسان ١٥٨/١، والصحاح ١٣٧٦/٤.

المعارض قبل [ذكر](١) الخصم له وهذه الآية من أحسن ما يستدل به عليه ٢).

((قبل ٢١) قوله ((قبل ٢) الرمى يراش السهم)).

قال الميداني(٤): يضرب في تهيئة الآلة قبل الحاجة إليها(ه).

(۱۲٤) قوله ((وهو ما توجبه الحكمة)). بيان لقوله ﴿يهدى من يشاء﴾ والضمير يعود إلى الهداية التي يدل عليها ﴿يهدى﴾ وذكر باعتبار «ما»، ويدل (٢٠) على كونه بياناً إيقاع ((من توجيههم)) (٧) بياناً لقوله ((ما توجبه)) أي الهداية إلى صراط مستقيم توجههم (٨) تارة إلى بيت المقدس [وأخرى] (١) إلى الكعبة.

قال القاضي: القبلة في الأصل للحال التي عليها الإنسان من الاستقبال فصارت عرفاً للمكان المتوجه نحوه للصلاة، وهذه (١٠) المكان لا يختص به مكان دون مكان لخاصية ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه وإنما العبرة باتسام أمره لا بخصوص المكان(١١).

١١ ما بين المعكونين ساقط من كل النسخ والإكمال من الانتصاف، فالمعنى أنهم يقدمون دنع
 المعارض قبل ذكره له.

٢\_ الانتمان المطبوع بذيل الكثان ١٨/١ بتصرف.

٣ في (د) ((وقبل)) وهو الموانق لما في الكشاف ١٨٨١.

٤- أبو الغفل أحمد بن محمد بن أحمد الميداني النيسابوري، الكاتب اللغوي، من آثاره مجمع الامثال، وكتاب المامي في الاسامي، ت (٥١٥) المير ٤٨٩/١١، شذرات الذهب ٤٨٨٥.

٥- بنصه من مجمع الأمثال للميداني ١٠١/٢.

٦- كذا في (م) وفي (د و ي) وذكر باعتبار الخبر وهو ما يدل على كونه بيانًا ٠-

٧ أي قول الزمخشري: ((من توجيههم تارة إلى بيت المتدس وأخرى إلى الكعبة)) كما في
 الكشاف ١٩٨١.

٨ في (د و ي) ((ترجيههم)).

٩\_ ما بين المعكونين ني (م) "وأخر" ولعل نيه سقط.

١٠ في (د و ي) "وهذا المكان" وعبارة البيفاوي "نهارت عرفاً للمكان المترجه نحوه للصلاة ﴿قل لله المشرق والمنرب﴾ لا يختص به مكان دون مكان".

١١\_ تفسير البيفاري ١٠/١ بنصرف.

(١٢٥) قولم ((ومثل ذلك الجعل العجيب))١١) بريد أن الكاف منصوب المحل على المصدر وأن معنى المثل الذي يعطيه الكاف هو الصفة والحالة لا النظير والشبيه، والمشار إليه ما يفهم من مضمون قوله تعالى ﴿يهدى من بشاء إلى صراط مستقيم﴾ وهو لأمر عجيب الشأن(٢) ، وذلك أنهم لما طعنوا بقوله ﴿عن قبلتهم﴾ جيء بقوله ﴿يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ، جواباً له، وجعل (الله ٢٠) المشرق والمغرب ، توطئةً للجواب، قالوا: أي شيء ولاهم عن قبلتهم، فأجيبوا: هداية الله اختصتهم بهذه التولية ومنحتهم الصراط المستقيم وهو نظير قوله ﴿يهدى الله لنوره من يشاع﴾(١)، فعلم من قوله ﴿من يشاع﴾ تعظيم المسلمين وأنهم المختصون بهذا الفضل دون سائر الناس، ومن قوله وصراط مستقيم تعظيم التوجه إلى القبلة وأنه هو النور وهو الصراط المستقيم، يعنى كما جعلناكم في الدنيا أفضل الأمم وقبلتكم أفضل القبل جعلنا كم في(ه) الآخرة شهداء على الناس تشهدون كما يشهد الأنبياء على أممهم، هذا هو الجعل العجيب الشأن، ويجوز أن يكون(٢) ﴿قُلُّ لِللهُ المشرق والمغرب ، جواباً ﴿ويهدى من يشاء استئنافاً لبيان الموجب، وذلك أن الإضافة في قولهم ﴿ ما وللهم عن قبلتهم ﴾ بمعنى اللام، ولهذا طابقه اللام في ﴿لله ﴾ أي: أي داعية دعتهم إلى التولى عن القبلة التي استقبلوها من تلقاء أنفسهم ومتابعة أهوائهم، فأجيبوا: بأن(٧) ليس ذلك اختصاصاً من قبل أنفسهم بل كل الجهات لله عز وجل فهو يهدي

١\_ أي ما ينهم من قوله تعالى ﴿وكذلك جعالمُكم...﴾.

٢ في (د و ي) وهو الامر العجيب الشأن.

٢\_ ني (د) 'الله' وهو خطأ.

٤\_ النور (٣٥).

ه\_ حرف الجر مكرر في (م).

٦ كذا ني (م) وني (د و ي) "ويجوز أن يكون توله...".

٧ ني (د ر ي) ۱۰ن ليس٠٠٠٠

من يشاء إلى الجهة التي [أرادها] ١١) تعالى.

(١٢٦) قوله ((وانطوا الثبجة)) ١٢١٠ النهاية: الإنطاء الإعطاء بلغة اليمن (٣) أي أعطوا الوسط في الصدقة لا من خيار المال ولا من رذالته، ولحقها تاء التأنيث لانتقالها من الإسمية إلى الوصفية(١٤).

(١٢٧) قوله ((والإعوار)). الأساس: أعْورَ الفارس: إذا بدأ فيه عورة أي خلل، وقد أعور لك الصيد وأعورك: أمكنك للضرب(ه).

(۱۲۸) قوله ((قال الطائي)). أي أُبِيُّ تمام وهو حبيب بن أوس الطائي، يمدح المعتصم(٧) في فتح عمورية ٨١٠).

(١٢٩) قوله ((ليس إلى بعضها أقرب من بعض)) ١٩٠٠ المغرب: الوسَطُ بالتحريك اسم لعين ما بين طرفي الشيء كمركز الدائرة، وبالسكون اسم مبهم لداخل الدائرة مثلاً، ولذلك كان ظرفاً فالأول يجعل

١١ ما بين المعكونين في (م) "أراده" والصواب هو المثبت كما في (د و ي) وفي (د) "أرادها الله
تعالى".

٢- ذكر التاضي عياض إن من كتابه عليه السلام لوائل بن حجر "... وانطوا الثبجة" كما في الشنا
 ١/٤/١ في نظل نصاحته عليه السلام.

٣\_ العبارة فيها تقديم وتأخير في (د).

انظر النهاية في غريب الحديث والاثر ١٠٦/١.

٥- انظر الاساس ص٢١٦٠

٦- أبو تمام حبيب بن أوس بن الحارث بن قبيس الطائي ولد سنة ١٨٨، شاعر عصره قربه المعتصم وأجازه وقدمه على شعراء عصره. وكان أسعر طوالاً فصيحاً عذب العبارة (ت سنة ٣٢، وقيل ١٣٢) انظر نزهة الإلباء ص١٢٣، وسير أعلام النبه، ١١/٦٤٣ (٢٦).

٧- الخليفة العباسي أبر إسحاق محمد بن هارون الرشيد، تولى الخلافة بعد المأمون ولد سنة (١٨٠هـ) وتوفي سنة ٢٢٧، وكان قد تبنى القول بخلق القرآن مما أوقع المحنة على خلق كثير. انظر سير أعلام النبلاء ٢٩٠/١ (٣٧١) الكامل في التاريخ ١٣/٦، تهذيب تاريخ الخلناء للسيوطى ص١٥٥٨.

٨ـ بلد من بلاد الروم غزاها المعتصم نجدة حين استغيث ونتحها سنة ٢٢٣. انظر معجم البلدان
 ١٧٨/٤.

٩\_ هذا شروع في تعريف الوسط قال الزمخشري: ((لان الوسط عدل بين الاطراف...)) ١٩٠١.

مبتدأ وفاعلاً ومفعولاً به وداخلاً عليه حرف الجر ولا يصح شيء من هذا في الثاني، ويوصف بالأول مستوياً فيه: المذكر والمؤنث والإثنان والجمع، قال تعالى [﴿جعلنكم أمة وسطاً ﴾ وقد يبنى منه أفعل التفضيل] (١) قال تعالى ﴿من أوسط ما تطعمون﴾(٢) ﴿والصلوة الوسطى ﴿ (عدل بين الأطراف ليس إلى بعضها أقرب من بعض)) إشارة إلى أنه كالمركز للدائرة.

قال القاضي ﴿وسطاً﴾ في الأصل اسم المكان الذي تستوي إليه المساحة من الجوانب، ثم استعير للخصال المحمودة لوقوعها بين طرفي إفراط وتفريط(ه)، كالجود بين الإسراف والبخل والشجاعة بين التهور(٦) والجبن، ثم أطلق على المتصف بها، واستدل به على أن الإجماع حجة، إذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانثلمت(٧) به عدالتهم(٨).

وقال الزجاج: يقال هو من أوسط قومه أي من خيارهم، والعرب تصف الفاضل النسب(١) بأنه من أوسط قومه على التمثيل، فتمثل القبيلة بالوادي والقاع(١٠)، فخير الوادي وسطه، فيقال هذا من وسط(١١) قومه،

١- ما بين المعكوفين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي).

٧\_ البائدة (٨٩).

٧\_ الترة (٢٣٨).

انظر العثرب في ترتيب المعرب ٣٥٣/٢ بتصرف.

هـ قال الراغب: الإفراط أن يسرف في التقدم، والتغريط أن يقصر، يقال: ما فرطت في كذا أي ما
 قصرت قال تعالى ﴿ما فرطتم في يوسف﴾. المغردات ص٣٧٧.

٦ - ني (ي) "المتهور".

٧- قال ابن منظور "كُلُم الإناء والسيف ونحوه يثلمه كُلْماً، وثلمه فانثلم وتثلم: كسر حوفه اللسان ٢٠٤/٨.

٨\_ البيضاري ١١/١ بتصرف.

٩ ني (ي) "النسيب".

١٠\_ قال ابن منظور ١٠٤/٨: القاع أرض واسعة سهلة مطمئة مستوية تنفرج عنها الجبال والأكام.

۱۱ من (د و ي) "أرسط".

ومن وسط الوادي أي من خير مكان فيه(١).

(۱۳۰) قوله ((فهل قيل: لكم شهيد آ)). هذا السؤال وارد على تأويله [وهو قوله](۲) ((فيسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعدالتهم))، يعني أن ((شهد عليه)) أكثر ما تستعمل فيما فيه مضرة كما أن ((شهد له)) فيما فيه منفعة، ولو أريد ما ذهبت إليه لقيل: ويكون الرسول لكم (۲) شهيد آ، وأجاب: أن الشهيد هنا ضمن معنى الرقيب، فعدى تعديته بعلى، وإنما أوجب ذلك مقام المدح وهو قوله ﴿جعلنكم أمة وسطأ ﴾، روينا عن البخاري(١٤) والترمذي(٥) وابن ماجة (٢) عن أبي سعيد قال: قال رسول الله يُؤيِّز: «يجيء نوح وأمته فيقول الله: هل بلغت، فيقول نعم أي رب (٧)، فيقول لأمته هل بلغكم فيقولون لا، ما جاءنا من نذير، فيقول لنوح من يشهد لك، فيقول محمد وأمته، فيشهد أنه قد بلغ، وهو قوله ﴿وكذلك جعلنكم أمة وسطأ ﴾ الآية».

قال صاحب الانتصاف: من عليهم بثبوت كونهم شهداء على الناس أولاً وثانياً بثبوت كونهم مشهوداً لهم بالتزكية، خصوصاً من هذا الرسول المعظم، وقال أيضاً: وصف عيسى الرب عز وجل بالرقيب أولاً وبالشهيد ثانياً في قوله ﴿وكنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴿(٨) مع اتحاد معناهما كما نقول: كنت محسناً إلينا وأنت محسناً إلى كل واحد، خص ثم عم فبذلك تم استدلال الزمخشري(٨).

١ معانى القرآن للزجاج ٢١٩/١ بتصرف.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ كلمة "لكم" ساتطة من (د).

٤ - كتاب التفسير باب (١١/ ١١/٨ ح(١٤٨٧) بنحوه.

٥\_ كتاب التفسير باب (٣) ٥/٧٠٠ ح(٢٩٦١).

٦ كتاب الزهد ١٤٣٦/٦ ح(١٨٢٤) بسناه.

٧\_ جملة "نعم أي رب" ساقطة من (ي).

٨\_ البائدة (١١٧)،

٩- الانتمان ١٠٠١ بنمرن.

وقلت: التحقيق فيه ما قدرناه (١) أن شهد عليه إنما تستعمل فيما فيه مضرة المشهود عليه وأوجبها هنا مقام المدح الحكم بالعكس، وأن يضمن الشهيد معنى الرقيب والمهيمن ليفيد معنى التزكية، لأن المزكي لابد أن يكون مراقباً على أحوال المزكى، فإذا شاهد فيه ما اقتضى الصلاح والرشد والهداية لا يشهد إلا بعدالته ولا يصدر منه إلا تزكيته ففي الكلام تضمين ثم كناية، والله أعلم (٢).

(١٣١) قوله ((اختصاصهم بكون الرسول شهيد عليهم)). وهو من باب قصر الفاعل على المفعول، أي لا تتجاوز تزكية الرسول مِن الشهادة بعدالة أحد سواهم.

(۱۳۲) قوله ((التي تجب)) ۱۳۱، بالجيم وفي نسخة بالحاء المهملة، وهي صفة القبلة.

(۱۳۳) قوله ((الثابت على الإسلام)). معناه الثابت على الصراط المستقيم الذي هو وسط بين طرفي الإفراط والتفريط، دل عليه قوله ((ممن هو على حرف)) أي على طرف من طرفي العدل، وليس في الوسط فيزل بأدنى شيء.

(١٣٤) قوله ((ينكص على عقبيه)). ينكص خبر بعد خبر، والنكوص الإحجام عن الشيء، الراغب: إن قيل كيف يتصور حقيقة انقلاب الإنسان على عقبيه؟ الجواب من وجهين:

أحدهما: أن الإنسان مندرج في الفضيلة واكتساب المعرفة درجة درجة إلى حين الكمال(٤)، فإن حكمه في بطن أمه(٥) حكم النبات، ثم يصير في حكم الإنسان باكتساب

۱ ... نی (د ر ي): "ما قررناه".

٢\_ جملة "والله أعلم" ليست في (د و ي).

٣ من قول الزمخشري ((وما جعلنا القبلة التي تحب أن تستقبلها)) الكشاف ١٩١/٠.

٤ في الراغب "حسن الكمال" وهو أظهر.

٥ في (م) وفإن حكمه في بطن حكمه أمه بإقحام حكمه، والمعواب المئبت كما في الراغب.

العلم والعمل حتى يرقى إلى أعلى المدارج ومتى أخل بمرتبة وصل إليها ورجع عنها فقد انقلب على عقبيه.

وثانيهما: أن الله تعالى أنشأ الأديان فما زال يتمها شيئاً فشيئاً حتى كملها بنبينا صلوات الله عليه كما قال (اليوم أكملت لكم دينكم) (١) فمن أنعم عليه بأن أوجده بعد بعثته وأدرك تلك السعادة، ثم رغب عنه مائلاً إلى ما قبله من الشرائع المنسوخة فقد انقلب على عقبيه(٢).

(١٣٥) قوله ((ويجوز أن يكون بياناً)). أي قوله ﴿وها جعلنا القبلة ... إلى آخره، وهو عطف على قوله ((﴿وها جعلنا القبلة ﴾ الجهة التي كنت عليها ))، وعلى(٢) الأول(٤) كان بياناً للحكمة في جعل الكعبة قبلة، تقريره أنه يَزِيِّ كان مأموراً بأن يصلي إلى الكعبة ثم أمر بالتحويل إلى بيت المقدس، ثم أعيد إلى ما كان أولاً وهي الكعبة، فالمخبر به الجعل الناسخ وهي(ه) الجهة التي كان عليها، [يعني](٢) ما رددناك إلى ما كنت عليه إلا لابتلاء الناس، وعلى الثاني كان مأموراً بأن يصلي إلى بيت المقدس، ثم أمر بأن يتحول إلى الكعبة فالمخبر به الجعل المنسوخ، يعني أنت الآن على ما ينبغي أن تكون عليه، وما كنت عليه قبل هذا كان أمراً عارضاً.

(١٣٦) قوله ((لنعلمه علماً يتعلق به الجزاء))، وهو أن نعلمه موجوداً حاصلاً.

قال القاضي: هذا العلم وأشباهه باعتبار التعلق الحالي الذي هو

١\_ البائدة (٣).

٢\_ تفيير الراغب ل٢٤٢ مع تصرف.

٣ في (ي) "أو على".

٤ أي على أن يكون معنى الآية ﴿وما جعلنا القبلة...﴾ أي ما رددناك إليها إلا امتحانا وابتلاءً
 للناس، الكشاف ١/١٠٠١.

هـ في(د) "وهو الجهة التي كان عليها".

٦\_ ما بين المعكوفين في (م) "معنى" والاظهر الشبت كما في (د و ي).

مناط الجزاء، والمعنى: يتعلق(١) علمنا به موجوداً (٢). وتحقيقه (٢) ما ذكره الزجاج: أن الله عز وجل يعلم من يتبع الرسول ممن لا يتبع قبل وقوعه، وذلك العلم لا يوجب مجازاه في ثواب ولا عقاب ولكن المعنى ليعلم ذلك منهم شهادة فيقع عليهم بذلك العلم اسم المطيعين واسم العاصين فيتعين ثوابهم على قدر عملهم، وتكون معلومة في حال وقوع [الفعل](١) منهم شهادة كقوله تعالى (عالم الغيب والشهدة (٥) فعلمه به قبل وقوعه غيب وعلمه به حال وقوعه شهادة، وهذا (٦) يبين كل ما في القرآن مثله (٧).

وقال الإمام: المسلمون اتفقوا على أنه(٨) عالم بالجزئيات كلها قبل وقوعها، ثم قال أبو [الحسين](٩) البصري من المعتزلة(١٠): العلم يتغير عند تغير المعلوم، لأن العلم بكون العالم غير موجود وأنه سيوجد لو الدمب] بقي حال وجود العالم لكان جهلاً وإلا وجب التغيير(١١)، وقال أهل السنة: لا يلزم التغير(١٢) لأن عند إيجاد العالم انقلب ذلك العلم علماً بأنه قد حدث ولم يلزم حدوث علم الله تعالى، ونظيره الإخبار بقوله ﴿لتدخلن

١\_ في (د) "ليتعلق" وهو كما في البيضاوي.

٧\_ انظر تفسير البيضاري ١٩٢/٠

٣ - ني (ي) "تحقيقه" بدون وار.

١٤ ما بين المعكونين في (م) "النصل" وهو تصحيف.

هـ التنابن (۱۸)-

٦ ني (د و ي) "هذا يبين" بدون واو.

٧\_ معاني القرآن للزجاج ٢٢٣/١ بتصرف.

٨ نبي (د و ي) " أنه تعالى".

٩- ما بين المعكوفين في (م) "الحسن" وصوابها ما أثبتناه كما في كتب التراجم.

١٠ أبر الحسين البصري محمد بن علي بن الطيب شيخ المعتزلة، وصاحب التصانيف الكلامية، ومن تصانينه المعتمد في أصول النقه، وتصنح الأدلة وغير ذلك (ت ببنداد سنة ١٤٤٣. انظر ترجمته في السير ١٧/٧/٥٧ الكامل في التاريخ ٨/٨٣٠ البداية والنهاية ١/١٤٥.

١١ ني (د) التغيرا.

١٢ ني (ي) "التنبير".

المستجد الحرام (١٠) فلما دخلوه انقلب ذلك الخبر إلى هذا من غير أن يتغير الخبر الأول(٢) (٢).

(١٣٧) قوله ((لأن العلم به يقع التمييز))، هذا موافق لقول من قال العلم صفة توجب تمييزاً لا يحتمل النقيض فهو من باب إطلاق المسبب على السبب.

(۱۳۹) قوله ((عن ابن عباس لما وجه)). عن الترمذي (ه) وأبي داود (٦) والدارمي (٧) عن ابن عباس «لما وجه النبي بَيِّ إلى الكعبة قالوا (٨) يا رسول الله كيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس فأنزل الله تعالى ﴿وها كان الله ليضيع إيهانكم﴾».

(١٤٠) قوله ((ما رأيك في أبي تراب)). عني به علياً رضوان الله

١\_ النتح (٢٧).

٢\_ بعضه في التفسير الكبير ٢٣/٤.

٣- قلت: قال العلامة الشنقيطي صاحب أضواء البيان: قد يتوهم الجاهل من ظاهر قوله تعالى ﴿ إلا لنعلم...﴾ أنه تعالى يستفيد بالاختبار علماً لم يكن يعلمه، تعالى الله عن ذلك علوا كبيراً، بل هو تعالى عالم بكل ما سيكون قبل أن يكون، فمعنى الآية: أي لنعلم علماً يترتب عليه الثواب والعقاب، فلا ينافي أنه كان عالماً به قبل ذلك، ونائدة الاختبار ظهور الامر للناس. اهم بتصرف من أضواء البيان ١٨٨٨.

٤\_ في (ي) "المتزلزين".

ه. في أبواب التفسير باب (٣) ه/٢٠٨ ح(٢٦٦٤) واللفظ له، وصححه الإلباني كما في صحيح سنن الترمذي ٣٣/٣ ح(٢٣٦٥).

٦- كتاب السنن باب الدليل على زيادة الإيمان رنقصانه ٥٩/٥ ح(٤٦٨٠).

٧\_ كتاب الصلاة ٢٠٨/١ ح(١٣٣٥) والحديث معناه في البخاري عن البراء باب (٣٠) ١٨٨٨ ح(١٤).

٨\_ في (د و ي) "قال".

عليه منقصة له وحطاً لمنزلته، روى(١) ابن عبد البر(٢) في الاستيعاب أنه قيل لسهل بن [سعد](٢) إن أمير المؤمنين يريد أن يبعث إليك تسب علياً عند (٤) المنبر فقال: أقول ماذا، قال تقول: أبا تراب، فقال: والله ما سماه بذلك إلا رسول الله براي الله عنها فقال: أين ابن عمك، فقالت (٥): هو ذاك مضطجع في صحن الله عنها فقال: أين ابن عمك، فقالت (٥): هو ذاك مضطجع في صحن المسجد، فوجده قد سقط رداؤه عن ظهره وخلص التراب إلى ظهره، فجعل يمسح التراب عن ظهره ويقول: اجلس أبا تراب، فوالله ما سماه إلا رسول الله براي والله ما كان اسم أحب إليه منه (٢)، وأخرجه (٧) البخاري (٨) أيضاً مع تغيير يسير.

(١٤١) قوله ((وعلي منهم». أي هو من جملتهم وداخل تحت امتحان الله تعالى بقوله ﴿إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ﴾ وهو من الذين اتبع(١) الرسول وممن هداه الله، أي الثابتين على الإيمان، لأن الناس عند نزول هذه الآيات بين التابع والناكص ولا ارتياب أنه من التابع.

۱\_ نی (د ر ي) <sup>\*</sup>وروی\*.

٢- العلامة حانظ المغرب أبر عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي، صاحب التصانيف الفائقة، من أثاره كتاب التمهيد، والاستذكار، والكاني، والاستيماب وغيرها، زخرت كتب التراجم بنقول ثناء العلماء عليه رحمه الله ت (٤٦٠) السير ١٥٣/٨ه.

٣- ما بين المعكونين ساقط من (د) وفي (م) "سعيد" وصوابها سعد كما في أسد النابة ٢٢/٢ وهو سهل بن سعد بن مالك الخزرجي الإنصاري الساعدي شهد النبي مِرَاثِي وسمع منه، وطال عمره بعد ذلك حتى ذكر أنه أخر من مات من الصحابة بالمدينة.

٤ ـ ني (د و ي) "على".

ه\_ كلبة "نتالت" ساقطة من (د).

٦- انظر الاستيماب لابن عبد البر ١١١٨/٣ عند ترجمة علي رضي الله عنه.

٧\_ نى (د ر ي) "أخرجه" بدون رار.

٨\_ في كتاب نظائل الصحابة باب مناتب على رضى الله عنه ٨٨/٧ ح(٣٧٠٣).

٩\_ ئي (ذ ر ي) "اتبعرا"،

(١٤٢) قوله ((ويجوز أن تكون «من» مضمنة لمعنى الاستفهام)). قيل هو معطوف على قوله ((ومعنى العلم المعرفة)) أي لا يكون من أفعال القلوب، بل تكون (من موصولة و بيتبع صلة، يدل(١) عليه فيما سبق ((ليعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه)).

قال أبو البقاء: لا يجوز أن تكون ﴿من﴾ استفهامية، لأن ذلك يوجب أن تُعَلق «نعلم»(٢) عن العمل، وإذا علقت لم يبق لقوله ﴿ممن ينقلب﴾ ما يتعلق به، لأن ما بعد كلمة الاستفهام لا يتعلق بما قبله ولا يصح تعلقها بـ ﴿يتبع لُنها في المعنى متعلقة «بنعلم»، وليس المعنى: أي فريق يتبع ﴿ممن ينقلب﴾ (٢) بل من يتبع موصولة منصوبة بنعلم، والمعنى: ليفصل المتبع من المنقلب، وهو الذي عناه المصنف قبيل هذا(٤) ((لنميز التابع من الناكص))، ويمكن أن يعلق بـ ﴿يتبع على أنه حال من فاعله، أي: لنعلم أي فريق يتبع الرسول مميزاً ممن ينقلب على عقبيه.

(١٤٣) قوله ((وجيران لنا كانوا كرام))، أوله: فكيف إذا مررت بدار قوم، قال سعدان(ه): قال الأصمعي(٦) أنشد الفرزدق(٧) القصيدة التي مستهلها:

١ من قوله ١٠٠٠ العلم المعرنة، إلى قوله: طلة، يدل مكرر في (م).

٢\_ أي الواردة في قوله تعالى ﴿إلا لنعلم من يتبع الرسول...﴾.

٣\_ إملاء ما من به الرحمن ١٧/١ بتصرف.

٤\_ أي بقوله ((لنميز التابع من الناكص)) الكشاف ١٠٠/١

هـ سعدان بن المبارك الضرير مولى عاتكة مولاة المهدي، من رواة العلم والادب، له من التصانيف كتاب خلق الإنسان، وكتاب الرحوش، وكتاب الأرض والمياه والجبال والبحار وغيرها، (ت ٢٢٠) بنية الوعاة ٥٨١١، معجم الإدباء ٣٦٣/٣، نزمة الإلباء ص١١٩.

٦- أبو سعيد عبد الملك بن قريب الاصمعي صاحب النحو واللغة والصرف والغريب والملح قربه الرشيد، وكان من أحفظ أهل عصر، له مؤلفات عديدة، (ت ١١٢) بنية الوعاة ١١٢/١، نزهة الألياء ص١٠، الإنساب للسمعاني ١٧٧/١.

٧ ـ همام بن غالب بن صعصة التميمي البصري أبو نراس، كان من أشعر الشعراء في عصره (ت ١١٠) الشعر والشعراء ص١٦٠، معجم الأدباء ٥٦٠٠.

قفا صاحبي (١) بنا لغنا (٢) نرى العرصات (٣) أو أثر الخيام (٤) فلما بلغ: كانوا كرام، قال الحسن البصري: يا أبا فراس: كراماً، قال الفرزدق: ما ولدتني إذاً إلا ميسانيه إن جاز ما قلت يا أبا سعيد، وفي المغرب: ميسان قرية من قرى العراق(٥).

أراد: أنى لم أكن إذا من العرب بل أكون من المولدين.

(۱٤٤) قوله ((﴿قد نری﴾ معناه ربما نری)). اعلم أن لفظة «قد» قد (٦) يعنى بها ضدها لمجانسة بين الضدين، ومثله «رب» للتقليل ثم تستعار للتكثير، قال:

فإن تمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود (٧)

١ في (د و ي) "يا صاحبي" وكذلك ذكره صاحب اللسان.

٢- في (د) "لعلنا"، ولنن لنة في لعل، وبعض بني تميم يقول: "لتتك" بمعنى لعلك، ومنه قول
 الغرزدق: قفا يا صاحبي بنا ١٠٠٠ البيت. اللسان ٣٩٠/١٣ "لغن".

٣ـ العرصات: جمع عَرْصَة، وهو وسط الدار والعرْصَةُ كل بتعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء، كما
 في اللسان ٢/٧ه.

٤ ـ الأبيات من شعر الفرزدق، انظر ديرانه ١٩٥٧، ورواية البيت الثانى:

الستم عائجين بنا لعنا نرى العرصات أو أثر الخيام

(بعين مهملة في لعنا)، ورواية الطيبي للبيت الثاني انظرها في اللسان ٣٩٠/١٣. ولكن بلفظ:

قفا يا صاحبي بنا لننا لننا لنبا لننا لنبام.

وتناصيل القصة التي ساتها الطيبي عن الحسن والفرزدق، انظرها في الخزانة ٢٢١/١ بدون ذكر سعدان والاصمي.

٥- المغرب للمطرزي ٢٨١/٢ بتصرف، قال الحموي: ميسان اسم كررة واسعة كثيرة القرى والنخل بين البصرة وواسط أول من فتحها عمر رضي الله عنه، وولى عليها النعمان بن عدي، معجم البلدان ٥/٠٨٠.

٦ " تد" الثانية ليست في (د و ي).

٧\_ عزاه المزروتي لابن عطاء السندي يرثى ابن هبيرة لما نتله المنصور، وتبله:

إلا إن عينًا لم تجد يوم واسط عليك بجارى دممها لجمود

عشية قام النائحات وشققت جيوب بأيدي مأتم وخدود

انظر مشاهد الإنصاف ص٥٥، وهو في الخزانة ١٦٧/٤.

(١٤٥) قوله ((قد أترك القرن مصفرا أنامله))، تمامه: كأن أثوابه مجت بفرصاد(١).

القرن من هو مثلك في الشجاعة، مصفراً أنامله: أي مقتولاً خرجت روحه فاصفرت أصابعه، مجت: من مج الرجل الماء من فيه، أي رمى، والفرصاد التوت، أي مجت بماء فرصاد، أي صب عليها كما يصب الماء من الفم.

(١٤٦) قوله ((ولمخالفة اليهود))(١)، عطف على ((لأنها قبلة أبيه)).

(۱٤۷) قوله ((فكان يراعى نزول جبريل والوحي (٣) بالتحويل)).

قال القاضى: وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل(٤).

(١٤٨) قوله ((أو فلنجعلنك(ه) تلي سمتها)). الأساس: السمت النحو والطريق وسامته مسامته وتسمته تعهده(١) وقصد نحوه(٧). هذا الوجه وإن كان موافقاً لقوله (فول) لكن الأول(٨) أقضى لحق ما يستدعيه قوله (قد نرى تقلب وجهك في السماء ليؤذن أن الله تعالى يسارع في رضاه ويملكه ما يتمناه، كما قالت(١) رضى الله عنها «ما أرى ربك إلا

١ــ البيت لعبيد ابن الابرص وهو في ديرانه ص١٤١٠.

٧\_ هذا ما علل به الزمخشري توقع النبي يُؤليُّ من ربه أن يحوله إلى الكعبة، الكشاف ١٠٠١٠.

٣\_ ني (د ر ي) "بالوحي" والمثبت هو كما ني الكثاف ١٠٠١٠.

٤\_ البيفاري ١٢/١ نما.

هـ ني (د و ي) "نلنجعلنك" وهو كما في الكشاف ١٠١/١.

٦ كذا في كل النسخ وفي الاساس: "تعمده" وهو الاقرب للسياق.

٧\_ انظر الاساس ص١٦٨٠

٨ ـ أي على أن معنى ﴿ فلنولينك ﴾ أي: فلنعطينك كما في الكشاف ١٠١/١.

٩\_ أي عائشة رضي الله عنها.

يسارع في هواك الحديث أخرجه [الشيخان] ١١) وغيرهما ٢١).

قال القاضي: خص الرسول بَهِ بالخطاب تعظيماً له وإيجاباً لرغبته ثم عم تصريحاً لعموم الحكمة(٢) وتأكيداً لأمر القبلة وتحضيضاً للأمة على المتابعة(٤).

(١٤٩) قوله ((﴿ترضاها﴾ تحبها))، أي الرضا مجاز عن المحبة، الراغب: قيل لم يقصد بقوله ﴿ترضاها﴾ إنك ساخط للقبلة التي كنت عليها بل إنه على ألقي في روعه أن الله تعالى يريد تغيير القبلة وكان يتشوقه (ه) ويحبه وقيل تحبها لأن مرادك(١) لم يخالف مرادي(١٧)، وهذه المنزلة(٨) يشير إليها أولوا الحقائق ويذكرون أنها فوق التوكل، لأن قضية التوكل الاستسلام لما يجري عليه من القضاء (١) كأعمى يقوده بصير، وهذه المنزلة هي أن يحرك الحق سره بما يريد فعله (١٠)، وعن ابن عباس أنه أحبها اقتداء بإبراهيم عليه السلام (١١).

١\_ ما بين الممكونين ملحق في الهامش في (م).

۲ـ البخاري، كتاب التفسير باب ٢٨٥/٨ ح(٤٧٨٨) ومسلم كتاب الرضاع ٣٠٣/٩ ح(١٤٦٤) واللفظ
 لهما عن عائشة لكن عند مسلم "والله ما أرى ربك...".

٣\_ ني (د ر ي) "الحكم" وهو الموانق لما ني تنسير البيضاوي.

٤\_ بنعه في تنسير البيغاري ٨٢/١.

هـ ني (ي) "يتوته" رهو تصحيف.

٦- ني (م) "لان القبلة مرادك" والمواب حذف كلمة القبلة كما في تنسير الراغب.

٧\_ تفسير الراغب ل١٢٢ بتمرف.

٨\_ ني (د ر ي) منزلة.

٩\_ في (د) "القضايا" رهو خطأ.

١٠. تلت: تحت هذه النقرة جملة من مماني التصوف ومصطلحاته التي قد أكثر المؤلف من إيرادها في ثنايا كتابه كما تم التنبيه على ذلك في المأخذ الثاني على الكتاب، ثم لا يسلم أن هناك منزلة فوق منزلة التوكل، فالتوكل الذي هو الاعتماد على الله مع فعل الإسباب من أعلى المنازل وأشرفها، كما حقق ذلك العلامة ابن القيم في مدارج المالكين، منزلة التوكل، فانظر أينا مدارك المالكين ٢/٣٥٥ وما بعدها فنيه مزيد/لهذه الممالة.

١١\_ لم أقف على الاثر المعزو إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

وعن الزجاج: أحبها لاستدعاء العرب لها(١)، فكل هذه الإرادات صحيحة، وفي تطلعه الوحى المنزل دون الطلب تنبيه على حسن أدبه صلوات الله عليه حيث انتظر ولم يسأل، فالولى الذي قد حصلت له قربة قد نقص(٢) قربته بالمسألة، كما جاء في الحديث القدسي «من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين »(١) (٤).

قال أمية بن الصلت(٥):

إذا أثنى عليك المرء يوماً كفاه من تعرضك (٦) الثناء (٧) (١٥٠) قوله ((﴿شبطر المسبجد الحرام﴾ نحوه)). قال الزجاج: يقال [هؤلاء] ٨١) القوم مشاطرونا، أي دورهم تتصل بدورنا ١٠).

وقال القاضى: الشطر في الأصل لما انفصل عن الشيء، من شطر إذا

١\_ معانى الزجاج ٢٢٢/١ بتصرف.

٢ ـ ني (د و ي) "تنقص" وهو كذلك ني الراغب.

٣\_ رواه الترمذي في باب نظائل القرآن ١٨٤/٥ ح(٢٩٢٦) ولفظه: "من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أنفل ما أعطى السائلين... وقال: حديث حسن غريب، لكن الحديث ضعفه الإلباني كما في السلسلة الضيفة ١٦٥/٣ رتم ١٣٣٥، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات ١٦٥/٣، ١٦٦. ولفظ الطيبي ساقه ابن القيم في الوابل الصيب ص١٨١ وهو أيضاً في الدارمي ٣٣/٢ه ح(٢٥٦٦) مع اختلاف في الالفاظ، وذكره ابن أبي حاتم في العلل ٨٢/٢ بنحوه، وتال ابن أبي موقع مارم عاتم: قال أبي هذا حديث منكروم أم أحم المعامد وكذا المحموم المرم المعامد وكذا المحموم المرم المعامد وكذا المحموم المرم المعنى المعموم المرم المعموم المرم المعنى المرام المومي المي قوله "... المسائلين" مفاد من تفسير الراغب ولم يشر رحمه المعموم المرم المعموم المرم المرام المعموم المرام المرم المرام المرم المرام المرم المرام المرم المرام المرام المرام المرام المرام المرام المرام المرام المرام المرم المرام المرام

الله إلى ذلك.

هـ أمية بن أبي الصلت بن أبي ربيعة، قرأ الكتب المتقدمة ورغب عن عبادة الأوثان، وكان يخبر بأن نبياً يبعث قد ظل زمانه، وكفر بالنبي يُؤلِيُّر حينما بعث حسداً، ولما أنشد النبي يُؤلِيُّر شعره قال: أمن لسانه وكفر قلبه، الشعر والشعراء ص٣٠٠.

٦ في (ي) "تعرضه" وهو خطأ.

٧\_ ديوانه ص٢٣٤٠

٨ـ ما بين المعكونين في كل النسخ "هذا" والصواب هو ما أثبتناه كما في معانى الزجاج.

٩۔ معانی الزجاج ٢٢٢/١ بنصه.

انفصل، ودار شطور منفصلة عن الدور، ثم استعمل [لجانب](١) الشيء وإن لم ينفصل كالقطر(٢) (٢).

(١٥١) قوله ((وأطعن بالقوم شطر الملوك)). تمامه: حتى إذا خفق المجدح(١).

المِجْدَعُ: الدَبران، لأنه (ه) يطلع آخراً، ويسمى حادي النجوم، وتزعم العرب أنه يُمطِر بها، ومجاديح السماء أنواؤها، وطعن في المفارة يطعُنُ ويَطْعَنُ ذهب، والباء في «بالقوم» للتعدية (٦). أي (٧): أذهب بالقوم في زمن الجدب إلى الملوك حتى تغيب الدَبران ويزول القحط فيرجعوا إلى وطنهم.

(۱۵۲) قوله ((فصلی نحو بیت المقدس ستة عشر شهر۱)). روینا عن البخاری(۸) ومسلم(۱) والترمذی(۱۰) وابن ماجة(۱۱) والنسائی(۱۲)

١ ـ ما بين المعكونين في (م) "الجانب" والصواب المثبت كما يتضح من عبارة البيضاوي، قال: "ثم استعمل لجانب".

٢\_ المُشطَّر: بالضم الناحية والجانب والجمع أقطار، كما في اللسان ١٠٦/٠.

٢\_ تنسير البيفاري ١٣/١ بتمرف.

٤ ـ البيت لدرهم بن زيد الانصاري، وهو في الصحاح ٥٩٨/١ واللمان ٢١١٢.

هـ ساقط من (د).

٦\_ تبدو ني (د) 'بالتندية'.

٧\_ ني (د و ي) "إذا" بدلاً من "أي".

٨\_ كتاب الإيمان باب الصلاة من الإيمان ا/١١٨ ح(٤٠٠ (٣٩٩ (٤٠٦) (٢٨٤) بنحوه.

٩- كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب تحويل التبلة من القدس إلى الكعبة ١٢/٥ ح(٥٢٥).

١٠ في التفسير باب (٣) ٢٠٧/٥ ح(٢٩٦٢).

١١ - ني كتاب إتامة الصلاة والسنة فيها ٢٣٢١ ح(١١٠١): حدثنا علقمة بن عمرو الدارمي قال: صلينا مع رسول الله على نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهراً، وهذه الرواية تكلم حولها الحناظ، قال ابن حجر في النتح ١٠٠١: لكن أبا بكر سيء الحنظ وقد افطرب فيه، وقال الإلباني في ضعيف سنن ابن ماجة ص٢٠: بعد أن أورد حديث ابن ماجة هذا قال: منكر فيه زيادات كثيرة.

١٢\_ كتاب العلاة باب فرض القبلة ٢٤٦/١ ح(٤٨٨) مع التشكيك وح(٤٨٩) بالجزم بستة عشر شهراً، والحديث رواه غير هؤلاء الحفاظ والفاظه متقاربة.

عن البراء أن رسول الله بي «كان أول ما قدم المدينة صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهرا »(١) وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت وأنه صلى أول صلاة صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل (٢) صلى معه فمر على أهل مسجد وهم راكعون فقال: أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله بين قبل الكعبة، فداروا كما هم قبل البيت ».

وفي رواية مسلم (٢) وأبي داود (٤) عن أنس: «وهم ركوع في صلاة الفجر (٥) قد صلوا ركعة فنادى: ألا إن الكعبة (٦) حولت فمالوا كما هم

١١. كذا في مسلم ستة عشر شهراً بدون تشكيك وفي (د و ي) "أو سبعة عشر" مع التشكيك. تال ابن حجر: ورواه بلفظ "ستة عشر" بدون شك أبو عوانة في صحيحه عن عمار بن رجاء وغيره عن أبي نعيم، ومسلم من رواية أبي الاحوص والنسائي من رواية زكريا بن أبي زائدة وشريك م ولابي عوانة أيضاً من رواية عمار بن زريق كلهم عن أبي إسحاق، ولاحمد بسند صحيح عن ابن عباس وللبزار والطبراني من حديث عمرو بن عوف "سبعة عشر" وكذا للطبراني عن ابن عباس، قال رحمه الله: والجمع بين الروايتين سهل بأن يكون من جزم بستة عشر لفق من شهر التحويل وألنى الزائد ومن جزم بسبعة عشر عدهما معاً ومن شك تردد في ذلك.

٢٠ قال ابن حجر: هو عبادة بن بشر بن قيظي كما رواه ابن مندة وقيل هو عباد بن نهيك، ١٣٠/١.
 ٢٠ في المساجد ١٤/٥ ح(١٥٢٧).

٤ قلت: لم أحد هذه الرواية في أبي داود، ولعله خطأ من الناسخ لأن أبا داود لم يورد هذا
 الحديث بكلتا روايتيه.

هـ قلت: تنايرت النقول في تعيين الصلاة التي استدار فيها المصلون إلى الكعبة، فني حديث البراء المبتدم صرح بأنها صلاة العصر، وفي هذه الرواية بأنها صلاة الصبح وهو ما رواه البخاري أيضًا عن ابن عمر ح(١٠٠٠) وأحمد عن أنس ١٨٨٤، والترمذي بنحوه عن ابن عمر وأنس ١٨٨٨ ح(١١١٣) وهذا أشهر ما قيل في تعيين الصلاة مع ورود أقوال أخرى. قال ابن حجر: والجواب أنه لا منافاة بين الخبرين لان الخبر وصل وقت العصر إلى مَنْ هو داخل العدينة وهم بني حارثة وذلك حديث البراء ١٨٨١ ح(١٤٠٠ ووصل الخبر وقت الصبح إلى من هو خارج المدينة وهم بني عمرو بن عوف أهل قباء، اه بتصوف من النتح ١٨٦١.

٦\_ كذا في كل النسخ وفي مسلم وأحمد بلفظ "القبلة".

نحو القبلة».

(١٥٣) قوله ((لأن استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم)) الانتصاف: مَنْ قال بأن الواجب على البعيد عين الكعبة يرد عليه صحة (١) صلاة الصف المستطيل زيادة عن سمت (٢) الكعبة، ومن قال بالجهة يلزمه أن من كان في الشمال مثلاً له أن يصلي إلى الجهات الثلاثة لأنها جهات الكعبة، والسمت غير مرعي على هذا، والمختار في الفتوى أن الواجب في البعد الجهة (٢).

(۱۵٤) قوله ((يعملون، قرىء بالتاء)). ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء الفوقانية(٤) والباقون بالياء، وعلى القراءة بالتاء تذييل لقوله ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾ إلى قوله ﴿[وحيث](٥) ما كنتم فولوا وجوهكم شبطره﴾ ووعد للمؤمنين، يعني أن الله لا يضيع عملكم وما عقدتم به من نياتكم، وعلى القراءة بالياء وعيد لأهل الكتاب.

١\_ كلبة "صحة" ساتطة من (د).

٢\_ السبت لغة: الطريق كما في اللسان ٤٦/٢، قال ابن فارس: "سبت" السين والبيم والتاء أصل على يدل إنهج وقصد وطريق، يقال: سبت سبته إذا قصد قصده، معجم مقاييس اللغة ٩٩/٣.

٢\_ الانتماف ١١١/١ بتمرف.

٤\_ أي "تعملون" على الخطاب، والباتون بياء النية، كما في النشر ٢/٣٢٢، والكشف ١٦٨٨.

٥\_ ما بين المعكونين ني (م و د) "نحيث" وهو خطأ.

(١٥٥) قوله ((سد مسد جواب الشرط)). يريد أن اللام في قوله (فولئن أتيت موطئة للقسم.

(١٥٦) قوله ((﴿[و](٢)ما أنت بنابع قبلتهم حسم لأطماعهم)).

الراغب: أي لا يكون منك، ومحال أن يكون، لأن من عرف الله حق المعرفة محال أن يرتد، وقد قيل ما رجع من رجع إلا من الطريق، أي ما أخل بالإيمان إلا من لم يصل إلى الله حق الوصول، ولم يعن بهذه المعرفة ما جعل الله للإنسان بالفطرة، فإن ذلك كشررة تهمد(٣) إذا لم تتقد(١).

(١٥٧) قوله (([إذ]٥٥) كانوا ماجوا في ذلك)). الأساس: ومن المجاز ماج الناس في الفتنة: اضطربوا، وهم يموجون فيها٢٠).

(۱٥٨) قوله ((عن تصلب كل حزبٍ)).

الأساس: ومن المجاز فلان صلب في دينه وقد تصلب لذلك تشدد له(٧).

(١٥٩) قوله ((شكيمته)) ١٠/١٠ الأساس: عض الفرس على الشكيمة والشكيم، ومن المجاز إن فلاناً لشديد الشكيمة إذا كان ذا حَدِّ وعارضة (١٠).

(١٦٠) قوله ((لئن اتبعت)). مبتدأ، والخبر ((كلام وارد))١١١)،

١ ـ كلمة "قوله" ساقطة من (د و ي).

٢ ما بين المعكوفين ساقط من (م» والنظم القرآني بإثباته.

٣\_ ني (د) "تبهد" وهو تصحيف.

٤۔ تنسير الراغب ل١٢٢ أ بتصرف

٥ ـ ما بين الممكونين ني كل النسخ 'إذا" والاظهر هو ما أثبتناه كما ني الكشاف ١٩١/١.

٦\_ الأساس ص٢٦١ بتصرف.

٧\_ الأساس ص٢٥٦ نصاً.

٨ـ أي من قول الزمخشري: ((والمبطل لا يقلع عن باطله لشدة شكيمته في عناده)) ١٠١/١.

٩ ني (د و ي) وعارضه توله...٠

١٠ ـ الأساس ص٤١ بنصه.

١١ ـ أي قول الزمخشري: كلام وارد على سبيل الغرض.

والضمير في ((حاله))(١) لرسول الله يَزْيِّبَ، وفي ((عنده))(٢) لله تعالى، وقوله (٢) (١) ((في قوله)) ظرف للإفصاح، يعني(٥) مجيء قوله ﴿ولئن البعت أهواءهم بعد ما أفصح بقوله ﴿وما أنت بتابع قبلتهم يدل على أن الكلام وارد على سبيل الفرض والتقدير إلهابا وتعريضاً لئلا يلزم التنافي بين ذلك التصريح بالنفي البيلغ وهذا التعليق، إنما كان النفي بليغاً لمجيء «الباء» في الخبر، وإنّ «أنت» نحو مثل في قولك: مثلك لا يبخل، وجدت نحوه (٦) في تضاعيف كلامه (٧)، وإفادة ذلك من أن قوله يبخل، وجدت بعلهم عطف [على](٨) جواب القسم، على أن القسم صدد (١) الرسالة ومنبع الآيات البينات بتابع قبلة هؤلاء الجهلة الذين (١٠) لا يجدي عليهم كل برهان قاطع (١١)، وإلى معنى العطف على جواب القسم ينظر.

(١٦١) قوله(١٢) ((الإفصاح عن حقيقة حاله المعلومة

١٠ أي في قول الزمخشري (بعد الإنصاح عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله (وما أنت بتابيع
 قيلتهم).))

٢\_ أي والضير في ((عنده)).

<sup>-</sup>٢\_ ساتط من (ي).

٤- أي قول الزمخشري: ((في قوله ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾)).

٥ ساتط من (ي).

٦ في (ي) مثلهم.

٧\_ مكانها بياض في (ي). انظر تفسير ﴿فلن يقبل من أحدهم مل، الأرض ذهبا)﴾ آل عمران ( ٩١٠).

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩\_ بياض ني (ي).

١٠\_ في (د) "الذي" وهو خطأ.

١١\_ ني (ي) "بليغ".

۱۲\_ بياض ني (ي).

عنده (١))). يعني أنه تعالى أقسم على أن رسول الله بَرَكِيْ ليس بتابع قبلتهم [لما](٢) [علم](٢) من حقيقة حاله ذلك(٤).

هذه الآية وما تضمنت من التعريض والتهبيج، أما التعريض فهو: إما بالنسبة إلى المؤمنين(ه) فيكون لطفاً لهم لأن من بلغت منزلته إلى أقصى بالنسبة إلى المؤمنين(ه) فيكون لطفاً لهم لأن من بلغت منزلته إلى أقصى نهايات الكمال إذا خوطب بذلك الخطاب الهايل فالمؤمنين أحرى بأن يحذروا من متابعة ما نهى عنه، وبالنسبة إلى الكافرين يكون استفظاعاً لحالهم لأن المؤمنين مع جلالتهم إذا حُذروا متابعة أهوائهم أشد التحذير فكيف بالكافر الذي يركب هواه وكان خليقاً فيه، الراغب: حذر الله سبحانه وتعالى نبيه يُزِيِّ من اتباع أهوائهم، وقد أكثر الله تحذيره من الجنوح إلى الهوى وكرر ذلك في عدة مواضع، وقول من قال الخطاب للنبي يُزِيِّ والمعني به الأمة فلا معنى له، لأن من قدر له المنزلة الرفيعة أحوج حفظاً لمنزلته وصيانة لمكانته من الغير، وقد قيل: إن حق المرآة المجلوة أن يكون تعهدها أكثر إذ [قليل](٢) من الصدأ عليها أظهر(٧).

(١٦٣) [قوله] ٨١) ((وهو واقع على سبيل [الكناية)) ١٩١٠)

قال صاحب المفتاح: التعريض تارة يكون على سبيل الكناية وأخرى على سبيل](١٠) المجاز(١١)، فإذا قلت أذيتني فستعرف وأردت

١ ـ نى (ي) عند".

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ ما بين المعكونين ني (م) "على" وهو تصحيف.

٤ كلمة "ذلك" ساقطة من (ي).

٥ عبارة (د و ي) "فالتعريض بالنسبة إلى المؤمنين".

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "قليل" وهو تصحيف والصراب "قيل" كما في الراغب.

٧ تنسير الراغب ل١٢٢ بتصرف.

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩ـ هذا النص لم أجده ني النسخة التي بحرزتي من نسخ الكثاف.

١٠ ما بين المعكونين ساقط من (م).

١١\_ منتاح العلوم للسكاكي ص١١٤ بتصرف.

المخاطب ومع المخاطب إنساناً آخر كان من قبيل الأول، وإن لم ترد المخاطب كان من قبيل الثاني، وأما التهييج فلأنه جل منصب الرسالة عن ركوب الشنعاء (١) فيكون سبباً لمزيد الثبات على الطريق المستقيم كقوله تعالى ﴿لئن [أشركت](٢) ليحبطن عملك ﴿(٢).

[قال القاضي](٤): أكد الله تهديده وبالغ فيه من سبعة أوجه(ه)، وقيل الوجوه: لام القسم وإنَّ واللام في خبرها، والجملة الإسمية والتعبير بإذا ونسبة الظلم إليه، وجمعه واستغراقه.

(١٦٤) قوله ((وتهييج وإلهاب)). الأساس: ألهيته الأمر(٦) أردت بذلك تهييجه وإلهابه(٧) الجوهري: هاج هائجه أي ثار غضبه(٨).

(١٦٥) قوله ((كلتا القبلتين باطلة مخالفة لقبلة [الحق](١) فكانتا بحكم الاتحاد)).

الانتصاف: مثله ﴿ لَن نصبر على طعام واحد ﴿ (١٠) مع أنه مَنَّ وسلوى لأنهما من طعام المترفة (١١).

(١٦٦) قوله ((المعين المشخص)) ١٢١). يروى بكسر الياء

١\_ الشناعة الغظاعة وشَنُّم الامر تبح، ومنه قعة شنعاء أي قبيحة، اللسان ١٨٦/٨.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "أشركنا" وهو خطأ.

٢\_ الزمر (٦٥).

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥- انظر تنسير البيضاري ١٩٢/٠

٦ كذا في كل النسخ وفي الاساس: ألهبته الامر، وهو أظهر.

٧\_ الأساس ص١١٥ بتصرف.

٨ـ المحاح ٢٥٢/١ بنمه،

٩ ما بين المعكونين ساقط من (م).

١٠ البترة (٦١).

١١\_ الانتماك ١٠١١ \_ ١٠١ بتمرف.

١٢ من قول الزمخشري ((يعرفون رسول الله معرفة جلية يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص...)) الكشاف ١٠٢/١.

والخاء عن الأصل.

(١٦٧) قوله ((وقيل الضمير للعلم أو القرآن أو التحويل))(١)

روى الإمام عن ابن عباس والمفسرين(٢) أن الضمير راجع إلى أمر القبلة،
يعني علماء أهل الكتاب يعرفون أمر القبلة التي تقلبك إليها كما يعرفون
أبناءهم (٣)، وقال الإمام: الأصل في الضمير أن يرجع إلى أقرب
المذكورات وهو العلم في قوله ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾، والمراد
بالعلم النبوة، كأنه قيل: يعرفون أمر النبوة كما يعرفون أبناءهم، وأما أمر
القبلة فهو ما تقدم(٤).

وقيل: لو كان الضمير للقرآن لوجب أن يقال: يعرفونه كما يعرفون التوراة رعاية للمناسبة، فلما قيل: كما يعرفون أبناءهم عرف أن الضمير للرسول براية، وإليه الإشارة بقوله(ه) ((﴿كما يعرفون أبناءهم﴾ يشهد للأول))، قالوا في قوله(٢) ((جاز الإضمار وإن لم يسبق(٧) له ذكر))(٨) نظر، لأن من ابتداء قوله ﴿سيقول السفهاء﴾ إلى هنا قد تكرر الخطاب مع النبي براي نحو ﴿قد نرى تقلب وجهك﴾، ﴿ولئن البعت﴾ و ﴿ما جاءك﴾(١٠)، و﴿إنك﴾(١٠)، نعم فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة فكيف يقال: وإن لم يسبق له ذكر، فيقال: لم يسبق له ذكر يعني

١ ـ أي الضمير في قوله تعالى ﴿يعرفونه كما يعرفون أبناءهم﴾.

٢ ـ المراد بهم: قتادة والربيع وأنس.

٣\_ التفسير الكبير ١١٨/٤ بتصرف.

٤- المرجع السابق.

ه\_ أي الزمخشري.

٦۔ أي الزمخشري.

٧\_ ني (ي) "يبهيُّ وهو خطأ.

٨ـ أي على أن الضير ني توله ﴿يعرنونه﴾ عائد لرسول الله عِنْ وجاز الإضار وإن لم يسبق له
 ذكر، كما أفاده الزمخشري ١٠٢/١.

٩\_ أي قوله ﴿من يعد ما جاءك من العلم﴾.

١٠ ـ أي توله ﴿إنك إذا لمن الظلمين﴾.

في كلام ورد في شأنه صلوات الله عليه وسلامه، لأن الخطاب معه صلوات الله عليه تابع لأمر القبلة، فإن الآيات السالفة وردت في شأن القبلة، وهذه في شأن نفسه صلوات الله عليه، فليس بينهما مناسبة، ومن ثم ابتدى (۱) بقوله ﴿الذين عاتينهم الكتاب يعرفونه ﴾ من غير عاطف، فلو رجع الضمير إلى المذكور السابق لأوهم نوع اتصال ولم يحسن ذلك الحسن، وتقرير النظم: أنه تعالى لما ذكر أمر القبلة وذكر قول السفهاء من أهل الكتاب وطَمْنِهم فيه مع أنهم يعلمون أن التحويل هو الحق، لأنه كان مذكوراً عندهم أن رسول الله يَرَاقُ يصلي إلى القبلتين جاء بهذه الآية على من سبيل الاستطراد (۲) بجامع المعرفة الجليلة مع الطعن فيه، والدليل على أن الآية مستطردة قوله تعالى بعد ذلك ﴿ولكل وجهة هو موليها ﴾ ولناصر (۲) من ذهب إلى أن الضمير لأمر القبلة أن نظم الآية (٤) السابقة والآتية يستدعى اتحاد الضمائر لأن الكلام فيهما (٥) في أمر القبلة.

(١٦٨) قوله ((لأن الذكور(٢) أشهر وأعرف)). الراغب: إنما قال ولم يقل أنفسهم لأن الإنسان لا يعرف نفسه إلا بعد انقضاء برهة من دهره، ويعرف ولده من حين وجوده، ثم في ذكر الابن ما [ليس](٧) في ذكر النفس، لأن ابن الإنسان عصارة ذاته ونسخة صورته(٨).

۱\_ نی (ي) "ابتدا".

٢- يقال: استطرد الغارس، أي أظهر لترنه الإنهزام ليغريه بمطاردته ليكر عليه وذلك ضرب من المكيدة، انظر اللسان ٢٦٨/٣.

٣\_ كذا في كل النخ، ولعل الاظهر "والناصر" بدلالة السياق.

٤ - ني (د) "الاي"،

هـ في كل النسخ 'فيها" والمناسب للسياق هو ما أثبتناه، ليرجع الفمير للآيتين السابقة واللاحقة.

٦ ني (د و ي) المذكور وهو تصحيف.

٧\_ ما بين المعكوفين ساقط من كل النسخ، والاظهر إثباته كما في تفسير الراغب.

٨ تفسير الراغب ل١٢٣٠ بتصرف.

(١٦٩) قوله ((استثناء لمن آمن منهم أو لجهالهم الذين قال فيهم ﴿ومنهم [أميون](١)﴾(٢)).

هذا الاستثناء (٣) معنوي لا اصطلاحي وهو بمعنى الإخراج، وقد صرح به صاحب المطلع /[ت ١١٠] حيث تال: ﴿وإن فريقاً منهم﴾ إخراج لمن آمن منهم أو لجهالهم.

وقال القاضي: ﴿وإِن فريقاً منهم﴾ تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن(٤)، وقيل: معنى قول القاضي إن قوله ﴿وإِن فريقاً منهم لمن المحتون الحق للمن يدل من حيث المفهوم أن غير ذلك الفريق لا يكتمون الحق. وقلت معناه: أن أهل الكتاب كانوا فرقاً ثلاثاً: فرقة يعلمون ويكتمون كابن صوريا(ه) وكعب بن أشرف(٢)، وأخرى يعلمون ولا يكتمون كعبد الله بن سلام، وفرقة أميون، فخص الله تعالى بالذكر من الفرق الثلاث فرقة كتموا الحق ليبقى في ذلك العام مَنْ آمن منهم أو الأميون، والحاصل أن هذا من باب عطف الخاص على العام، وتخصيصه بالحكم كقوله تعالى ﴿وبعولتهن أحق بردهن﴾(٧)، والترديد «بأو» في كلامه(٨)

١\_ ما بين المعكونين في (م) "الأميون" والنظم التراني كما أثبتنا.

٧- البترة (٧٨) من قوله تعالى ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني.......

٣\_ أي ما ينهم من توله تعالى ﴿وإن فريقاً منهم ليكتمون...﴾ الكشاف ١٠٢/١.

١٤/١ انظر تغسير البيضاري ١٩٤/١.

ه عبد الله بن صوريا أحد علماء اليهود وهو الذي وضع يده على أية الرجم، نتال له رسول الله عبد الله بن صوريا أعرر، البداية والنهاية ١٤٨/٢ ـ ٣٢٤.

٦- ني (د و ي) الاشرف وهو الصواب، تال ابن كثير: هو كعب بن الاشرف كان من بني طي، وأمه من بني النفير، أخذ يحرض على تتال الرسول بَهِنَيْ بعد وتعة بدر وينشد الاشعار ويندب من تتل من المشركين يوم بدر، ولما اشتد أذا، على النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه ندب الصحابة أن يتتلوه لكف الاذى عن المسلمين، نتتل على يد محمد بن مسلمة ومن معه من الصحابة، البداية والنهاية ٤/٥.

٧\_ البترة (٢٢٨).

٨\_ أي ني كلام الزمخشري ((... لمن أمن منهم أو لجهالهم...)) الكشاف ١٠٢/١.

بناءً على معنى الذين آتيناهم الكتاب، فإذا اعتبر مطلق اليهود كان متناولاً للجهال أيضاً، وإذا اعتبر العارفون بالكتاب كان متناولاً لمن آمن منهم، فإن قلت: كيف يعتبر العموم وقد قيد بالمعرفة، والجواب عنه ما ذكره في قوله ﴿ويقول الإنسان أإذا ما مت لسوف أخرج حياً ﴿(١) فلينظر هناك(٢).

(۱۷۰) قوله ((وفيه وجهان)) (۱۲۰) ذكر الوجهين بعد ذكر الاحتمالين يوجب أن تكون الأقسام أربعة، لكن ذكر المصنف منها وجهين فخص كلاً من التقديرين بكل من الاحتمالين، فحين جعل اللام للعهد قدر خبر مبتدأ محذوف، وحين جعلها جنساً جعل فمن ربك الخبر، وذلك أن اللام إذا كان للعهد والمشار إليه ما سبق وهو إما ما عليه الرسول عليه الصلاة والسلام الدال عليه قوله فيعرفونه كما يعرفون أبناءهم وأما الحق الذي اشتمل عليه قوله فيعرفون الحق فالضمير المقدر مبتدأ راجع إلى اسم الإشارة والخبر معرف باللام فيفيد الحصر الذي نبه عليه بقوله (٤) ((هذا الذي يكتمونه هو الحق من ربك)) وإذا كان للجنس فالمشار إليه ما في ذهن أهل الحق الذي هم فيه، وذكر القاضي وجها آخر وقال: فالحق من ربك كلام مستأنف مبتدأ وخبر، واللام للعهد والإشارة إلى ما عليه الرسول بين أو الحق الذي يكتمونه(ه)، بقي وجه آخر وهو أن تكون اللام للجنس ويكون خبر مبتدأ محذوف، فهو ممتنع لأنه لا معنى لقولك: المذكور جنس الحق الكائن من ربك، اللهم إلا على الادعاء كما في قولك: حاتم الجود.

١\_ مريم (٦٦).

٢\_ انظر الكشاف ١٤/٢ عند تنسير الآية المشار إليها.

٣\_ أي ني اللام ني قوله تعالى ﴿الحق من ربك﴾، انظر الكشاف ١٠٢/١.

اي الزمخشري.

ه. تنسير البيفاري ١٤/١ بنصرف.

وعلى [التقديرين](١) الحصر لازم، أما على العهد فكما سبق وأما على الجنس فلأن حقيقة الحق ماهيته إذا كانت صادرة من الله تعالى لا يكون فرد من أفرادها لغيره وإليه الإشارة بقوله ((الحق من الله لا من غيره)).

(۱۷۱) قوله ((أو إلى الحق الذي يكتمونه))(۱) فيه إشكال(۱) لما يؤدي إلى اتحاد الخبر والمخبر عنه، وأن التقدير: هذا الذي يكتمونه هو الذي يكتمونه، فيقال لا ارتياب أن الحق الأول مظهر وضع موضع ضمير هو عبارة عما في(١) يعرفونه للإشعار بأن الذي يعرفونه ويكتمونه حق مبين، وهم في [كتمانه](۱۰) على ضلال وباطل، فالمبتدأ المقدر عبارة عن المعنى وهو شأن الرسول والتي أو القرآن أو التحويل، والإشارة(١٦) باللام إلى اللفظ وهو مطلق الحق وإليه يلمح قوله ((هذا الذي يكتمونه هو الحق))، ونظيره قوله تعالى (فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبأ ولو افتدى به (۱۷).

قال المصنف: هو كلام محمول على المعنى كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً (٨)، فجعل ملء الأرض ذهباً في معنى الفدية بدلالة (لو افتدى به) وجعل الضمير في (به) راجعاً إلى لفظه لا معناه، ومرجع قوله ((الحق الذي عليه رسول الله مَرِيَّةُ)) إلى المحلق أيضاً لقوله تعالى (إنك على الحق المبين) (١)، وقوله (إنك

١ ـ ما بين المعكونين في (م) "التقدير" والصواب ما أثبتنا، بدلالة السياق.

٢\_ عبارة الكشاف ((أو إلى الحق الذي في قوله ((ليكتبون الحق..)) ١٠٢/١.

٢\_ ني (ي) "إشارة" وهو تصحيف.

٤\_ حرف الجر ساقط من (د).

هـ ما بين المعكونين في (م و د) "كلماته" وهو تصحيف.

٦\_ ني (د) "نالإشارة".

٧\_ أل عمران (١١).

٨ انظر الكشاف ٢٠٣/١ بنصه عند تغسير الآية المشار إليها في أل عمران. .

٩\_ النمل (٧٨).

لمن المرسلين على صراط مستقيم (١)، ومنه الحديث «ما أنا عليه اليوم وأصحابي، حين(٢) قال رسول الله بي « تفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة، وسألوا: من هي يا رسول الله »، رواه الترمذي(٢) عن ابن عمر، يعني هو الذي يكتمونه هو الحق المبين، فالمثال(ع) وارد على وجهي العهد، ويقال: يجوز أن يراد ما عليه رسول الله بي من النعت والوصف الثابت في الكتابين، المعنى هو الذي كتموه من النعت والوصف ثابت من الله تعالى في التوراة والإنجيل، والأول أظهر لدلالة قوله ((الحق الذي عليه))(ه) إذ لو أريد الثاني لقال: الذي فيه، يعضده (٢) قول المصنف ((يعني أن الحق ما ثبت أنه من الله () كالذي أنت عليه)) إلى آخره.

(۱۷۲) قولم ((أن يكون حالاً)). فعلى هذا المبتدأ المقدر ((هذا)) ليصح قوله ((الحق من ربك على الإبدال)).

قال المصنف: هذه القراءة تؤكد كون (من ربك) حالاً وتدل على أن اللام للعهد(١).

١- يس (٣ و ٤).

٧ - ني (ي) حق وهو تصحيف.

٣- كتاب الإيمان باب افتراق هذه الأمة ه/٢٦ ح(١٩٢١) بنحو سياق الطيبي، وقد ساق الترمذي هذه الرواية عن عبد الله بن عمرو بن العاص وساق الحديث برواية أخرى عن أبي هريرة، ثم قال: وفي الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو وعرف بن مالك، ولم يذكر ابن عمر كما أفاد الطيبي فتأمل، والحديث بروايات متقاربة عند أبي داود ه/٤ ح(٢٩٥١) وابن ماجة ٢/٢٢٢١ ح(٢٩٩٣) وأحمد في المسند ٤/٢٠١، والحاكم في المستدرك ٤/٧٧٤ وصححه، والحديث أورده الإلباني في المسلمة الصحيحة ١/٥٥٦) ووفل الكلام حوله.

٤ في (ي) "المناه" وهو تصحيف.

هـ من قول الزمخشرى ((الحق الذي عليه رسول الله مِرَكِينَ)) الكشاف ١٠٢/١.

٦ ني (د و ي) اويعظده".

٧ ـ ني (د) بزيادة "تعالى".

٨\_ أى تراءة نصب "الحق" المعزوة لعلى رضى الله عنه كما فى البحر المحيط ١٣٦/١.

٩\_ لم أجد هذا في نسخة الكثاف التي بحوزتي، نلعله قاله في موضع أخر، والله أعلم.

(۱۷۳) قوله ((أو في أنه من ربك))، أي لا تكونن [من الشاكين](۱) في أنه من ربك.

قال القاضي: وليس المراد نهي رسول الله بين عن الشك فيه لأنه غير متوقع منه، بل إما تحقيق الأمر وأنه بحيث لا يشك فيه ناظر، أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ(٢). قلت: الأول من باب قوله «بشر المشائين»(٢)، والثاني من قوله «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء (٤) لكن المعنى /[ن بب] على الأول أبلغ لأن الخطب من العظم بحيث لا يختص بالخطاب أحد دون أحد (٥)، وعلى الثاني تعظيم الرسول براي لأنه إمام أمته وقدوتهم اعتباراً لتقدمه وإظهاراً لمرتبته (٢).

(۱۷٤) قوله ((﴿وجهة﴾ قبلة)). قال أبو البقاء: وجهة جاء على الأصل، والقياس جهة، والوجهة مصدر في معنى المتوجهة إليه كالخلق بمعنى المخلوق(۷)، وقال الزجاج يقال(۸): هذه جهةً ووجهه [ووجهه ](۱) (۱۰). (۱۷۵) قوله ((﴿هو موليها﴾ وجهه)). قال الزجاج: هو لِكُل:

١ ما بين المعكونين ني (م) "الشاكرين" وهو تصحيف.

٧\_ انظر تنسير البيفاري ١٤/١.

٣- تمامه: "بشر المثائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة" الحديث رواه أبو داود في الصلاة باب ما جاء في المشي إلى الصلاة في الظلام ١٩٧١ ح(١٣٥١). والترمذي ١/٥٦١ ح(١٣٥١) عن بريدة الأسلمي وقال: هذا حديث غريب. وابن ماجة ١/٢٥٦ ح(١٨٥١). وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود وصحيح سنن الترمذي ١/١١ ح(١٨٥١). والحاكم ١/٣٣٢ ح(١٨٥١) عن سهل بن سعد، وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

٤\_ الطلاق (١).

هـ جملة "دون أحد" سقطت من (د و ي).

٦ ني (د و ي) الرتبته.

٧ - الإملاء ا/١٨ بتصرف،

٨ــ ني (د و ي) "ويقال".

٩\_ ما بين المعكونين ني كل النسخ "ووجه" والتصويب من الزجاج.

١٠\_ معاني الزجاج ١/٥٢٥ بنصه.

المعنى كل أهل وجهة(١) هم الذين ولوا وجوههم إلى تلك الجهة، وقيل هو موليها أي الله تعالى يولي أهل كل ملة القبلة التي [يريد](٢) (٣)، فعلى التقديرين أحد مفعوليه محذوف.

(١٧٦) قوله ((وقرى، «ولكل وجهةٍ» على الإضافة))(١). وتوجيهه: أن يقدر مضاف مثل: ولكل صاحب وجهةٍ، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، والضمير في «موليها» راجع إلى الوجهة، أي الله مولي الوجهة كل صاحب وجهة «وكل» مفعول المولّ، فلما قدم أدخل اللام لضعف العامل.

قال أبو البقاء والقاضي: المعنى وكل وجهة الله موليها أهلها واللام مزيدة للتأكيد أو الضمير راجع إلى المصدر(ه).

وقال السجاوندي: المعنى الله مولي لكل وجهة توليةً و «ها» تعود إلى التولية المفهومة من موليها، واللام كقوله (للرؤيا تعبرون) (٦) تم كلامه.

مثاله قول الشاعر (٧):

هذا سراقة للقرآن يدرسه والمرء عند الرشا أن يلقها ذيب (٨) الضمير في يدرسه لمصدره لا للقرآن، لأنه لو كان للقرآن لم يكن لإدخال اللام وجه، لأن الفعل قد أخذ مفعوله، وإذا كان الضمير للمصدر

١ ني (ي) (رحقه وهو تصحيف.

٢\_ ما بين المعكونين في كل النسخ "يريدون" والصواب الشبت كما في معاني الزجاج.

٣\_ انظر الزجاج ٢١٥/١.

٤\_ ذكرها صاحب البحر المحيط ٢٧/١ بدون عزو، وحكاها الطبري ٢٩/٢.

ه الإملاء ١٨/١ بتصرف، تنسير البيطاري ١٤/١ بتصرف.

٦\_ يوسف (٢٤).

٧\_ ني (م) "مثاله تول الشاعر توله" ويبدر أن "توله" متحمة.

٨ـ الميت في الكتاب لسيبويه ١٧٤/، وفي الدر المصون ١٧٤/، وفي الخزانة ١/٢٢١، قال البندادي:
 وهذا من أبيات سيبويه التي لم يعرف قائلها، الخزانة ١/٢٢٧، وهو في اللمان ١/١٥٥/، والرُّشا
 حمم رشوة، وقد رشا، يرشو، رشواً وارتشى أخذ الرشوة، الصحاح ٢/٢٥٥٢.

يستقيم ذلك، وكذا الضمير في ضاربه(١) للمصدر «ولِزيد أي مفعوله، أي لزيد أبوه ضارب الضرب، وإنما أورد المصنف المثالين(٢) ليشير إلى أنه يجوز أن يكون الضمير في (موليها) للوجهة، وأن يكون للمصدر الذي هو التولية.

(١٧٧) قوله ((وقرأ ابن عامر هو مُوَلاها(٢))(١٤).

قال أبو البقاء: «وهو» على هذا ضمير الفريق و «مُولَّى» لما لم يسم فاعله، والمفعول الأول الضمير المرفوع فيه «وها» ضمير المفعول الثاني الراجع إلى الوجهة، ولا يجوز على هذه القراءة أن يكون «هو» ضمير اسم الله تعالى لاستحالة ذلك المعنى والجملة صفة لوجهة(ه).

(۱۷۸) قوله ((ومعنى آخر))(۱۱) عطف على قوله ((والمعنى لكل أمة)) يعني يجوز أن تكون الآية عامة في كل أهل الأديان المختلفة لقوله ((منكم ومن غيركم))، وفي كل أعمال صالحة لقوله ((من أمر القبلة وغيره)) وفي كل ما يتصل بالأعمال من الجزاء إلى الموافق والمخالف، فيكون تذييلاً لقوله: ﴿ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾، أي اعلموا أن لكل حزب من اليهود والنصارى جهة يستقبلونها وهم متصلبون فيها، فاستبقوا أنتم يا أمة محمد الخيرات واستبقوا(۷) إليها غيركم، ويجوز أن تكون مختصة بأمة محمد

١ـ أي ني المثال الذي ساته الزمخشري لترجيه قراءة الإضانة وهو: ولزيد أبوه ضاربه، انظر
 الكشاف ١٠٢/١.

٢\_ المثال المتقدم، والآخر: "لزيد ضربت".

٣\_ ني (ي) "موليها" رهو خطأ.

٤ ـ انظر النشر في التراءات العشر ٢٢٢/٢، السبعة ص١٧٢٠

هـ الإملاء ١٩/١ بتصرف.

٦... من قول الزمخشري ((ومعنى آخر وهو أن يراد: ولكل منكم يا أمة محمد وجهة...)) الكشاف ١٠٢/١.

٧\_ ني (ي) "واسبقوا" وهو أظهر.

صلوات الله عليه وسلامه وهو لوجهين: أحدهما أن يراد بالوجهة الكعبة وبسبق الخيرات ما سبق، وثانيهما: أن يختص كل من ألفاظ الآية(١) إلى آخرها بأمر القبلة وما يتصل به، وحينئذ تكون الآيات التالية كعطف تفسيري لهذه الآية.

قال القاضي: أينما تكونوا مجتمع الأجزاء ومفترقها (٢) (٢) يأت بكم الله جميعاً ، أي يحشر كم الله تعالى للجزاء (٤).

قلت (۱۵): وفي تركيب الكشاف لف ونشر واستطراد، بين النشر إذ لو لم يرد النشر لكان مكان قوله (( ( ويأت بكم الله جميعاً ) للجزاء من موافق ومخالف) قبل (۲) قوله (( ومعنى آخر )) ليكون الشروع في الوجه الخاص بعد الفراغ من العام ظاهراً، ولو لم يذهب إلى الاستطراد (۷) لكان الظاهر أن [يذكر] (۸) الوجهان المختصان بالمؤمنين على سنن واحد ثم يتبع لكل من العام والخاص بما يناسبهما من غير تخلل أجنبي، فلما أخر أحد وجهي الخاص عما يتعلق بالوجه العام علم أن المصنف أورد هذا الوجه استطراداً والله أعلم.

الراغب: وفي الآية قول آخر وهو أنه تعالى قيض الناس في أمور دنياهم وآخرتهم في أحوال متفاوتة، وجعل(١) بعضهم أعوان بعض فيها

١ من قوله "أن يراد بالرجهة الكعبة، إلى قوله: من ألفاظ الآية" ملحق في الهامش في (ي).

۲ من (د) (ومتفرقها).

٣- عبار1 البيفاري: ني أي موضع تكونوا من موانق ومخالف مجتمع الاجزاء ومفترقها.

٤ - تنسير البيفاوي ١٤/١ بتصرف.

هـ ني (ي) "وتلت"،

٦ نى (د) "مل" رهر تصحيف.

٧- عرف البلاغيون الاستطراد بتولهم: أن يكون الشاعر في غرض من أغراض الشعر يرهم أنه مستمر فيه ثم يخرج منه إلى غيره لمناسبة بينهما، ولابد من التصريح باسم المستطرد به بشرط ألاّ يكون قد تقدم له ذكر ثم يرجع إلى الأول ويقطع الكلام، فلا يكون المستطرد به أخر كلامه. خزانة الإدب ١٠٢١، ١٠٢٠.

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "ذكر" والصواب هو المثبت بدلالة السياق.

٩\_ في (د ر ي) "فجعل" والمثبت كما في تنسير الراغب.

فواحد يزرع وواحد يطحن وواحد يخبز وكذلك في أمر الدين واحد يجمع الحديث وآخر يطلب الفقه والثالث يطلب الأصول، وهم في الظاهر مختارون وفي الباطن مسخرون وإليه أشار بقوله براية: «كل ميسر لما خلق له»(١).

ولهذا سئل بعض الصالحين عن تفاوت الناس في أفعالهم فقال: كل ذلك طرق إلى الله تعالى أراد أن يعمرها بعباده، فبين تعالى أن لكل طريقاً إذا تحرى فيه وجه الله تعالى(٢).

(۱۷۹) قوله ((﴿وإنه﴾ وإن هذا المأمور به)) وفيه أن قوله ﴿وإنه للحق﴾ تذييل لقوله ﴿فول وجهك﴾ نحو قولك: فلان ينطق بالحق والحق أبلج، وقوله ﴿وها الله بغافل عما تعملون وعد وتذييل للمجموع، يعني من حقيقة هذا المأمور به وثباته أنه تعالى لا يهمل عامله ويعطيه أجره كاملاً ثابتاً ديناً ودنياً ، وهذا نوع من التأكيد المعنوي، ومن ثم لما فرغ منه أتى بتوكيد لفظي حيث قال ﴿وهن حيث خرجت ﴾.

(١٨٠) قوله ((وقرى ١٦٠) يعملون بالياء والتاء (١))). بالياء التحتانية /[ن١١٨] أبو عمرو والباقون بالتاء (٥).

(١٨١) قوله (( والحاجة إلى التفصلة))١٠٠٠

يجوز أن يكون عطفاً على مدخول لام التعليل(٧)، أي كرر لتأكيد

۱ـ رواه مسلم، كتاب القدر باب (۱) ۲۲/۲۵ ح(۲۲٤۷) عن على بنحوه.

٢\_ تفسير الراغب ل١٢٣ بتصرف.

٣ ني (د و ي) "وقرى،" وهو كما ني الكشاف.

٤\_ كلمة "والناء" ساقطة من (د).

٥- "يعملون" بياء الغيبة قراءة أبي عمرو والباقرن بالتاء "تعملون" كما في السبعة ص٢٦٨ والنشر ٢٣٣/٢.

٦ـ من كلام الزمخشري (١٠٠ لان النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة إلى
 التنملة)) الكشاف ١٠٣٨.

٧\_ يشير إلى ترل الزمخشري "وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة)) الكشاف ١٠٣/١.

أمر القبلة للحاجة إلى التفصلة، وأن يكون عطفاً على «الفتنة»(١) أي النسخ من مظان الحاجة إلى التفصلة.

(۱۸۲) قوله ((ولأنه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر))(۲). أما أولاً فقوله (فول وجهك شطر المسجد الحرام علق به قوله (وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق ، يعني ما كنت تحبه وتتمناه حق وصدق مكتوب في زبر الأولين، يعلمه علماؤهم وأنه من إمارة نبوتك، وأما ثانياً فقوله (فول وجهك) علق به (وإنه للحق من ربك) يعني ما وقع في روعك لم يكن من تلقاء نفسك بل كان وارداً إلهياً ووحياً ربانياً ولذلك وافقه الأمر به، وأما ثالثاً فقوله (فول وجهك) علق به قوله (لئلا يكون) وقوله (ولأتم نعمتى) بين في الأولين حقية (٢) التولية وفي الأخير فائدتها وجدواها.

(١٨٣) قوله ((أي حجة كانت تكون للمنصفين)). توجيه السؤال فلما حولت القبلة إلى الكعبة لم يبق لليهود حجة إلا لهؤلاء المعاندين، وحجتهم داحضة، ويفهم منه أنه لو لم يحول كانت حجة المنصفين لازمة، وما تلك الحجة؟ وأجاب بما أجاب، يجوز(٤) أن يكون من باب قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب(ه) قال الزجاج: المعنى لئلا يكون للناس حجة إلا من ظلم باحتجاجه فيما قد وضح له، كما تقول: مالك عليّ حجة إلا الظلم، أي مالك عليّ حجة البتة ولكنك تظلمني، وإنما سمى ظلمه حجة لأن المحتج بها سماه حجة(٢).

١\_ في قول الزمخشري المتقدم ((لأن النسخ من مظان الفتنة)).

٧\_ هذا ني سيان تعليل تكرار قوله تعالى ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾.

٢\_ ني (ي) "حقيقة" ولعل المواب: أحقية.

٤ - ني (د و ي) "ويجوز"٠

هـ البيت للنابغة وهو في ديوانه ص٤٤ والدر العصون لابن السمين الحلبي ٦٣٧/٣.

٦\_ معاني الزجاج ٢٦٦/١ بتصرف.

(١٨٤) قوله ((ويجوز أن يكون المعنى لئلا يكون))، عطف على قوله ((ومعناه لئلا يكون حجة لأحد من اليهود))، والمراد بالناس(١) على الأول اليهود واعتراضهم بترك ما هو مذكور في نعته صلوات الله عليه، وعلى الثاني العرب واعتراضهم بترك قبلة أبي العرب.

١\_ أي ني توله تعالى ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾.

(۱۸۵) قوله ((وقیل هو معطوف علی (لئلا یکون)) ۱۸۰) فعلی هذا المعلل مذکور وکذا المعطوف علیه، کأنه قیل: (فولوا وجوهکم شیطره لئلا یکون للناس علیکم حجة إلا الذین ظلموا و ولاتم نعمتی علیکم، أي أمرتکم بذلك لأجمع لکم خیر الدارین، أما دنیا فلیظهر سلطانکم علی المخالفین، وأما عقبی فلنثیبنکم به الجزاء الأوفی.

(۱۸۹) قوله ((أو بما بعده)). أي (كما أرسلنا) إما أن يتعلق بما قبله أو بما بعده، والأول أوفق لتأليف النظم، على أن يكون ([و](۲) لأتم نعمتي معطوفاً على قوله (لئلا يكون) فتربط الآيات على النسق الأنيق، أي حولنا القبلة إلى الكعبة لئلا يكون لليهود حجة ولأتم نعمتي عليكم (۲٪)، إذ [حولتكم](٤) إلى قبلة بناها إبراهيم وإسماعيل وهما أبواكم كما أتممت النعمة بإرسال الرسول من أنفسكم من ضِنْضِيء(٥) إسماعيل، وإذا كان كذلك فاذكروني بالطاعات واشكروا هذه النعم الجليلة، وفيه [تلويح إلى معنى قولهما: (ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم) الآية](٢) (٧) وتنبيه أن النعمة في بعثته ودعائه العالم إلى دين الحق أعظم من نعمة تغيير القبلة. وقال [الراغب](٨): عنى بقوله (ما لم تكونوا تعلمون) العلوم التي لا طريق إلى تحصيلها إلا بالوحى على ألسنة الأنبياء (٨)، وقال لبنى

١ ـ الإشارة إلى اللام في قوله تعالى ﴿ولاتم نعمتى﴾.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣\_ من قوله "معطوفاً على قوله ﴿ لئلا يكون ﴾ إلى قوله ﴿ ولاتم نعمتى عليكم ﴾ \* ساقط من (ي١٠.

٤. ما بين المعكونين في (م) "حولهم" ولعل الانسب للسياق هو ما أثبتناه-

ه - قال ابن الأثير: الضِّعْنِيُ م: الأصل، يقال: ضعنى مدن، وضُوضُو صدن، ورواه بعضهم بالصاد المهملة وهو بمناه النهاية ٦٩/٣ بتصرف.

٦\_ ما بين الممكونين جاء متأخراً في (م)، ولعل موضعه الصحيح ما أثبتناه كما في (د و ي).

٧ - البقرة (١٢١).

٨ـ ما بين الممكونين ساقط من كل النسخ، والصواب الشبت، لان الكلام سابقاً ولاحقاً اختصار
 لكلامه.

٩ ني (ي) العباد،

إسرائيل (اذكروا نعمتى) (١) ولهذه الأمة (اذكرونى) (٢) ثم إن النعمة في الدنيا مشوبة بالمكاره والمصائب، فإذا نالكم شيء منها فاصبروا لتكونوا شاكرين لنعماي صابرين على بلواي، وذلك قوله (يا أيها الذين عامنوا استعينوا بالصبر) الآيات، ولو تعلق (كما أرسلنا) بقوله (فاذكرونى أذكركم) لم يكن النظم بهذا الحسن (٢).

(۱۸۷) قوله (﴿ولا تكفرون﴾ ولا تجحدوا نعماي))، الراغب: إن قيل: لم أتبع ﴿واشعروا لمى﴾ قوله ﴿ولا تكفرون﴾ ولم يقتصر على إحدى اللفظتين(٤)، قيل: لما كان الإنسان قد يكون شاكراً في شيء ما وكافراً في غيره، فلو اقتصر على ﴿واشعروا لمى﴾ لكان يجوز أن يتوهم أن من شكر مرة أو على نعمة ما فقد امتثل، ولو اقتصر على قوله ﴿ولا تكفرون﴾ لكان يجوز(ه) أن يتوهم أن ذلك نهي عن تعاطي قبيح دون حث على الفعل الجميل فجمع بينهما لإزالة هذه الشبهة، ولأن في قوله ﴿ولا تكفرون﴾ نهياً عن الكفر المطلق، وذلك معنى زايد على ﴿واشعروا لمى﴾ قيل لأنه يقتصر من العبد على شكر نعمة ولا يقتصر على أن لا يكفر نعمة، بل النهي عن الكفر به أكثر من النهي عن كفر نِعَمَه، إذ قد يعفو عن كفر بعض النعم ولا يعفوا عن الكفر المطلق، و.

(۱۸۸) قوله ((﴿ولكن لا تشعرون﴾ كيف حالهم في حايتهم)). قال القاضى: هذا تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من

١- البقرة (١٤).

٢ من قوله "وفيه تلويح إلى معنى... إلى قوله ولهذه الامة ﴿اذكرونى﴾" تلخيص من تفسير الراغب
 ل ١١٢٥ ولم يشر رحمه الله إلى ذلك.

٣ ني (د) حسن٠٠

اللفظتين وهو أظهر.

هـ من قوله "أن يتوهم أن من شكر مرة، إلى قوله لكان يجوز" ساقط من (ي).

٦- تنسير الراغب ل١٢٥ب بتمزف.

جنس ما يحس به من الحيوانات وإنما هي أمر لا يدرك إلا بالكشف أو الوحي(١)، وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بنفسها وأنها تبقى بعد الموت دراكة(٢)، وعليها جمهور الصحابة والتابعين(٢)، وبه نطقت الآيات والسنن، وعلى هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة(٤).

الراغب: ذهب بعض المعتزلة إلى أن إثبات الحياة ونفي الموت في الآية في يوم الحساب لا في الحال، وقال لا اختصاص لهم به، بل إنما علق الحكم بهم لأنه في ذكرهم ولو ذكر معهم غيرهم النابا لذكرهم، وفرع هذا على الحسن، وقال: إنما نعلم أنهم في قبورهم لا يأكلون ولا يشربون، وهذا التأويل قد نفاه الله تعالى بقوله (ولكن لا تشعرون) أي لا تحسون ولا تدركون ذلك بالمشاعر أي الحواس، تنبيها على أن ذلك مما السبيل إليه أمر آخر، وهو أن الإنسان متى كان محسنا كان روحه منعما إلى يوم القيامة، وإن كان مسيئا كان به(ه) معذباً وإلى هذا ذهب جماعة الصحابة والتابعين وأصحاب الحديث. يؤيده (٢) آيات وأحاديث منها قوله

١- اعلم أن أمور الآخرة وسائر الامور النبية ومنها حياة البرزخ لا سيل إلى معرفتها إلا بالوحي أما الكثف وغيره من المصطلحات نلا تدرك بها الامور النبية، وقد سبق التنبيه في المأخذ الثاني على المؤلف أنه ينزع في تنسيره منزع صوفيا ويحاول إظهار الكثير من الانكار الصوفية التي منها الكثف من خلال تنسير الآيات، كما أن المؤلف يتحم بعض المبارات في نقله أبعض التناسير، كما هنا، نعبارة البيضاوي "... وإنما هي أمر لا يدرك بالمعلل بل بالوحي" وهذا صحيح، أما الطيبي نقد جعل هناك طرق تعرف بها النبيات كطريق الرحي، بل قدمها عليه، وهذا خطأ، كما سبق بيانه.

٢ قال الجوهري: الدرَّاك الكثير الإدراك، وقلما يجي، فَتَال من أنكلَ ينعل إلا أنهم قد قالوا
 حـــّاس دَرَّاك لنة أو ازدواج. انظر الصحاح ١٥٨٣/٤.

٠ \_٣

٤ - تغسير البيضاوي ١٥/١ بتصرف.

هـ الجار والمجرور ساقط من (ي).

٦ في (د و ي) (ويؤيده".

تعالى ﴿وإذ أخذ ربك من بنى عادم من ظهورهم ذريتهم(١) ﴿(١) وقوله ﴿
النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ﴾، لقوله بعده ﴿ويوم تقوم الساعة أدخلوا عال فرعون... ﴾(٢) ومنها قوله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف (١) وقوله في أصحاب قليب بدر «ما أنتم بأسمع منهم لما أقول ولكنهم لا يقدرون على (٥) الجواب (٢)، والمخالف إنما وهم ذلك لأنه جعل الأرواح أعراضاً لا قوام لها إلا بالأجساد وأنها مهما فارقت الأجساد بطلت (٧)، وهو قول باطل (٨).

(۱۸۹) قوله ((﴿وبشر الصابرين﴾ المسترجعين عند البلاء)) الراغب: أمر تعالى [ببشارة] (١) من اكتسب العلوم الحقيقية

١٠ في (د) ﴿ ذرياتهم﴾ وهي قراءة سبعية قرأ بها نانع وأبو عمرو وابن عامر، وقرأ الباقون ﴿ ذريتهم ﴾، انظر النشر ٢٧٣/٢، والسبعة لابن مجاهد ص٢٩٨٠.

٢\_ الإعراف (١٧٢).

٣- غافر (٤٦) ﴿ ويوم تقرم الساعة أدخلوا ،ال فرعون أشد العذاب ﴾.

٤ـ متنق عليه وتمامه "وما تناكر منها اختلف" البخاري، كتاب الانبياء باب الارواح جنود مجندة
 ٢٦/٦٤ ح(٣٣٣٦) عن عائشة، ومسلم ٥/٩٤٤ ح(٣٦٣٨) عن أبى هريرة.

٥ ـ حرف الجر ساقط من (ي).

٦ــ رواه مسلم كتاب الجنة وصنة نعيمها وأهملها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار وإثبات
 عذاب القبر والتعوذ منه، ١١١/١٧ ح(٢٨٧٣، ٢٨٧٤) بنحوه عن عمر وأنس رضي الله عنهما.

٧ تنسير الراغب ل١٢٦ب بتصرف ظاهر٠

٨- وكما يبين بطلانه تخصيص الشهدا، من بين الخلق أنهم أحيا، عند ربهم يرزقون، اعلم رحمك الله أن أرواح الشهدا، في البرزخ وكذلك غيرهم لها تعلق بالإحساد لا تفارقها مفارقة تامة، فكون الأرواح تذهب إلى الجنة كما صح بذلك الخبر لا ينفي تعلقها بالأجساد، ومعلوم أن للروح خسس تعلقات بالبدن متنايرة الاحكام: الأول: تعلقها به في بطن الأم جنينا، والثاني: تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض، الثالث: تعلقها به في حال النوم، الرابع: تعلقها به في البرزخ فإنها وإن فارقته وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقاً كليا، الخامس: تعلقها به يوم بعث الإحساد وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن، ثم اعلم أن عذاب القبر وكذلك نعيم للروح والبدن جميعاً بلا خلاف عند أهل السنة والجماعة، انظر الفتارى ١٩٦٢ وما بعدها، شرح المقيدة الطحاوية ٢٨٧٢، وما والنوار البهية ٢٨٢٠.

٩- ما بين المعكوفين في كل النبخ "بباشرة" والصراب مو الشبت كما في تنسير الراغب.

وتصور بها المقصد [ووطن](١) نفسه به، لأن الصابر على الحقيقة مَنْ عرف فضيلة مطلوبه ولم يرد بقوله ﴿قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ اللفظ فقط، فإن التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء، وإنما يريد تصوير ما خلق الإنسان لأجله والقصد له ليتعرض(٢) لطريق الوصول(٢).

(۱۹۰) قوله ((لأن الاسترجاع تسليم وإذعان)) تنبيه على أن الصفة وهي قوله (الذين إذا أصابتهم) الآية كاشفة في هذا المقام، وفيه أن معنى الصبر التسليم والإذعان. وقال القاضي: وليس الصبر بالاسترجاع باللسان بل بالقلب، بأن يتصور ما خلق لأجله وأنه راجع إلى ربه، ويتذكر نعم الله ليرى [أن](ع) ما أبقى عليه أضعاف ما استرده منه فيهون على نفسه وبستسلم له(ه).

(۱۹۱) قوله ((من استرجع عند المصيبة)) الحديث ما وجدته في الكتب المعتبرة (۲)، وأما معناه فهو ما روينا عن مالك(۷) ومسلم(۸) والترمذي (۹) وأبى داود (۱۰) عن أم سلمة: قال رسول الله مَنْ (۵)

١ـ ما بين المعكونين في كل النسخ "ونطن" والصواب هو المثبت كما في تفسير الراغب، وتمام
 عبارته: "ووطن نفه عليه".

٢ كذا في (م) و في (د و ي) "لتعرض" وعبارة الراغب: وإنها يريد تصوير ما خلق الإنسان لاجله
 والقصد له والاستهانة بما يعرض في طريق الوصول إليه. اهـ.

٢ تفسير الراغب ل٢١١ب بتصرف.

٤- ما بين المعكونين ساقط من كل النيخ والإكمال من تفسير البيضاوي.

ه تفسير البيضاري ١٦/١ بنهه.

٦ـ تمامه: "جبر الله مصيته وأحسن عقباه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه" رواه الطبراني في الكبير، والبيهتي في شعب الإيمان، وانظر الكلام عنه مستوفى عند الزيلمي تحت رقم (٥٩) وابن حجر في الكافي الثاف رقم (٨٩).

٧ ـ الموطأ كتاب الجنائز باب (١٤) ١/٢٣٦ ح(٤١).

٨\_ كتاب الجنائز ٢٧٤/١ ح(١٩١٨).

٩\_ كتاب الدعوات باب (٨٤) ه/٥٣٥ ح(١١٥١) بنحوه.

١٠ كتاب الجنائز باب (٢٢) ٤٨٨/٢ ح(٢١١٩)، مختصراً.

مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرني في مصيبتي واخلف لي خير آ منها إلا أخلف الله له خير آ منها الحديث، وأما حديث «بيت الحمد وموت الولد»(١) فأخرجه الترمذي(١) بتمامه عن [أبي](١) موسى لكن بحذف همزة الاستفهام في «أقبضتم».

(١٩٢) قولم ((ففوقه ما يقل إليه)) أي البلاء [الذي](١) أصاب الإنسان يقل بالنسبة إلى البلاء الذي هو فوقه. الراغب: الإنسان لا ينفك في الدنيا من شيء من المحن، بل في حال المسار يساق به إلى محنة، ولهذا قيل: كفى بالسلامة داء ، وقال الشاعر:

إذا كان الشباب [يعود](ه) شيباً وهماً فالحياة هي الحمام (٦) فالعاقل بفكره (٧) يعلم أن ماله وبدنه وذويه عارية مستردة، فإذا عرض له نائبة كان له من الصبر مطية لا تكبو (٨) ومن [الرضا](١) بقضاء الله

١\_ لفظه: \*إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة: أقبضتم ولد عبدي، فيقولون: نعم، فيقول: أقبضتم ثمرة فؤاده، فيقولون: نعم، فيقول الله تعالى: ماذا قال عبدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع، فيقول الله: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد.

٢- كتاب الجنائز باب (٣٦) ٣٣٢/٣ ح(١٠٦١) ورواه أحمد في المسند ١٥/١٤، والبيهةي في الشعب، وأورده الإلباني في السلسلة الصحيحة ٣٩٨/٣ (١٤٠٨) وقال: فالحديث بمجموع طرقه حسن على أقل الإقوال اهم.

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "ابن" وهو تصحيف.

٤\_ ما بين المعكوفين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي).

هـ ما بين المعكرنين في (م) "يقول" وهو تصحيف، وفي (د) "يقود" والشبت كما في (ي) هو الموافق لرواية الراغب.

٦ـ البيت للمتنبي وهو ني ديوانه ٧٢/٤ لكن برواية:

إذا كان الشباب السكر والشيه بما فالحياة مي الحمام.

٧\_ ني (ي) "بكنره" وهو تصحيف.

٨ـ قال ابن منظور: كبا لوجهه يكبوا كبواً: سقط وكبا يكبو كبواً إذا عثر، يقال: لكل جواد كبوة،
 ولكل عالم هنوة ولكل صارم نبوة، اللسان ١١٢/١٥.

٩\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

سيف لا ينبو(١)، والله تعالى لما أجرى العادة وأن لا تنفك الدنيا من هذه الآفات المذكورة فإنها قد تُنال [الأخيار](٢) كما تنال الأشرار، جعلها ابتلاءً لأوليائه لكن إذا تلقوها بالصبر حط به(٢) وزرهم وأعظم به أجرهم(٤).

(۱۹۳) قوله (وعن الشافعي الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان))(ه) إلخ، الانتصاف: وفيه نظر، لأن الابتلاء موعود به في المستقبل وقد تقدم لهم من قبل الخوف كان ملء قلوبهم، ويبعد تسمية الصدقة نقصاً (٦) مع أن الله تعالى سماها بالزيادة وهي الزكاة، وأجاب بنفسه(٧) عن هذا بأن الزكاة نقص صورة وزيادة باعتبار ما تؤول إليه(٨)، فعند الابتلاء سماها بالنقص إذ به الابتلاء، وعند الأمر بالإخراج سماها زكاة ليسهل إخراجها(٩).

الإنصاف (١٠): الجواب عما ذكره أيضاً بأنا لا نسلم أن الزكاة فرضت قبل نزول هذه الآية والابتلاء بوجوبها أتم من الابتلاء بوقوعها، وأن

١- قال الجوهري رحمه الله: نبا عتّي الشيء: تباعد وتجافل، ونبا السيف إذا لم يعمل في الضربيه
 الصحاح ٦٥٠٠/٦.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ في تفسير الراغب "بها" ل١١٢٧.

٤- تفسير الراغب ل١٢٧ بتصرف.

٥- أي الخرف والجوع في قوله تعالى ﴿ولنبلونكم بشى، من الخوف والجوع﴾ ذكره البغوي في التنسير ١٦٩/١، وقال ابن كثير: وقد حكى بعض المنسرين فذكره، ثم قال: وفي هذا نظر والله أعلم- تفسير ابن كثير ١٣٠٣، وذكره أبو حيان في تفسيره ١/٥٥ مختصراً.

٦- كما عزى الزمخشري إلى الشانعي أنه فسر النقص من الاموال بنقص الاموال والصدقات ١٠٤/١.
 ٧- أى صاحب الانتماف.

١٠. أي الإنصاف مختصر الانتصاف للإمام أبي السعادات ابن الاثير صاحب النهاية في غريب الحديث وقد سبتت ترجمته في الغنرة (٦٨) والكتاب مخطوط توجد منه نسخة في دامادا إبراهيم باشا بتركيا برقم (١٦٠) ويتع في ٢٣٨ ورقة، وفي كل صغة ٢١ سطراً، والكتاب جميل الخط خالي من الطس.

الخوف يتضاعف بنزول آيات الوعيد وبيان المخوف منه ولذلك قال: وبشيء من الخوف ، وكذلك (١) الصيام لا نسلم وجوبه قبل نزول هذه الآية، وسؤاله (٢) متوجه في المرض وفقد الولد (٢). وقلت: لا نسلم صحة الرواية عن الإمام، وعلى تقدير الصحة الجواب عن المرض وفقد الولد (١)، كأنه قيل: ولنبلونكم بهما لنعلم هل أنتم على ما كنتم (٥) في الجاهلية من الضجر والجزع أم أحدثتم الصبر والالتجاء إلى الله تعالى والاسترجاع اليه، يدل عليه تقييد الصابرين بقوله ﴿قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ﴿

(۱۹٤) قوله ((والصلاة الحنو والتعطف)) بناء على ما قال إن الصلاة مشتقة من تحريك الصلوين(۲)، قال: حقيقة صلّى حرّك(۲) الصلوين، لأن المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده، وقيل للداعي مصل تشبيها في تخشعه بالراكع والساجد (۸). ثم الخشوع والخضوع يدل على الحنو والعطف، وهو على الرأفة والرحمة، وهو المراد بقوله ((فوضعت موضع الرأفة))، وهي كناية تلويحية(۱)، وذلك أن العطف والحنو على الله محال فيكنى بها عن الرأفة. الراغب: والصلاة وإن(۱۰) كانت في الأصل الدعاء

۱ ني (د ر ي) انکذلك".

٢\_ لمل مراده صاحب الانتصاف حينما قال "فلماذا ذكرها الله في سياق الابتلاء...؟" الكشاف ١٠٤/١.

٢\_ انظر الإنماف مختصر الانتماف ل٢١، بنمه.

٤\_ الإشارة إلى ما ورد في الرواية التي ساقها الزمخشري عن الشافعي ١٦٨/١ وقد سبق تخريجها.

هـ ني (د و ي) مل انتم على ما كنتم عليه بزيادة الجار والمجرور.

٦- جمع صلا ما عن يمين الذنب وشماله كما في اللسان ١٤٥/١٤.

٧\_ في (ي) "حوّل".

٨\_ انظر الكشاف ٢٢/١ تفسير مدر سورة البترة ﴿الذين يتيمون الملؤة...﴾.

٩- انظر تعريفها تحت النص رقم (٨٠).

۱۰ ني (د و ي) "إن كانت" بدون واو٠

فهي من الله التزكية(١) على وجه والمغفرة على وجه وهي الرحمة(٢)، وإن كانتا متلازمتين فهما مفترقتان في الحقيقة، وإنما قال: (صلوت على الجمع تنبيها على كثرتها منه(٢).

(١٩٥) قوله ((وجمع بينهما))(١) أي وجمع بين الصلاة والرحمة كما جمع بين الرأفة /[١٦٥] والرحمة لكن اختلف المعنى في هذا المقام لاختلاف الصيغتين جمعاً وإفراداً، وعطف أحدهما على الآخر لأن القصد في عطف المفرد على المجموع إرادة التكرير في الجمع والتعظيم في المفرد بحسب تنكيره، وإلى الأول الإشارة بقوله ((رأفة بعد رأفة))، لأنه على منوال لبيك وسعديك وإلى الثاني بقوله ((رحمة أي رحمة))، والنكتة في تكرير ﴿أوللظه التنبيه على إناطة كل بما يناسبه، وأن ما بعده جدير بما قبله لاكتسابه الخلال المرضية، فقوله ﴿أوللظه عليهم صلوت من ربهم ورحمة مترتب على قوله ﴿يأيها الذين عامنوا استعينوا بالصبر والصلوة ﴾ إلى آخر الآيتين، وقوله ﴿وأوللظ هم المهتدون لطريق راجعون كيدل [عليه](ه) قوله() (﴿وأوللظ هم المهتدون لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا لأمر الله))، فمن استعان بالله بالصبر والصلاة والجهاد كفاه الله أمور دنياه ما عاش بأن يأويه إلى ظلال رأفته والصلاة والجهاد كفاه الله أمور دنياه ما عاش بأن يأويه إلى ظلال رأفته

١- كذا في كل النسخ وفي تغيير الراغب "البركة".

٢\_ قلت: هذا مرجوح، فلقد ساق البخاري في كتاب التنسير ٣٩٢/٨ عند تغيير قوله تمالى ﴿إِنَّ الله وملائكته يصلون على النبي...﴾ (الاحزاب) عن أبي العالية قال "صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة..."، ويدل على هذا \_ أعني أن صلاة الله على العبد ثناؤه عليه في الملأ الاعلى \_ عطف الرحمة على الصلاة، كما في هذه الآية ﴿أُولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة...﴾ والعلم عند الله.

٢\_ تغسير الراغب ل١١٢٨ بنهه.

٤\_ ني (د و ي) "وجمع بينها" وهو كما ني الكشاف ١٠٤/١.

ه. ما بين المعكونين في (م) "على" والصواب هو المثبت.

٦- أي الزمخشري كما ني الكشاف ١٠٤/١

رأفة بعد رأفة ويمنحه مناه في عقباه ليطير فوق منتهى بسطته رحمة أي رحمة.

قال الجوهري: الرأفة أشد الرحمة(١)، وقيل: الرأفة أن يدفع عنك المضار، والرحمة أن يوصل إليك المسار.

(١٩٦) قوله ((والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة))١٢١.

قال الزجاج: الشعائر كل ما كان من موضع أو مسعى أو مذبح، وإنما قيل شعائر لكل علم مما تُعُبِّد به من قولهم: شَعْرتُ به: عَلِمْتَهُ(٢٢).

(١٩٧) قوله ((كالصمان والمقطم)).

قال المصنف: الصمان والمقطم علمان مع الألف واللام كالصفا والمروة فلذلك اختارهما، والصمان موضع إلى جنب رمل عالج(٤)، والمقطم(ه) جبل في مصر في الصحاح(٦).

(١٩٨) قوله ((واختلف في السعي ٧١) إلى آخره)).

قال الإمام الرافعي (٨) في الكبير: السعي ركن في الحج والعمرة

١\_ الصحاح للجوهري ١٣٦٢/٤ بنصه.

٧- النص رقم (١٩٦) متأخر عن النص رقم (١٩٧) في (د و ي، والشبت هو الموانق للكشاف ١٠٤/١.

٣\_ انظر الزجاج ٢٣٣/٠

٤١. انظر معجم البلدان ١٨١/٣ وعنده أيضا "الصان جبل في أرض تبيم أحمر"، وقال أبو زياد: الصمان بلد من بلاد بني تبيم، ورمل عالج المذكور بينه وبين البصرة تسعة أيام اهم بتصرف.

٥ قال الحموي: المُقَطّم: بضم أوله ونتح ثانيه وتشديد الطاء المهملة ونتحها وميم: الجبل المشرف
 على القرانة مقبرة نسطاط مصر، المعجم ٢٠٤/٠.

٦\_ المحاح ٥/١٠١٤.

٧\_ ني (ي) "المسعى".

٨- قال الذهبي في السير: هو شيخ الثانعية عالم العجم والعرب إمام الدين أبو القاسم عبد الكريم بن محمد الرائعيُّ القزويني، كان من العلماء العاملين يذكر عنه تعبد ونسك وتواضع، انتهت إليه معرنة العذهب، من مؤلفاته الفتح العزيز في شرح الوجيز، وشرح آخر صغير، وله شرح مسند الثانعي وغيرها، (ت ٢٢٣) السير ٢٨/٢٥؛ شذرات الذهب ٥/٨٠١ طبقات السبكي الكيري ٨/٨١ ـ ٢٢٣.

ولا يحصل التحلل دونه ولا ينجبر بالدم وبه قال مالك وأصح الروايتين عن أحمد؛ وعند أبى حنيفة ينجبر بالدم(١).

قال الإمام: ظاهر الآية لا يدل على الوجوب ولا على عدمه، فإن قوله: 
(الا جناح(٢) عليه) أي لا إثم عليه يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح، فإذن لابد في تعيين أحدهما من الرجوع إلى الدليل(٢). وقلت ويؤيده ما روينا عن عروة: ((سألت عائشة رضي الله عنها فقلت: أرأيت قول الله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما فوالله ما على أحد من(١) جناح أن لأ يطوف بالصفا والمروة، وقالت: بئس ما قلت يا ابن أختي، إن هذه الآية لو كانت على ما أولتها كانت: لا جناح عليه أن لا يطوف بهما، ولكنها نزلت في الأنصار وكانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة(١٠) الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المشلل(٢)، وكان من أهل لها يتحرّج أن يطوف بالصفا والمروة، فلما أسلموا سألوا النبي عن ذلك فقالوا: يا رسول الله إنا كنا نتحرج أن نطوف بين الصفا والمروة، فلما فائرل الله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) الآية، قالت عائشة: وقد سن رسول الله إن المرة البخاري(١٧) ومسلم(١٨) ومالك(١) عالك(١)

١ـ انظر فتح العزيز شرح الوجيز وهو الشرح الكبير للرائعي المطبوع ضن المجموع للتووي
 ٣٤٨/٧

٢\_ ني (د و ي) 'فلا جناح' وهو الموانق للنظم القرآني.

٣\_ التغسير الكبير ١٤٤/١ \_ ١٤٥ بتصرف.

٤ حرف الجر زيادة في (م).

٥- صنم كان لهذيل وخزاعة بين مكة والمدينة، كما في النهاية في غريب الحديث ٢٦٨/٤.

٦- المُشكَّل، بضم الميم وفتح الشين وتشديد اللام الاولى، موضع بين مكة والمدينة، النهاية في غريب الحديث ٢٣٤/٤.

٧\_ كتاب الحج باب وجوب الصنا والمروة ٥٨٢/٣ ح(١٦٤٣) واللفظ له من حديث طويل.

٨ كتاب الحج ٢٤/٩ ح(١٢٧٧) بنحره-

٩\_ كتاب الحج ١/٣٧٣ ح(١٢٩).

والترمـــذي (١) وأبو داود (٢)، وقول الإمام موافق لهذا الحديث، ويؤيد دليل الوجوب ما رواه المصنف: «اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي» الحديث (٢) مخرج في مسند أحمد بن حنبل (١)، وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله والله والل

والركن ما يتوقف(٦) عليه وجود الشيء وكان داخلاً فيه، ولا شك أن السعي داخل في مناسك الحج كالإحرام والطواف والوقوف وغيرها لقوله تعالى ﴿فَإِذَا قَضيتُم مناسككم﴾(٧) وقوله ﴿من شبعائل الله﴾، ولقوله يُؤلِينُ «لتأخذوا مناسككم »(٨) وإذا ثبت أنه من الواجبات الداخلة كان ركناً (٨)، فقيل: يجوز السعي بعد الإحلال وفاقاً ولو كان ركناً لما أدي بعده، وأجيب: كونه داخلاً تحت أعمال الحج لا يوجب دخوله تحت الإحرام، قيل قراءة ابن مسعود: «فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما »(١٠)

۱ـ كتاب التفيير ٥/٨٠٠ ـ ٢٠١ ح(١٢١٥).

٢\_ كتاب المناسك باب ٥٦ / ٢٥١ ح(١٩٠١).

٣- في مسئد حبيبة بنت أبي تجراه ٢/١٦، ورواه الحاكم في المستدرك ٢٠/٤ عن حبيبة أيضا، تال الذهبي: لم يصح، ورواه الطبراني في المعجم الكبير ١٨٤/١ عن عطاء. قال في المجمع (٣/٨٣): فيه النفل بن صدقة وهو متروك، والبيهتي في السنن الكبرى ١٨٨٥ (برتم ٢٦) عن تملك المبدرية، ورواه أيضا الدارتطني ٢٥٥٠، وانظر الكلام مستوفى حول الحديث في تخريج الزيلمي تحت رتم ٢٦.

ار نظر لفقره السابعة ،

٥\_ رواه مسلم، كتاب الحج باب استحباب رمي جمرة العقبة راكبًا، ٥/١٠ ح(١٢٩٧) عن جابر، بلفظ قريب.

٦\_ ني (د ر ي) بلفظ "لا يتوقف".

٧\_ الترة (٢٠٠).

٨\_ سبق تخريجه قريباً.

٩\_ في (د و ي) بلفظ "ثبت أنه ركن".

١٠ انظرها في البحر المحيط ٦٦/٢ ونسبها كذلك لابن عباس وأنس وابن سيرين.

وقول ابن عباس وأنس وابن الزبير يدل على أنه تطوع (١)، وأجاب الإمام: أن القراءة الشاذة لا يمكن اعتبارها مع المشهورة وأن قول عائشة أولى بالقبول من قول غيرها بناءً على النص الذي هو قولها: «سن رسول الله بناية الله الله إلى آخره، وقولهم على الاجتهاد (٢).

(١٩٩) قوله ((ومن يَطْوَع)) حمزة والكسائي(١)، وقراءة الباقين «تَطَوَّع» على تفعل ماضياً.

(۲۰۰) قوله ((لم ندع فيه موضع إشكال)) مع ما بعده (ه) مبين للكلام السابق يعني: أنزلنا في التوراة من العلامات الدالة على أمر محمد صلوات الله عليه ثم شرحنا فيها العلامات (٦) الدالة على صحته، ثم هدينا الطريق فيها إلى متابعته بوصف أمره، وأنه الذي يصلي إلى القبلتين كما سبق، وأنهم كانوا يقولون ما باله (٧) لا يحوّل إلى قبلة أبيه إبراهيم كما هو مذكور في نعته في التوراة وأنه (الرسول النبى الأمى الذى يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل (٨) الآيات، فكتموه ولبسوا على الناس، فالفاء في قوله (١) ([فعمدوا] (١٠)) للترتب (١١) على العكس، أي

١١ انظر الاترال في تفسير الطبري ٥٠/٢ والجامع لاحكام القرآن للقرطبي ١٨٤/٢.

۲\_ سبق تخریجه قریباً.

٣- التنسير الكبير ١٤٥/٤ ـ ١٤٦ بتمرف ظاهر.

٤. وهي قراءة خلف كذلك "يَطَوّع" بيا النيبة وتشديد الطاء وإسكان العين على الاستقبال، والجمهور "تطوّع" بالتاء وتخفيف الهاء وفتح العين على الماضي، كما ذكر، انظر النشر ٢٣٣/٢ والسبعة لابن مجاهد ص١٧٢٠.

ه. من قول الزمخشري: ((لم ندع فيه موضع إشكال ولا اشتباء على أحد منهم)) كما في الكشاف ا/ه٠١.

٦.. في (د و ي) بلفظ "من العلامات" بزيادة "من".

٧ ـ نى (ي) "ماله".

٨ـ الأعراف (١٥٧).

٩\_ أي في قول الزمخشري ((فعمدوا إلى ذلك نكتموه)) الكشاف ١٠٥/١.

١٠ ما بين المعكوفين في كل النسخ "فعمدوه" والصواب المثبت كما في الكشاف.

١١ ني (ي) اللترتيب.

بينا لهم بياناً شافياً ليظهروه فعمدوا (١).. إلى آخره، وكذلك الفاء /[ت١٠٠] في قوله ((ما بينه الله في كتابهم فكتموه ))(٢).

(٢٠١) قولم ((الذين يتأتى منهم اللعن)) أي لِلَعْنِهم تأثير، لعطفه على ﴿يلعنهم الله﴾ وتعقيبه لأولئك.

قال الزجاج: ﴿اللَّعنون﴾ هم المؤمنون وكل من آمن بالله من الجن والإنس والملائكة(٣). عن ابن عباس: اللاعنون كل شيء في الأرض(٤) ، وعن ابن مسعود: «الإثنان إذا تلاعنا لحقت اللعنة مستحقها منهما، فإن لم يستحقها واحد منهما رجعت على اليهود »(٥)، والأول أولى(٦) لقوله بعد ذلك ﴿أول عليهم لعنة الله والملّئكة والناس أجمعين﴾.

(٢٠٢) توله ((﴿إِن الذين كفروا﴾ يعني الذين ماتوا من مؤلاء الكاتمين)).

قال الإمام: ﴿إِن الذين كفروا﴾ عام فلا وجه لتخصيصه، قال أبو مسلم (٧): يجب حمله على المقدم (٨) ذكرهم، لأن الكاتمين إما أن يتوبوا

١ ـ ني (ي) "نعدرا" رهر خطأ.

٢\_ أي ما فسر به الزمخشري قوله تعالى ﴿فبينوا﴾ قال ((ما بينه الله في كتابهم فكتموه أو بينوا
 للناس ما أحدثوه من تويتهم...)) الكشاف ١/٥٠١.

٣\_ معاني الزجاج ٢٣٥/١ بنصرف.

٤\_ انظره في البنوي ١/١٧٥، وفي البحر المحيط ٧٠/٢ بنحره.

هـ انظره في البنوي ١/١٧٥١ وفي البحر المحيط ٧٠/٢ بنحوه، وحكاه السيوطي في الدر المنثور ١٢٠٢/ بأطول مما ذكره الطيبي، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن مسمود.

٦- قال الإمام الطبري رحمه الله: اختلف أهل التأويل نيمن عنى الله تعالى ذكره باللاعنين، نقال مجاهد وعكرمة عنى بذلك دواب الارض وهوامها، وقال قتادة والربيع بن أنس عنى به الملائكة والمؤمنين، وقال السدي والفحاك عنى به كل ما عدى ابن أدم والجن، ثم قال رحمه الله: وأولى هذه الاتوال بالصحة عندنا قول من قال: اللاعنون الملائكة والمؤمنون، لان الله تعالى ذكره قد وصف الكنار بأن اللمنة التي تحل بهم إنها هي من الله والملائكة والناس أجمعين، نكذلك اللمنة التي أخبر الله تعالى ذكره أنها حالة بالغريق الآخر الذين يكتمون ما أنزل الله من البينات، لان الغريقين جميماً أهل كنر أهم بتصرف من جامع الميان ٢/١٥هـ ٥٠.

٧\_ سېقت ترجمته.

٨ ني (ي) "المتقدم" وعند الرازي بلنظ "الذين تقدم ذكرهم".

فهو قوله ﴿إلا الذين تابوا﴾ أو يموتوا من غير توبة فهو قوله ﴿إِن الذين كفروا﴾ فإن الكاتمين ملعونون في الحياة والممات، وأجاب الإمام: إن هذا إنما يصح إذا لم يدخل الذين يموتون تحت الآية الأولى، يعني ﴿أُولَـٰئُكُ يَلَعنهُمُ اللّهُ وَيَلَعنهُمُ اللّـٰعنون﴾ ولما دخلوا فيها استغنى عن ذكرهم فيجب حمل الكلام على أمر مستأنف(١)، قلت: هذا أحسن، لأن الآية حينئذ من باب التذييل فيدخل هؤلاء فيها دخولاً أولياً، فالتعريف في قوله ﴿الذين كفروا﴾ على هذا للجنس وعلى الأول للعهد.

(٢٠٣) قوله ((أراد بالناس من يعتد بلعنه)) يعني التعريف فيه للعهد والمعهود ما يعلم من قوله (ويلعنهم اللعنون).

(٢٠٤) قولم ((أضمرت تفخيماً لشأنها))(٢) يعني لما اشتهر وتعورف أن خلود الكفار لا يكون إلا فيها ترك التصريح بذكرها تهويلاً.

(٢٠٥) [قولم] (١٠) (( ﴿ إِلَّهُ وَاحِدُ ﴾ فرد في الإلهية )).

قال الإمام: ورود (٤) لفظ الواحد بعد لفظ الإله يدل على أن تلك [الوحدة](٥) معتبرة في الإلهية لا في غيرها فهو بمنزلة وصفهم الرجل بأنه سيد واحد وبأنه(٦) عالم [واحد](٧) (٨).

[وقلت] (١): هذا المعنى إنما يعطيه إعادة الإله في الخبر ووصفه بالواحد عفلو لم تكن الوحدة معتبرة في الإلهية لكان يكفي أن يقال:

١- التنسير الكبير ١٥١/٤ بتمرف.

٢ من قول الزمخشري عند قوله تمالى ﴿خُلدين فيها﴾ قال ((أي خالدين في اللعنة وقيل في النار
 إلا أنها أضرت تغخيمًا...)) الكشاف ١/١٠٥٠.

٣\_ ما بين المعكونين مطموس في (م).

٤\_ ني (د) "ورد" والمثبت هو كما ني تنسير الرازي.

٥ ما بين المعكوفين في (م) "الواحدة" والإظهر هو ما أثبتناه كما في (د و ي) وتغسير الرازي.

٦\_ "بأنه" ساقط من (د و ي.

٧\_ ما بين المعكونين ني (م) "واحدة" وهو خطأ.

٨ تغسير الرازي ١٥٧/٤ بتصرف.

٩ ما بين المعكونين ني (م) "قوله" وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه كما ني (د و ي).

إلهكم (١) واحد، وإليه ينظر قوله تعالى ﴿لا تتخذوا إللهين اثنين إنما هو إلله واحد ﴾ (٢)، قال صاحب المفتاح: لفظ إله يحتمل الجنسية والوحدة، والذي له الكلام [مسوق] (٢) الوحدة، ففسر بالواحد بياناً لما هو الأصل في الغرض (٤)، ولهذا أكد المصنف تفسير ﴿إلله واحد ﴾ بقوله ((لا شريك له ولا يصح أن يسمى غيره إلهاً)).

وقال أبو البقاء: ﴿ إلله ﴾ خبر المبتدأ، و ﴿ واحد ﴾ صفة له، والغرض هاهنا الصفة، إذ لو قال: وإلهكم واحد لكان هو المقصود إلا أن في ذكره زيادة تأكيد، وهذا يشبه الحال الموطئة كقوله: مررت بزيد رجلاً صالحاً، والخبر زيد شخص صالح(ه).

## (٢٠٦) قوله ((﴿لا إلله إلا هو﴾ تقرير للوحدانية))

قال الإمام: وذلك أنه تعالى لما قال: ﴿وإللهكم إلله واحد﴾ أمكن أن يخطر ببال أحد: هب أن(٦) إلهنا واحد فلعل إله غيرنا(٧) يغاير(٨) لإلهنا، فأزال هذا الوهم ببيان التوحيد المطلق(٩). وقال القاضي: ﴿لا إلله إلا هو﴾ تقرير للوحدانية وإزاحة أن يتوهم أن في الوجود إلها يستحق العبادة(٠١).

وقال السجاوندي: هو بدل عن موضع ﴿لا إلله﴾ أي لا إله في الوجود إلا الله ولا اعتماد إلا على الله(١١)، فلم يجز النصب، لأن مساق

١ ـ ني (د ر ي) (رالهكم".

٧\_ النحل (١٥).

٣ ما بين المعكونين في (م) "مسبرق" وهو تصحيف.

٤ انظر مفتاح العلوم للسكاكي ص١١٠.

ه\_ إملاء ما من به الرحمن ١١/١ بتصرف.

٦ في (د) "هب إلهنا" بدرن أن.

٧ ـ ني (ي) بلنظ "غير".

٨ كذا ني (م) وني (د و ي) "مناير".

٩ انظر تغسير الرازي ١٥٧/١.

١٠ انظر تغسير البيضاري ١/١٧٠

١١\_ في (م) مولا اعتماد على إلا الله عنتديم حرف الجر على أداة الاستثناء وهو خطأ.

الكلام لإثبات الصانع، ونفي [الشريك](١) تبع وفي(٢) النصب على الاستثناء الاعتماد على الأول(٢).

(٢٠٧) قوله ((المولي لجميع النعم أصولها وفروعها)).

قال القاضي: وذكر هانين الصفتين كالحجة على التوحيد، فإنه لما كان مولى النعم كلها وما سواه إما نعمة أو منعم عليه لم يستحق للعبادة واحد غيره(٤)، وهما(ه) خبران آخران لقوله ﴿إللهكم﴾ أو لمبتدأ محذوف(٢).

(۲۰۸) قوله ((لأن كل واحد منهما))(۱۷) تعليل لتفسير الاختلاف بالاعتقاب وهو أن يخلف [أحدهما] (۱۸) صاحبه بعده لقوله تعالى (وهو الذي جعل اليل والنهار خلفة (۱۵).

١- ما بين المعكونين في (م) "الشرك" والصواب هو المثبت كما في (د و ي) ولدلالة السياق اللاحق.
 ٢- في (ي) "في" بدون واو.

٣- جا، في النسخة (د) ما نصه: يعني في كلمة التوحيد القصد إلى إثبات الوحدانية بحيث يستلزم منه نفي الشريك نإذا أبدل يحصل العراد لان العبدل في حكم التنحية وهو نفي الشريك وهو كذا، ومن قوله: ونفي الشريك شي، وفي الاستغناء بالنصب بالعكس لما يلزم من نفي الشريك إثبات التوحيد وهو كذا.. وفي النصب على الاستثناء الاعتماد على الاول. وفي النسخة (ي) ... نفى في كلمة التوحيد القصد الإثبات الوحدانية بحيث يستلزم منه نفي الشريك فإذا أبدل يحصل العراد لان العبدل في حكم التنحية وهو تعالى الشريك وهو العراد من قوله ونفي الشريك تبع وفي الاستثناء بالمكس لما يلزم من نفي الشريك إثبات التوحيد وهو العراد بقوله وفي العراد بقوله وفي الاستثناء الاعتماد على الاول.

ولا يخلو ما نقلته لك من هاتين النسختين من تصحيف كما تلاحظ والمثبت هو الاصح مع وجازته، ولم أتف على ذلك في تفسير السجارندي، والله أعلم.

٤\_ عبارة البيفاوي "لم يستحق العبادة أحد غيره" وهي أظهر.

هـ أي الصنتان في قوله تعالى ﴿لا إلله إلا هو الرحمان الرحيم﴾.

٦- انظر تنسير البيضاري ١٧/١.

٧\_ أي من الليل والنهار كما ني قول الزمخشري (الأن كل واحد منهما يعقب الآخر)) الكشاف ١٠٥/١.

٨ ما بين المعكونين في (م و ي) "أحد" وفي (د) والكشاف "واحد" والصواب هو ما أثبتناه بدلالة
 السياق.

٩\_ الفرقان (٦٢).

(۲۰۹) قوله ((أو ينفع الناس))(۱) يريد أن ما مصدرية(۲)، وحين جعلها موصولة قدّر فيها الراجع(۲)، قال القاضي: وذكر الفلك للقصد به إلى الاستدلال بالبحر وأحواله، فهو متبوع والفلك تابع، وإنما خصص الفلك بالذكر دون البحر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه(٤).

(۱۱۰) توله ((لأن قوله فه العلق، وذلك أن قوله فه على الأرض بعد موتها على فانزل )) تعليل لظهور هذا العطف، وذلك أن قوله فه على الأرض ليكون آية الأرض ليس مستقلاً بنفسه فيصح عطفه على صلة الموصول ليكون آية أخرى مثل إنزال الماء [من](ه) السماء لأجل الفاء السببية، فهما (٢) كالسبب والمسبب فصارا جميعاً كالصلة الواحدة، بخلاف قوله فوبث فيها (٧) [إذ](٨) يصح جعله صلة معطوفة على الصلة لاستقلاله واشتماله على ما بين الموصول من قوله فمن كل دابة ، كقوله فمن ماء بياناً لقوله فما أنزل... (١٥)، والعائد المنصوب محذوف، أي: ما بثه الله من كل دابة ، فيكون آية أخرى مثل فائزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من ماء ألا ترى كيف صرح(١٠) بالبيانين في قوله ((وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل دابة)، والمطلوب تكثير الآيات وكان(١١) هذا العطف

۱- تمام عبارة الزمخشري ((﴿بما ينفع الناس﴾ قال: بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس)) الكشاف ١/١٠٠١.

٢\_ أي التي في قوله تعالى ﴿بِمَا يَنْفُعُ النَّاسِ...﴾.

٣\_ حملة "وحين جعلها موصولة قدّر فيها الراجع" مكررة في (م).

٤\_ انظر تغسير البيضاوي ٩٧/١ بتصرف.

٥ ما بين المعكونين في (م) "ومن" بإتحام الواو، والصواب حذنها كما في (د و ي).

٦\_ أي الإنزال والإحياء، كما في الكشاف ١/٥٠١.

٧\_ كلمة "فيها" ساقطة من (د و ي.

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩\_ ني (ي) بلنظ ما أنزل الله.

١٠ـ أي الزمخشري كما في الكشاف ١٠٥/١

۱۱ــ ني (د و ي) 'فكان' وهو أظهر.

ظاهراً.

قال الزجاج: هذه الأشياء وجميع ما بث الله في الأرض دالة على أنه واحد كما قال /[ت١١٦] ﴿وإلهكم إله واحد كما قال /(ت١١٦) ﴿وإلهكم إله واحد كما قال /(ت١٠٠٠)

وأما إذا (٢) عطف على ﴿فأحيا﴾ (٤) وكان من تتمة الصلة مسبباً عما هو المعطوف عليه مسبب (ه) عنه فيحتاج إلى تقدير حرف التسبب وإظهار السبب الذي هو الماء وجعل ﴿من﴾ في قوله ﴿من كل دابة﴾ زائدة افكأن التقدير: وبث فيها كل دابة بسبب الماء ، لأن تعيشها به ، ولا شك أن هذا التقدير أدق وأخفى من الأول ، لأن الآية حينئذ على وزان قوله تعالى ﴿وأنزلنا من السماء ماء طهوراً لنحيى به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسى كثيرا ﴿هرا› .

(۲۱۱) قوله ((وتصریف الریاح في مهابها قبولاً ودبورآ وجنوباً وشمالاً)).

الجوهري: الصباً مهبها المستوي أن تهب من موضع مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار، وتسمى قَبُولاً ويقابلها الدَبُور، والشمال التي تهب من ناحية القطب، ويقابلها الجنوب(٧).

وقال الثعالبي(٨): النكباء التي تهب بين الريحين والمناوحة التي تهب من جهات مختلفة، والعاصف هي الشديدة الهجوم وهي التي تقلع

١ ـ ني (د و ي) بلنظ "انتهى كلامه".

٢\_ انظر معاني الزجاج ٢٣٧/١.

٣\_ ني (ي) "إذ".

٤\_ أي عطف ﴿وبِث نيها من كل دابة﴾ على ﴿فاْحيا به الارض﴾.

ه۔ ني (ي) "مسبباً"٠

٦ الغرقان (٤٩).

٧\_ انظر الصحاح للجوهري ١٧٣٩/١ ١١١٥ ٢٣١٨/٦٠

٨ هو أبو منهور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثمالي النيسابوري الشاعر، كان أديبا ناضلاً نصيحاً من آثاره: يتيمة الدهر وسحر البلاغة وسر الإدب ونقه اللغة وغيرها، (ت ٤٣٠) نزهة الألباء ص١٦٦، السير ٢٣٧/١٧.

الخيام، والزعزع هي التي تقلع الأشجار، والإعصار هي التي تهب من الأرض نحو السماء كالعمود، والنسيم هي التي تجيء بنفس ضعيف وروح، والعقيم هي التي لم تلقح شجراً ولم تحمل مطراً، واللواقح هي التي تلقح الأشجار، والمعصرات هي التي تأتي بالأمطار، والمبشرات هي التي تأتي بالأمطار، والمبشرات هي التي تأتي بالسحاب الممطر الذي يروي التراب، والهيف هي الحارة التي تأتى من قبل اليمن، والصرصر الباردة (١).

(۲۱۲) قوله ((وقيل تارة بالرحمة وتارة بالعذاب)) عطف على قوله ((في أحوالها))، وهو وجه آخر في تفسير تصريفها .

(۱۲۳) قوله ((سُخِرَ للرياح تقلبه في الجو)) د ١٠٤٠

قال القاضي: لا ينزل ولا ينقشع مع أن الطبع يقتضي أحدهما، قيل لأنه لو كان خفيفاً لطيفاً ينبغي أن يصعد وإن كان كثيفاً يقتضي أن ينزل، واشتقاق السحاب من السحب، لأن بعضه يجر بعضاً (٢).

(٢١٤) قوله ((«فمج بها» أي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها)) والمجُ في الأصل قذف اللعاب من الفم، في النهاية: وفي الحديث «أخذ حسوة من ماء فمجها في بئر ففاضت بالماء الرواء»(١) (٥)، أي صبها فاستعير في جميع المدركات.

قال الحسن: الأذن مجاجة أي لا تعي شيئاً فاستعمل هاهنا في

١ نته اللنة للثالبي ص١٧٦ بتمرك.

٢\_ المراد السحاب، وتمام عبارة الزمخشري ((... تقلبه في الجو بمشيئة الله يمطر حيث شاء))
 الكشاف ١٠٥/١.

۲\_ تفسير البيظاري ۱۸/۱ بتصرف.

الحديث بهذا اللفظ لم أجده في غير النهاية اوفي مسند الإمام أحمد في قمة وصول الرسول مؤلي إلى الحديبية ساق الحديث بالمعنى، انظر المسند ٢٠١/٤ عن البراه: "... فنزع دلولاً ثم مضمض ثم مج ودعا، قال: فروينا وأروينا". و٢٣٣/٤ عن المسور بن مخرمة: "... فنزل في قليب من تلك القلب فغرزه ثم جاس الماء بالرواء حتى ضرب الناس عنه بعطن". و١٥/٤٣ بنحوه.

ه. النهاية ني غريب الحديث ٢٩٧/٤ بتصرف.

القلب، ومجه عدم الاعتبار فيما يرد عليه من الآيات.

قال الزجاج: هذه العلامات تدل على أنه تعالى واحد كما قال **(وإللهكم إلله واحد لا إلله إلا هو)** لأنه لا يأتي بمثل هذه الآيات إلا هو(۱).

وقال القاضي: دلالة هذه الآيات على وجود الإله ووجدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلاً، والكلام المجمل أنها أمور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة وأنحاء مختلفة فلابد لها من قادر حكيم يوجدها على(٢) ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته متعالياً عن معارضة غيره، قال الله تعالى ﴿لُو كَانَ فيهما عالهة إلا الله لفسدتا الهر٢).

وقلت: وإنما لم يورد الآثار العلوية على الترتيب بل أخر الرياح(ه) والسحاب عن الكل وأقحم الفلك والبحر بين خلق السموات وإنزال الماء منها، وأدرج بث الدواب بين الأمطار والسحاب(٢) ليشير إلى استقلال كل من الآيات في القصد(٧) واستبداده(٨)، وهذا يعضد قول من يعطف «بث» على «أنزل»، عن(١) صاحب المفتاح ترك الإيجاز إلى الإطناب لينبه على أن في ترجح وقوع أي ممكن كان على لا وقوعه(١٠) لآيات للعقلاء، ولما فيهم من مرتكبي التقصير في باب النظر والعلم بالصانع من طوائف الغواة

١\_ انظر الزجاج ١٣٧١.

٢\_ حرف الجر ساتط من (د).

٣\_ الإنبياء (٢٢).

٤ - البيفاري ١/٨ بتمرف.

هـ في (د) \*... السحاب والرياح ...

٦\_ من قوله "عن الكل" إلى قوله "بين الإمطار والسحاب" ساقط من (ي).

٧\_ ني (ي) "إلى التمد".

٨ لعل المعنى: وانفراده عطفاً على استقلال، فني الصحاح: استبد فلان بكذا، انفرد به ٢/٤١٤.

٩\_ في (د و ي) "وعن" وهو أظهر.

١٠ . في (د) الا رترع.

المختلفة أطنب الكلام ليعيّن لكل أناس مسارح أفكارهم(١).

(٢١٥) قوله ((وقرىء: والفلك بضمتين)) قال القاضي: هي على الأصل أو الجمع، وضمة الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين(٢).

(٢١٦) قوله ((وتصريف الريح على الإفراد)) قرأها حمزة والكسائي، والباقون بالجمع ٢٠٠٠).

(٢١٧) قوله ((واستدل بقوله)) أي استدل على أن المراد بالأنداد الرؤساء بقوله ﴿إِذْ تَبِراً الذين اتبعوا﴾.

(۲۱۸) قوله ((واستغنى(٤) عن ذكر من يحبه)) وهم المؤمنون لقوله تعالى ﴿والذين عَلَمنوا أَشْعد حَباً لله﴾. وأما على قوله ((كحبهم لله)) فالمعني بمن يحب الله الكافرون، ووجه الشبه على الأول التعظيم، وعلى الثاني التقرب والتشبيه من باب [بيان](ه) حال المشبه في الوصف من القوة والضعف والتسوية، وهاهنا المراد التسوية لقوله(٢) ((يسوون بينه وبينهم)) لينطبق عليه قوله تعالى ﴿أَشْعد حَباً لله﴾.

قال القاضي: المحبة ميل القلب من الحب(٧) استعير لحبة(٨) القلب ثم اشتق منه الحبُّملأنه أصابها ورسخ فيها، ومحبة العباد لله تعالى إرادة طاعته والاعتناء بتحصيل مراضيه، ومحبة الله العباد إرادة إكرامه

١\_ مغتاح العلوم للكاكى ص٢٨١ بتصرف.

٧\_ تفسير البيفاوي ١٧/١ بنهه.

٢\_ الكشف ١/١٧١١، النشر ٢/٣٣٢٠

٤ - في (د و ي) "استنني" بدون واو،

٥- ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦ نى (د و ي) "بقوله" وهو أظهر.

٧\_ نى (د) "المحب" والشبت هو الموانق لما نى تنسير البيفاوي.

٨ نى (د) "لمحبة" والمثبت هو الموانق لما نى تنسير البيفاوي.

واستعماله في الطاعة وصونه عن المعاصى(١) (٢).

(۱۹۹ قوله ((باهلة [إلهها] ۱۲) من حيس))، الجوهري: باهلة قبيلة من قيس عيلان(١)، والحيس تمر يخلط بسمن وأقط، قال الراجز: التمر والسمن معاً ثم الأقط الحيس إلا أنه لم يختلط (٥) (٢) (٢٢٠) قوله ((أي [ولو] (٧) يعلم (٨) هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم)) يريد أن في وضع المظهر موضع المضمر في قوله (الذين ظلموا لله دلالة على أن ذلك الفعل وهو اتخاذ الأنداد ظلم عظيم، لأن أصل الكلام: ولو يرون إذ يرون ثم ولو ترى الذين اتخذوا من دون الله أنداداً، فهو على أسلوب قوله:

١ انظر تنسير البيضاري ١٨٨١.

٢- تلت: هذا تأويل مخالف للصراب الألذي عليه أهل المنة والجماعة إثبات محبة الله لاهل طاعته وإثبات محبة العباد لله وكل ذلك على الحقيقة وهو ما نطق به الكتاب والمنة، أما أن يتال إن محبة العبد لله أي محبة طاعته وعبادته ومحبة الله لعباده إحسانه إليهم كما هو مناد ما نقله الطيبي هنا عن القاضي الميطاوي فهو إنكار لحقيقة المحبة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: وأول من أنكر حقيقة المحبة هو شيخ الجهمية الجمد بن درهم، انظر الفتارى ٢/٢٧، ومدارج الممالكين ١/٨٠ وما بعدها، ولواسع الإنوار البهية ا/١٢١، ١١١ المناريني: قال المطوفي الحنبلي رحمه الله: "والذي دل عليه الكتاب والمنة واتعق عليه الانوار الهرة وأثمتها أن الله تعالى يحب ويحب لذاته، وأما حب ثوابه ندرجة نازلة..." لوامع الإنوار ١/٢٢٠.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) " إلهنا" وهو خطأ.

المحاح ١٦٤٢/٤ وتال: وهو في الاصل اسم امرأة من همدان كانت تحت معن بن أعصر بن سعد بن قيس عيلان ننسب ولده إليها، وتال السماني: هذه النبة إلى باهلة وهي باهلة بنت أعصر، الانساب ١٩٧٥/١ وانظر جمهرة أنساب العرب للكلبي ص١٤٥، وانظر كذلك معجم قبائل العرب لعمر كحالة ١٩٠١ فنيه مزيد إيضاح.

هـ تبدر نی (ي) "يختط" رهو خطأ.

٦\_ البيت من الرجز، ذكره الجرهري في الصحاح ٩٢١/٣ وكذلك في اللسان ٦١/٦ ولم ينسباه لتائل.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "ولم" وهو خطأ.

٨ في (د) "لم يعلم" وهو خطأ.

إذا ما دعوا /إن ١٠٠٠] كيسان كانت كهولهم إلى الغدر أدنى من شبابهم المرد (۱)

(۲۲۱) قوله ((ولو يعلم هؤلاء)) وقوله ((إذا عاينوا
العذاب)) يؤذن بأن الرؤية في قوله (ولو ترى) بمعنى العلم، وفي قوله

(إذ يرون العذاب بمعنى النظر، وبأن قوله (أن القوة لله

جميعاً ساد مسد المفعولين، وجواب (لو محذوف ليدل على العموم

والتهويل بحسب اقتضاء المقام، وإليه الإشارة بقوله ((لكان منهم ما لا

يدخل تحت الوصف)).

(۲۲۲) [قوله] ۲۱) ((وقرىء ولو ترى على خطاب الرسول مانخ)) نافع وابن عامر ۲۱).

(۲۲۳) قوله ((على خطاب الرسول أو كل مخاطب))، فإذا كان خطاب الرسول يُؤيِّم كان مثل ذلك(٤) قوله تعالى ﴿ يَالَيها النبي إذا طلقتم النساء ﴾ (٥) وإذا كان لكل مخاطب كان نحو قوله يَؤيِّم: «بشر المشائين إلى المساجد» (٢٥)، وعلى هذا يجوز أن يكون قوله ﴿ ... أن القوة الى معمول جواب لو، أي لو ترى ذلك لرأيت أن القوة لله جميعاً ، فوضع المصنف قوله ((أمراً عظمياً)) مقام ﴿ أن القوة لله جميعاً ﴾ .

(٧٢٤) قولم ((وقرى، ﴿إِذْ يُرونَ ﴿ على البناء للمفعول))(٧) وهو من الإراءة لا من الرؤية.

۱ـ البيت مختلف في نسبته نقيل هو للنبر بن تولب وهو موجود في ديوانه ص٣٩٩ (ما نسب له ولنيوه هو وبهذا اللغظ أيضاً ورد في شرح المغمل ٨/١ ونسبه إلى ضبرة بن ضبرة بن جابره وقيل لنسان بن وعلة، وورد في التصريح على التوضيح ١٢٥/١ ونيه "سعى" بدلاً من " دنى".

٢ ما بين المعكونين مطموس في (م).

٣ ـ انظر السيعة ص١٧٤ النشر ٢٢٤/٢.

٤ - "ذلك" زيادة في (م) ويبدر لي أنها متحمة.

هـ الطلاق (۱).

٦\_ سبق تخريجه،

٧\_ هي قراءة ابن عامر كما في النشر ٢٢٤/٢، والسيعة ص١٧٤.

(۲۲۰) قوله ((وإذ في المستقبل [كقوله](۱) ﴿ونادى أصحاب الجنة ﴾ (۲))) يعني كما أن «نادى» موضع (۳) للماضي واستعمل في المستقبل كذا ﴿إذ﴾ في قوله ﴿إذ يرون﴾، وإنما جاء على لفظ «إذ» الذي هو للماضي دون إذاً لأن وقوع الساعة قريب، وقريب(١) الوقوع يجري(٥) مجرى ما وقع، وعلى هذا قال: ﴿ونادى أصحاب الجنة ﴾ (۲).

(۲۲٦) قوله ((﴿لقد تقطع بينكم﴾(٧)) هذا على قراءة الرفع(٨)، والبين من الأضداد (٩)، ومن قرأ بينكم بالنصب جعله ظرفاً، أي فيما بينكم، ومن قرأ بالرفع كان بمعنى الوصل والسبب، وقال أبو البقاء: والباء (١٠) في ﴿بهم...﴾ (١١) للسببية، أي تقطعت بسبب كفرهم الأسباب التي كانوا يرجون(١٢) بها النجاة، وقيل: للحال، أي تقطعت موصولة بهم الأسباب، وقيل: هي بمعنى «عن» وقيل للتعدية، أي قطعتهم الأسباب كما تقول: فرقت بهم الطريق(١٢).

١٠٦/١ ما بين المعكونين في كل النسخ 'لقوله'، وصوابها المثبت كما في الكشاف ١٠٦/١.

٢\_ الأعراف (١١).

٣\_ كذا في كل النسخ، ولعل صوابها "وضع".

٤ - نى (د) "تريب" بدون وار.

٥\_ ني (د) "ويجري" وهو خطأ.

٦- الأعراف (١١٤)-

٧\_ الإثنام (١٩٤).

٨ـ أي رفع نون (بين) على الناعلية وجعل (بين) اسم وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وشعبة وحمزة
 ويعقوب وخلف العاشر، والباتون "بينكم" بنصب النون على الظرفية. انظر النشر ٢٦٠/٢.

٩ـ قال ابن منظور: البيْنُ في كلام العرب جاء على وجهين: يكون البين الفرقة ويكون الرصل.
 اللسان ١٦٢/١٣ وانظر التاموس المحيط ص١٥٢٥٠

۱۰ ـ نی (د و ي) "الباء" بدون واو،

١١\_ أي التي وردت في قوله تعالى ﴿وتقطعت بهم الاسباب﴾.

١٢ ني (ي) "يرجنون" وهو تصحيف.

١٣\_ انظر إملاء ما من به الرحين ٧٤/١

(٢٢٧) قوله ((مثل ذلك الإراء)).

قال المصنف: ذكر سيبويه أن العرب تحذف التاء من الإراءة، ولذلك وقعت الإشارة بكذلك إلى مذكر، وعليه قوله تعالى ﴿وإقام الصلوة وإيتاء الزكوة﴾(١) (٢).

(۲۲۸) قوله ((هم يفرشون اللبد كل طِمرَةٍ)) تمامه: وأجرد سباق يَبِذُ المغاليا(۲)، يُفرِشون اللّبد، بضم الياء رواية المرزوقي(٤)، أي يجعلون اللبد فراشاً لظهر كل طِمرة (٥)، أي رمُكة (٢) وثابة، وكل فحل كريم سباح في عدوه غلاب [لمباريه](٧) سباق في الرهان يحوز قصب التقدم (٨). [يبذ](١) المغاليا، إن ضممت الميم جاز أن يراد به السهم نفسه، أو فرس يغاليه، وجاز أن يراد به الرافع يده بالسهم يريد به أقصى الغاية (١٠)، يقال بيني وبينه غلوة (١١) سهم، كما يقال قيد رمح وقاب قوس، وإن

١ ـ النور (٣٧)٠

٢\_ الكتاب لسيبويه ٨٣/٤ بتصرف.

٣٦ـ البيت للمعذل الليثي، كما ني ديوان الحماسة ٣٧٩/٢ وعند، "يبد"، وورد ني الإيضاح ني علوم
 البلاغة ص١٤١ بلفظ: ....... يبذ المناليا، واللبد ما يجعل على ظهر النرس تحت السرج.

٤ ـ انظر ترجمته تحت الفقرة (٣١٢).

هـ الطُّبِرُ ؛ الغرس المستغز للعدو والرثب، والانثى: طِبِرَّة، كما في اللسان ١٠٢/٥، والسباح: الحسن العدو، ويبذ كما في رواية الإيضاح: يغرق، يقال: بذ يبذ بذا: أي سبق وغلب وفاق، اللسان ١٤٧٧/٢.

٦ـ الرُّمكة: الغرس والبرذون تتخذ للنسل، والرُّمكة من ألوان الإبل حمرة يخلطها سواد. كما في
 اللسان ١٤٤/١٠.

٧ ما بين المعكونين في (م) "العباريه" والعواب المثبت كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي.

٨ شرح ديوان الحماسة للبرزوقي ١٧٦٤/١.

٩ـ ما بين المعكونين ني (م و ي) "يبذا" والصواب هو الشبت كما ني (د) والإيضاح ني علوم
 البلاغة.

١٠ـ المنالي بالسهم: الرانع يده يريد به أتصى الناية كما ني اللسان ١٣٢/١٠.

١١\_ الغَلْوة: قدر رمية بسهم، وقد تستعمل الغلوة في سباق الخيل، اللسان ١٣٢/١٥.

فتحت (١) الميم يكون جمعاً للمغلاة، وهي السهم يتخذ للمغالاة (٢)، والمعنى: يسبق السهم في غلوته، والمراد أن سعيهم مقصور على تعهد الخيل وخدمتها، والتفرس على ظهورها، ورواية الكتاب: يَفْرِشون بفتح الياء أي يفرش اللبد على كل طمرة فحذف الجار، يقال: فرشت ساحتي(٢) الأجر وبالأجر.

(۲۲۹) قوله ((لا على ١٤) الاختصاص))، إشارة إلى مذهبه وذلك أن صاحب الكبيرة [عندهم] (ه) مخلد في النار إذا لم يتب (٦) فلو حمل الآية (٧) على الاختصاص لزم منه خروجه عنها.

(۲۳۰) قوله ((على قوة أمرهم فيما أسند إليهم)) أي (۸) دلالة التركيب على تقوي الحكم، بمعنى أنهم لا يخرجون البتة لا أن غيرهم يخرجون منها، وكذا معنى البيت أنهم يفرشون (۱) اللبد على التحقيق لا أن غيرهم لا يفرشون.

وقال القاضي: أصله وما يخرجون فعدل به إلى هذه العبارة للمبالغة في الخلود والإقناط عن الخلاص والرجوع إلى الدنيا(١٠)، وقال صاحب

١ أي المتناليا.

٢\_ أى للرمى، يقال: غالبته أغاليه منالاةً وغلاءً إذا راميته، اللسان ١٣٢/١٠.

٣... ني (د) "ساحة".

٤\_ اللام في قوله "لا على الاختصاص" مطموس في (د).

هـ في (م) "وعندهم" بزيادة واو، والتصويب من (د و ي).

٦- يرى المعتزلة أن مرتكب الكبيرة مخلد في النار في الآخرة، لكن عذابه أخف من عذاب الكافر، راجع تفاصيل ذلك في شرح الاصول الخسة ص١٩٧، والذي عليه أهل الستة والجماعة أن مرتكبي الكبائر حكمهم في الآخرة تحت مشيئة الله عز وجل إن شاء غفر لهم ابتداءً وإن شاء عذبهم ثم لابد لهم من الخروج من النار، انظر المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في المتيدة ١٣٧١.

٧\_ أي ما يغهم من قوله تعالى ﴿وما هم بخلوجين من النار﴾.

٨ كذا ني (م) وني (د و ي): "يعني".

٩ في (ي) "يفترشون".

١٠ تفسير البيفاري ١٨/١ بنمه.

التقريب (۱): «هم» ليست للفصل فلا يدل على الاختصاص بل على قوة أمرهم فيما أسند (۲)، فهو قفى أثر المصنف، والجواب: أن قوله ﴿وها هم بخرجين﴾ ليس نظير البيت لتسليط حرف النفي على الفاعل المعنوي، مع أن البيت لا يصلح للاستشهاد لاحتماله التخصيص أيضاً بالادعاء وإليه أومىء المرزوقي في قوله «سعيهم مقصور على تعهد الخيل» (۲) بل هو نظير قوله تعالى ﴿وها أنت علينا بعزين ﴿(٤) وقد قال فيه ما قال.

واتفق علماء هذا الفن: أن مثل هذا التركيب مقطوع به في إفادة الاختصاص، وقد سبق فيه كلام مشبع عند قوله تعالى ﴿وها هم بمؤهنين﴾ (ه) ثم إني عثرت بعد هذا التقرير على ما ذكر صاحب الانتصاف فيه قال: دلالتها على الاختصاص هو الحق، فإن العصاة من المسلمين يخرجون من النار وقد احتج الزمخشري في قوله ﴿أم اتخذوا عالمة من الأرض هم ينشرون﴾(١) ﴿وبالأخرة هم يوقنون﴾(١). لكن هذا الاختصاص لا يوافق مذهبه، فأعمل الحيلة في صرف الكلام عنه فجعلها (٨) مقيدة للأحقية(١٤)، فإن العصاة وإن خلدوا عنده فالكفار أحق

١ـ أي تقريب الكشاف، لمحمد بن مسرد بن محمود السيراني قطب الدين الغالي كان حياً سنة ١٩٦٨ كما في الأعلام ١٩٦٧، وكما على الورقة الأولى من التقريب، والكتاب مخطوط والمخطوطة التي بين يدي، نسخة (أيا صوفيا) رقم (١٦٧).

٢ ـ انظر التتريب ل١٢٥ وتمام عبارته: " ... نيما أسند إليهم".

٣- من قوله: "وإليه أومى المرزوقي، إلى قوله: بل ... " ساقط من (ي).

٤\_ هرد (۱۱).

ه\_ البقرة (٨).

٦\_ الأنياء (١١).

٧- البقرة (٤).احتج الزمخشري بالايتين على الاختماص، فني الاية الارلى المعنى: "لا ينشر إلا
 هم"، وني الثانية "لا يوتن ني الاخرة إلا هم".

٨ ني (ي) "نجعلنا" رهو تصحيف.

٩\_ تمام عبارة ماحب الانتفاف: "نيجعل الضير المذكور ينيد تأكيد نسبة الخلود إليهم لاختفاضه بهم".

منهم بالخلود، فسبحان من بلاه بالمحنة مع حذقه(۱) وفطنته(۲۱)، الإنصاف: الآية فيمن اتخذ أنداداً من الكفار، والكفر أعم من ذلك وجميع أهله ليسوا بخارجين من النار فلا اختصاص لهولاء بالخلود دون غيرهم من الكفار، والذي قاله الزمخشري صحيح(۲۱).، وقلت مما /[تاا] ذكرت من إيلاء النفي ضمير الفاعل لابد من القول بالاختصاص، والآية عامة في إيلاء النفي ضمير الفاعل لابد من القول بالاختصاص، والآية عامة في أنداداً أي رؤساء يتبعونهم ويطيعونهم(١٤) كما نص عليه المصنف ثم قال: واستُدِل بقوله(٥) فإن تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ويؤيده أيضاً قوله فولو ترى(۲) الذين ظلموا وإبدال فرانا الإنارائ من فإن يرون العذاب لأن الكلام في التابع والمتبوع سواء كان مشركاً أو يرون العذاب لأن الكلام في التابع والمتبوع سواء كان مشركاً أو غيره وإلى معنى الآية ينظر ما روينا عن البخاري(۸) ومسلم(۱) والنسائي(۱۰) عن أبي سعيد في حديث طويل: «إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا إلم يبق إلا](۱۱) اليهود فيقال يعبد الله من بر وفاجر غير أهل الكتاب ثم يدعى(۱۲) اليهود فيقال يعبد الله من بر وفاجر غير أهل الكتاب ثم يدعى(۱۲) اليهود فيقال

۱ تبدر نی (د) مدته.

٢\_ الانتماف ١٠٧/١ \_ ١٠٨ مم تصرف.

٣\_ لم أجده في الإنصاف في هذا المرضع.

٤\_ ساقطة من (د و ي).

هـ أي استُدل على أن المراد بالانداد الرؤساء كما أفاد ذلك الطيبي عند النص رقم ( )

٦٦ـ بتاء الخطاب قرأ نافع وابن عامر ويعتوب، وقرأ الباقون "يرى" بياء الغيبة. انظر النشر ٢٢٤/٢،
 والسبعة لابن مجاهد ص١٧٤.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "إذا" وهو خطأ.

٨ كتاب التنسير باب تفسير قوله تعالى ﴿إن الله لا يظلم مئقال ذرة ﴾ ح(١٨٥١) ١٨٨٨.

٩- كتاب الإيمان باب معرفة الرار ية ح(١٨٣) ٣٠/٣ ولفظاهما قريب من لفظ الطيبي.

١٠ لم أجده عنده ضن الاحاديث التي رواها من طريق أبي سعيد الخدري.

١١\_ ما بين المعكونين ملحق في الحاشية في (م).

۱۲ في (د و ي): "فيدعي".

لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد عزير بن الله فيقال لهم: كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد» إلى قوله «فيتساقطون في النار، ثم يدعى النصارى فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا [كنا](١) نعبد المسيح بن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد» الحديث، وعلى تقدير أن تكون مخصوصة بعبدة الأصنام فهي مقابلة للمؤمنين بدليل قوله تعالى في حبونهم كحب الله والذين عامنوا أشد حبأ لله أي يعظمون الأصنام كما يعظم المؤمنون الله تعالى، والمؤمنون أشد تعظيماً له، فيكون الكلام في المؤمنين وفي هؤلاء القوم فلا يدخل في الحصر غيرهم، وسنبين هذا المعنى بعيد هذا في قوله فإنما حرم عليكم الميتة والدم والتركيب من باب القصر القلبي، فإذا انتفى الحكم من أحد المتقابلين يثبت للآخر، فإذا قيل في حق غير المؤمنين فوها هم بخارجين من النار علم أن المؤمنين خارجون عنها(٢).

(٢٣١) قوله ((﴿طيباً ﴾ طاهر ٦ من كل شبهة)).

قال القاضي: طيباً ما يستطيبه الشرع أو الشهوة المستقيمة إذ الحلال دل على الأول(٢)، يعني ينبغي أن يفسر (طيباً) بما تستطيبه(١) الشهوة المستقيمة إذ الحلال في قوله (حلالاً) دل على ما يستطيبه الشرع. (٢٣٢) قوله (حُطُوات بضمتين)) قنبل(٥) عن ابن كثير وحفص

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ في (د و ي) "منها" وهو أظهر.

٣- تنسير البيفاري ١٩/١ بنهه.

٤ - في (د ر ي) تشتهيه، والمثبت هو الموانق لما في البيضاوي.

٥- أبو عبر محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد المخزومي مولاهم المكي، ولد سنة ١٩٥٥ جود التراءة على أبي الحسن التواس وعن البزي أيضا، وانتهت إليه رئاسة الإتراء بالحجاز
 (ت ٢٩١) انظر معرنة التراء الكبار ٢٣٠/١ (٢٢١)، ومعجم الادباء ١١/٥ (٢٣٨).

وابن عامر والكسائي والباقون بضمة وسكون الطاء (١).

(۲۳۳) قوله ((كأنها على الواو))(۲) والأصل أن الضمة إذا كانت على الواو يجوز قلبها همزة، وهاهنا وإن لم تكن الضمة عليها إلا أنها على جارها فجعلت كأنها على الواو.

قال (٣) الزجاج: هذا جائز في العربية (٤).

(٢٣٤) قوله ((كالغَرُفة والغُرُفة)) الجوهري: الغَرُفة المرة الواحدة والغُرُفة بالضم اسم المفعول منه لأنك ما لم تغرفه لا تسميه غُرْفَة والجمع غِراف(٥).

(٢٣٥) قوله ((كيف كان الشيطان آمراً)) أي الآمر مستعمل على المأمور ومتسلط فوقه، فكيف يستقيم هذا مع قوله (ليس لك عليهم سلطان) (٦)، وخلاصة الجواب أن الكلام فيه استعارة، وفي الاستعارة كناية [رمزية](٧) (٨) نعي على سوء صنعيهم وتسفيه رأيهم وتحقير شأنهم وذلك بأخذ الزبدة والخلاصة من الجملة.

(٢٣٦) قوله ((قيل هم المشركون وقيل هم طائفة من اليهود)) يعني التعريف في الناس للعهد، والمعهود إما ما يفهم من قوله

١٠ أي خُطُوات، انظر الكشف عن وجوء التراءات السبع ١٩٧٤، والسبعة لابن مجاهد ص١٧٤،
 والمننى في ترجيه التراءات ١٩١١٠.

٢\_ قال الزمخشري ١٠٧/١: وخُطُوات بضتين وهمزة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو.

٣- ني (د و ي) "وتال".

٤ــ قال الزجاج: \*وإن شئت خُطرات، وهي قراءة شاذة ولكنها جائزة في العربية توية\*، انظر معاني الزجاج ٢٤١/١.

٥- الجوهري ١٤١٠/٤ بنه.

٦\_ الحجر (٢٤).

٧\_ ما بين الممكونين ني (م) "ومزية"، والصواب ما أثبتنا، كما ني (د و ي).

٨- عرف البلاغيون الكناية الرمزية بقولهم: هي التي تقل فيها الوسائط أو تندم مع خفاء في اللزوم بين المستعمل فيه والاصل، وإنها سميت رمزية لان الرمز أن تشير إلى قريب منك مع خفاء الإشارة، معجم البلاغة ص١٦٦، ٢٦٢.

﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً ﴾ إذا أريد بالأنداد الأصنام، أو من قوله ﴿إِن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات﴾ (١) ويجوز أن يكون التعريف للجنس والخطاب عاماً في الكفرة، وعليه النظم، وبيانه [إنما] (٢) يتبين بتمهيد مقدمة وذلك أن قولهم: شكر المنعم(٢) واجب، معناه: فإنه(٤) تعالى خلق المكلفين ورزقهم ما به يعيشون ويتمتعون ويرتفقون(ه) وأوجب عليهم الطاعة شكراً لتلك النعم كقوله تعالى ﴿يِـٰأَيُّهَا الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الناس الآيات، وأرسل إليهم الرسل لينبهم على مكان تلك النعمة ويعلمهم كيفية شكرها من الطاعة والعبادة، ثم إن الشياطين اجتالتهم حتى كفروا نعمة الله وتقدموا (٧) على تكذيب من دعاهم إلى الشكر ولبسوا ذلك الحق المبين (٨)، فإذا قال لهم الأنبياء: اتبعوا من يرشدكم إلى الهدى ولا تتبعوا من يضلكم عن السبيل، قالوا: بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا، فلذلك نودي على ضلالهم بالالتفات قائلاً للعقلاء: انظروا إلى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون؟. هذا هو التحقيق لأن السورة في بيان إثبات التوحيد والنبوات ووضع الأحكام والتنبيه على خطأ الناس في الضلالات وإرشادهم إلى الحق، فإنه تعالى كلما (١) ذكر نبذاً من أحوال الأمم وقصصهم كر إلى ذلك

١... البقرة (١٥١).

٢ - ني (م) إنها وهو تصحيف.

٣\_ ني (ي) "النمة".

٤ كذا في (م) وفي (د و ي) "أنه" وهو الأنسب.

هـ أي ينتفعون، قال الجوهري تحت مادة رنق ويقال: أرنقته أي نفعه، الصحاح ١٤٨٢/٤.

٦\_ البقرة (١١).

٧\_ كذا في (د) وفي (ي) وقدموا، وفي (م) غير منقوطة.

٨ نيه إشارة إلى حديث عياض بن حمار رضي الله عنه الطويل الذي جاء نيه: "٠٠٠ وإني خلقت عبادي حنناء كلهم وإنهم أنتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم" رواه مسلم كتاب الجنة ح(٢٨٦٥) ٢٠٢/١٧.

**٩\_ ن**ی (د ر ي) <sup>د</sup>کما<sup>ه</sup>.

المعنى.

. . . . . . . . .

( ٢٣٧) قوله ( (والهمزة بمعنى الرد والتعجب ) أي دخلت همزة التعجب على الجملة الحالية للرد عليهم، قال القاضي: جواب لو محذوف، أي لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين ولا يهتدون إلى الحق لاتبعوهم، وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد وأما اتباع الغير في الدين إذا علم بدليل ما أنه محق كالأنبياء والمجتهدين في الأحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع ما أنزل الله ١١). كلام المصنف يعني (٢) أن جواب لو غير منوي (٣)، وكلام القاضي بخلافه وسيجيء في الممتحنة تقريره.

(٢٣٨) قوله ((لابد من مضاف محذوف)) /[ن١٠٠ب] إما عند المشبه وإما عند المشبه به(١) لأن تشبيه الكفار بالداعي إذا قدر [أنه](ه) تشبيه مفرق لا يستقيم بدون التقدير.

(۲۳۹) قوله ((والمعنى ومثل داعيهم (۲))) قيل أشار به إلى التقديرين المذكورين (۷)، وقيل فيه لف، فقوله: ومثل داعيهم (۸) إلى آخره مبني على الوجه الأول، وقوله: ((وقيل معناه: ومثلهم في اتباعهم)) مبني على الوجه الثاني. وقلت: التحقيق فيه أن المذكورات وجوه مختلفة المقاصد، أولها قوله ((ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينعق)) مبنى

١ - تنسير البيضاري ١٠٠/١ بنصه.

٢\_ كذا ني (م) وني (ي) "نني" وني (د) "ينبيء" وهو أظهر لما ينهم من كلام الزمخشري ١١٠٧١.

٣ ني (ي) "معنوي" رهو تصحيف.

٤\_ المشبه ما يغهم من قوله ﴿ومثل الذين كفروا﴾ والمشبه به ﴿كمثل الذي ينعق بما لا يسمع...﴾.

هـ ما بين المعكونين ني (م) "أن" والتصويب من (د و ي).

٦\_ في (ي) "ادعائهم" وهو خطأ.

٧\_ وهما تقدير مظاف محذوف مع المشبه "ومثل داعي الذين كنروا"، أو مظاف محذوف مع
 المشبه به تقديره "كبهائم الذي ينعن" كما في الكثاف ١٠٧/١.

٨ من قوله: "قيل أشار به" إلى قوله: "ومثل داعيهم" ساقط من (ي).

على أن التشبيه (١) من التشبيهات المفرقة (٢)، فالداعى بمنزلة الراعى والكفرة بمنزلة الغنم المنعوق بها ودعاؤه الكفرة بمنزلة دعاء الناعق البهائم، وثانيها قوله ((ومثل ٢٠) الذين كفروا كبهائم الذي ينعق)) أي بهائم الشخص الذي ينعق بما لا يسمع، والمراد بما لا يسمع البهائم وضع موضع المضمر، أي: كمثل بهائم الذي ينعق بها، المعنى: ومثل الذين كفروا مع داعيهم في أنهم لا يرفعون رؤوسهم إلى ما يدعوهم إليه كمثل البهائم مع داعيها (٤) ينعق بها وهي لا تعقل سوى أن تسمع الصوت، ومآل المعنيين يعود إلى ما ذكره من قوله ((ومثل داعيهم إلى الإيمان في أنهم لا يسمعون من الدعاء إلا جرس النغمة)) إلى آخره، فصح قول من قال: إن قوله ((المعنى...))(ه) إشارة إلى التقديرين، وثالثها: قوله ((ويجوز أن يراد بما لا يسمع الأصم)) هذا مثل الأول لكن الاختلاف بين البهائم والرجل الأصم. ورابعها: قوله ((ومثلهم في اتباعهم آباءهم)) مبنى على أن التشبيه مركب تمثيلي (٦) وهو أن يكون الوجه منتزعاً من عدة أمور متوهمة فلا يحتاج حينئذ إلى تقدير مضاف ولهذا قال: ((ومثلهم في اتباعهم آباءهم)) وكيت وكيت، وهذا الوجه أوجه وأشد ملاءمة بالآية السابقة، وهي قوله ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ﴾ إلى قوله ﴿أو لو كان عاباؤهم لا يعقلون شبيئاً ولا يهتدون وخامسها: ((ومثلهم في دعائهم الأصنام))، قال القاضى: لا يساعده قوله ﴿ إلا دعاءً ونداء ﴾ لأن الأصنام لا

١ - ني (ي) "التشبيه به"، بزيادة "به".

٢\_ قال البلاغيون: معناه أن يؤتى بمشبه ومشبه به ثم يؤتى بأخر وأخر، ومنه:

النشر مسك والوجوه دنا نير وأطراف الاكف عنم، معجم البلاغة ص١٩٥.

٣\_ في (د و ي) "أو مثل" بزيادة الهمزة، وعبارة الكشاف: "أو ومثل الذين كفروا...".

٤ ني (ي) "مع دعائهم" وهو تصحيف.

٥- لعله يشير إلى قول الزمخشري: ((والمعنى: ومثل داعيهم...)) الكشاف ١٠٧/١.

٦- عرنه البلاغيون بتولهم هو التشبيه الذي يكون وجه الشبه نيه صورة متعددة، انظر معجم البلاغة
 ص١٣٥٠.

تسمع، إلا أن يجعل ذلك من باب التمثيل المركب(١)، وقلت مراده أن هذا الوجه فيه احتمالات: أن يكون تشبيها مفرقاً والآخر تمثيلاً (٢)، والاحتمال الأول [مردود](٢) لفقدان التقابل بين المشبه والمشبه به، والثاني مقبول لأنه غير مشروط بذلك، وقلت: إذا أريد المركب [التمثيلي](١) لابد من ذلك، لأن المراد أن داعي الأصنام لا يرجع من دعائها إلى شيء ما وأنها أدون حالاً من البهائم لأنها تسمع دعاءً ونداءً وهي لا تسمع شيئاً قط كقوله تعالى ﴿إِن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم (٥) فإذا لم يوجد في الممثل ما للممثل به تفوت هذه الدقيقة، لأن الواجب في التمثيلي أن يقدر [للمثل](٦) ما للممثل(٧) به من الحالة المتوهمة المتنوعة من أمور ولو اختل منها شيء اختل التمثيل، اللهم إلا أن يجعل التشبيه مركباً عقلياً كما اعتبر المصنف في قوله تعالى ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم ١٨٥ الآية حيث قال: ((ومثل نفقة هؤلاء في زكائها عند الله)) ١٩١١، المعنى على كونه مركباً عقلياً: ومثلهم في دعائهم الأصنام فيما لا جدوى فيه كمثل الناعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً، وهذا أحسن الوجوه المذكورة في الكتاب(١٠) وأوفق لتأليف النظم، وذلك أن العاطف في قوله

١ تنسير البيفاري ١٠٠١ بنصه.

٢\_ كذا ني (م و ي) وني (د) تشيلياً وهو الاظهر.

٣ ما بين المعكونين في (م) "مردوداً"، والعواب الشبت كما في (د و ي).

المعكونين في (م) "التمثيل" وفي (ي) "المثيلي" ولعل الصواب ما أثبتناه كما في (د)
 ولدلالة السياق اللاحق.

هـ ناطر (١٤).

٦- ما بين المعكوفين ساقط من (م) وهو كما أثبت في (د و ي) لكن زاد في (ي) حرف جر 'في المثل' والإظهر أن يكون 'للمثل' كما في الموضع المتقدم.

٧\_ تبدر ني (د) "للمل" رمر تصحيف.

٨\_ البقرة (٢٦٥).

٩\_ الكشاف ا/١٦١٠.

١٠ انظر الكتاب لسيبويه ١١٢/١٠.

﴿ومثل الذين كفروا ﴾ يستدعي معطوفاً عليه ولا يحسن أن يعطف على جملة قوله ﴿وافِدا قيل لهم اتبعوا ﴾ الآية حسنه إذا عطف على قوله ﴿لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ﴾ على سبيل البيان / فيكون المراد بالذين كفروا إياهم وضعاً للمظهر موضع المضمر للإشعار بعلية عدم الاهتداء وسلب العقول نعياً على المخاطبين وتسجيلاً على ضلالهم، وفي عطف الجمل الاسمية على الفعلية الإيذان بأن المراد بالمضارع في قوله ﴿لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ﴾ الاستمرار.

(٢٤٠) قوله ((فانعق بضائك))(١) منتك من تمنيت الشيء ومنيت غيري، يقول: إنك من رعاء الشاء لا من الأشراف، وما منتك نفسك في الخلاء إنك من العظماء فضلال(٢) باطل.

(٢٤١) قوله ((لأن كل ما رزقه الله)) تعليل لتفسيره الطيبات بالمستلذات يعني المراد بالطيبات المستلذات لأن قوله (ها رزقناكم) محمول على [الحلال](٢)، لأن الرزق عندهم(٤) لا يكون إلا حلالاً، وعند أهل السنة وإن جاز حمل الطيبات على الحلال لأن قوله (ها

والرزق ما ينفع من حلال أو ضده فحل عن المحال

لانه رازق كل الخلق وليس مخلوق بنير رزق

قال في الشرح: والرزق ما ينفع المرتزق، أي ينتفع بحصوله سواء كان ذلك المنتفع به "من حلال" أو "ضده" خلافًا للمعتزلة، الذين قالوا: إن الحرام ليس برزق، اهم بتصرف من لوامع الإنوار ١/١٤٤، وللوقرف على مذهب المعتزلة في هذه المسألة راجع شرح الاصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص٧٨٧.

١ ـ البيت: نانعق بطانك يا حرير فإنما منت نفسك في الخلاء ضلالًا.

وهو للأخطل كما في ديوانه ص١١٦، وهو في اللسان "نعق" ٢٥٦/١٠.

ني (د) "و ضلال" وهو خطأ.

٣\_ ما بين المعكونين ني (م) "الحال" والتصويب من (د و ي).

٤ـ أي عند المعتزلة، اعلم أن مذهب أهل السنة والجماعة إطلاق الرزق على كل ما ساق الله للمبد سوا، كان ذلك المنتفع به من حلال أو ضد، فالعبد هو الذي يغمل الاسباب ويعاقب ويثاب على فعله، قال الإمام محمد بن أحمد السفاريني في لوامع الانوار:

رزقنكم المحلق يتناول الحلال والحرام لكن مقام الامتنان على قوم مخصوصين كما سيجيء (١) والأمر بالتناول يأبى إلا الحمل على ما تستطيبه النفس كما سيجيء .

(۲٤٢) قوله ((قرىء حَرّمَ على البناء للفاعل)) وهي المشهورة وعلى بناء المفعول شاذ (۲۱)، قال الزجاج: ويجوز: إنما حرم عليكم الميتة على أن الذي حرم عليكم الميتة. والمختار أن ما كافة لاتباع سنة الكناية، المعنى ما حرم عليكم إلا الميتة لأن «إنما» تأتي إثباتاً لما يذكر بعدها ونفياً لما سواه (۲۲)، وقال أبو البقاء: يجوز أن يكون [ما](٤) بمعنى الذي والميتة خبر إنّ، ويجوز أن تكون كافة والميتة أقيم مقام الفاعل (۵).

قال القاضي: إنما تفيد قصر الحكم(٢) على ما ذكر وكم من حرام لم يذكر، وأجاب: المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقاً /إنه 10 أو قصر حرمته على حال الاختيار كأنه قيل: إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها (٧)، وقلت: الوجه الأول هو الوجه والثاني ضعيف، لأن الحصر في باب «إنما» إنما (٨) يأتي في القيد الأخير، قال صاحب المفتاح: نزل القيد الأخير من الكلام الواقع بعد إنما منزلة مستثنى (١) ولا تصنع شيئاً غير ما أذكره (١٠)، والقيد الأخير هنا

١- توله "كما سيجيه" زيادة في (م) وسيم أن تكرار.

٢- تلت: قد عزاها أبو حيان إلى أبي جعفر، انظر البحر المحيط ١١٠/٢ وكذلك في القرطبي ١٤٦/٢ قال: وقرأ أبو جعفر \*حُرَم \* بضم الحاء وكسر الراء ورفع الاسماء بعدها.

٣\_ انظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٣/١.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

ه\_ إملاء ما من به الرحمن ٧٦/١ بنصه.

٦\_ عبارة البيفاوي: فإن قيل: إنما تغيد قصر الحكم ١٠٠٠ إلخ.

٧\_ تفسير البيفاري ١٠٠/١ بنصه.

٨ـ ساقطة من (د).

٩\_ كذا في (م) و (د و ي) المستثنى وهو كما في المنتاح.

١٠ ـ انظر منتاح العلوم ص٢١١ مع تقديم وتأخير.

المفعول به، والمعنى: ما حرم عليكم شيئاً من المأكولات إلا الميتة والدم ولحم الخنزير، فالكلام في المأكول (١) لا في الحال، ويمكن أن يقال: إن عطف ﴿فمن اضطر﴾ يفيد تقييد ما تقدمه بالحال فصح قوله(٢): إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها، وأما تقرير وجه القصر فاعلم أن القصر لابد فيه من سبق خطأ من المخاطب مشوب بصواب وأنت تريد تحقیق صوابه ونفی خطائه، فقوله تعالی ﴿إنما حرم علیكم الميتة المعناه: ما حرم عليكم إلا الميتة وهو قصر الحكم على المذكورات فيفيد أن المحرم ليس إلا المذكورات وليس كذلك وهو المراد بقوله (۱) ((وكم من حرام لم يذكر)) وإنما يمكن التقصى منه إذا عينا (٤) اقتضاء المقام، فإن القائل إذا قال: زيد شاعر ومنجم، فإذا قلت في جوابه: ما زيد إلا شاعر أفاد القصر وليس المراد أن ليس لزيد صفةً سوى الشاعرية بل القصر على أحد الوصفين المتنازع فيهما، كذلك في هذا المقام أنه تعالى لما عم الخطاب بقوله ﴿ياأيها الناس كلوا هما في الأرض حلالاً طيباً ﴾ وخصه المؤمنين(ه) في قوله ﴿يِاأَيِها الذين عامنوا كلوا من طيبات ما رزقنكم أله ثم عقبها بقوله ﴿إنما حرم عليكم الميتة ﴾ الآية وجب أن يقدر لكل من المخاطبين ما يناسبه ليصح الرد، وذلك بأن يرد على المشركين تحريمُهم ما أحله(٦) الله وهو السائبة(٧)

١ كذا ني (م) وني (د و ي) المأكولات.

٢\_ أي قول البيضاري كما تقدم.

٣ - أي البيضاوي.

٤\_ ني (ي) "عنينا".

هـ كذا في (م) وفي (د و ي) "بالمؤمنين" وهو الانسب للسياق.

٦\_ ني (ي) مما أحل.

٧ قال ابن الاثير: السائبة هي التي لا تمنع من ماء ولا مرعل ولا تحلب ولا تركب وأصله من
 تسيب الدواب وهو إرسالها تذهب وتجيء كيف شاءت، النهاية ٢١/٢٤.

والحام (١) والوصيلة (٢) وأمثالها وتحليلهم ما حرمه الله من هذه المذكورات، كأنهم قالوا: تلك حرمت علينا لكن هذه [أحلت](٢) فقيل لهم: ما حرمت عليكم إلا هذه، وإليه ينظر قول القاضي: قصر [الحرمة](٤) على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقاً وإن يرد على المؤمنين تحريمهم على أنفسهم لذيذ الأطعمة ورفيع الملابس وهذه الأشياء المذكورة، فقيل لهم: ما حرمت عليكم إلا هذه، ويؤيده ما روينا عن البخاري(٥) ومسلم(٢) عن أنس عن النبي عليه السلام: «ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " قاله حين سمع أن نفراً من أصحابه قال بعضهم: لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أنزور النساء، مثارق الأنوار (٢)، وأمثال هذا الحديث واردة (٨) كثيراً وفيه نزلت قوله مثارق الأنوار (٢)، وأمثال هذا الحديث واردة (٨) كثيراً وفيه نزلت قوله تعالى ﴿يأبيها الذين عامنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ... ﴿١) فالتركيب بالنسبة إلى المشركين قصر قلب وإلى المؤمنين

١٠ هو الفحل من الإبل الذي طال مكثه عندهم قال الفراء: إذا لقح ولد ولد، نقد حمل ظهر، فلا
 يركب ولا يجز له وبر ولا يمنع من مرعل، الصحاح ٢٢٢١/٦.

٢ مي الشاة إذا ولدت ست أبطن، أنثيين أنثيين وولدت في السابعة ذكراً وأنثى قالوا وصلت أخاما، فأحلوا لبنها للرجال وحرموه على النساء، النهاية لابن الاثير ١٩٢/٠.

٣ ما بين المعكونين ني (م) "أدلت" وهو تصحيف.

١٤ ما بين المعكونين ني (م) "الحكمة" وهو تصحيف.

٥- كتاب النكاح، باب الترغيب ني النكاح ح(١٥٠٦٣) ١/٥ بنحره.

٦\_ كتاب النكاح باب استحباب النكاح لمن تاقت نف إليه ح(١٤١١) ١٨٥/١ واللفظ له.

٧- أي ذكره الإمام الحانظ رضي الدين أبي الفضائل الحسن بن محمد العاغاني الترشي العدوي، الفتيه الحنفي صاحب التعانيف، من معنناته مجمع البحرين في اللغة، وكتاب العباب الزاهر في اللغة، والشوارد في اللغة، ومشارق الانوار الذي إليه العزو، وغيرها، (ت ١٦٥، سير أعلام النبلاء ٣١٨/٣٨، انظر مشارق الانوار النبوية على صحاح الاخبار المعطفوية، وهو الجمع بين الصحيحين للهاغاني ص١٦٥.

٨ - ني (ي) "وارد".

٩\_ البائدة (٨٧).

قصر إفراد، والفاء في قوله (فعمن اضطر غير باغ) تفصيلية لأنها تدل على تقدير محذوف يبين الحكم(١) السابق. المعنى: ما حرم عليكم إلا هذه فمن استحلها وتناولها فقد [ارتكب](٢) إثما (٣) عظيما ومن اضطر إليها وتناول منها غير بغي وعدوان فإن الله يغفر له ويرحمه ويحط عنه ذلك الإثم لأن الله غفور رحيم، وظهر ضعف الوجه الثانى للقاضى والله أعلم.

(٢٤٣) قوله ((أي رفع به(٤) الصوت للصنم))(ه) قال القاضي: الإهلال أصله رؤية الهلال، يقال: أهل الهلال وأهللته، لكن لما جرت العادة أن يرفع الصوت بالتكبير إذا رؤي سمي ذلك إهلالاً، ثم قيل لرفع الصوت إهلال وإن كان [لغيره](٢) (٧).

(﴿فَى بطونهم﴾ مل بطونهم)) قال أبو البقاء: والجيد أن يكون ﴿فَى بطونهم﴾ ظرفاً ليأكلون(٨). فعلى هذا هو مبالغة في الأكل كأنهم كانوا متمكنين(١) على البطون عند الأكل فملؤها.

(۲٤٥) قوله ((أكلت دماً إن لم أرعك(١٠) بضرة)) تمامه: بعيدة مهوى القرط طيبة النشر(١١).

أي كنت آكلاً دماً إن لم أتزوج عليك، أي بدل الدم وهو الدية

**١ ـ كذا ني (م) وني (د و ي) "حكم".** 

٢\_ ما بين المعكونين في (م): "أركب".

٣\_ في (د) بلفظ "أمراً".

<sup>3</sup>\_ الجار والمجرور ساقط من (ي).

٥- هذا تعريف الزمخشري لما "أهل به لغير الله" كما في الكشاف ١٠٨/١.

٦- ما بين المعكوفين في (م و د) "بغيره" ولعل المثبت هو الصحيح كما في (ي) وتفسير البيضاوي.

٧\_ انظر تفسير البيضاوي ١٩١/١ بنصه.

٩ في (ي) "متكئين".

١٠\_ في (د) "أراعك" وهو خطأ.

١١ـ البيت ورد في سمط اللآلي ١٧٣/٢ ونسبه لعروة الرحال، ونسبه صاحب الإيضاح في علوم
 البلاغة ص٤٠٣ لبعض الإعراب، وورد بدون نسبة في الحماسة لإبي تمام ٤٦٣/٢.

فإنهم يستنكفون من أخذ الدية، وقيل: أراد العلهز وهو الدم والصوف يؤكل في الجدب، أي وقعت في الجدوبة، أرعك: أفزعك، وإنما سميت الإمرأتان للرجل ضرتين لأن كل [واحدة](١) منهما تريد ضر صاحبتها، بعيدة مهوى القرط(٢) كناية عن طول العنق.

(٢٤٦) قوله ((يأكلن كل ليلة [إكافاً](٢)))(٤) أوله(٥): إن لنا أحمرةً عجافاً.

الإكاف: البرذعة(٦)، أي نعلفها كل ليلة ثينالإكاف نبيعه(٧).

(۲٤٧) قوله ((تعريض بحرمانهم)) (٨) يعني (٩) لا يكلمهم ولا يزكيهم تعريض بأنهم لا يكرمون ولا يزكون بالثناء عليهم لأن أهل الجنة مكرمون بتكليم الله إياهم ومزكون بثناء الله عليهم (١٠)، إنما خصا بالذكر

١- ما بين المعكوفين في (م) "واحد" والعواب ما أثبتاه كا في (د و ي).

٢\_ هو نوع من حلي الاذن، يقال: قرّطت الجارية، فتقرطت هي، انظر اللـان ٢٧٥/٧.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "أناكا" وهو تصحيف.

٤\_ قال في اللـان: الإكان والاكان من المراكب شبه الرحال والاقتاب، انظر اللــان ٩/٩.

هـ البيت لراجز لم أقف على اسمه، وهو في اللـان ٩/٩، وفي البحر المحيط ١٢١/١ ولم ينسبه وفي الدر المعون ٢٤٢/٢.

٦ـ البرذعة: الجلس الذي يلقى تحت الرحل، قال ابن منظور وخصصه بعضهم بالحمير. انظر اللسان ٨/٨، والصحاح ١١٨٤/٣.

٧ كلمة "نبيعه" ساقطة من (د و ي).

٨- قلت: القول بأن معنى قوله تعالى ﴿ ولا يكلمهم الله ... ﴾ تعريض بحرمانهم خلاف ظاهر الآية الكريمة، بل مراد الزمخشري نفي صغة الكلام عن الله وقد وافقه الطيبي على ذلك، والحق في هذا والعلم عند الله أنه لا يلزم من عدم تكليم الله لهم لإهانتهم وإذلالهم نفي أن يكون الله متكلم بحرف وصوت يسمع، قال الطبري رحمه الله عند تفسيره لهذه الآية: \*أي: ولا يكلمهم بما يحبون ويشتهون، فأما بما يسؤهم فإنه سيكلمهم، لانه أخبر تعالى ذكره أنه يقول لهم إذ قالوا ﴿ ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون \* قال اخسئوا فيها ولا تكلمون المؤمنون ( ١٠٠٨ ) انظر جامع البيان ٢٠٠١، وتقدم ممك تقرير مذهب السلف في صغة الكلام تحت الفقرة رقم (٥).

۹\_ نی (*ي*): "نتی"،

١٠ في (م) "بثناء الله عليهم الجنة" ولعل كلمة الجنة مقحمة لإنها لم ترد في (د و ي).

إظهاراً لغيظهم وإبداء لتحسرهم (١) لأن الإحسان إلى العدو سبب لاغتمام العدو، وفيه أنهم فوتوا على أنفسهم بسبب الكفر هاتين الكرامتين.

(٢٤٨) قوله ((نفي الكلام عبارة عن غضبه عليهم)) مشعر بأنه من باب الكناية وكذلك قوله ((تعريض بحرمانهم)) لأن التعريض نوع من أنواع الكناية [وأتى في آل عمران عند قوله ﴿ولا يكلمهم الله ولانمُ أنواع الكناية إلى القيامة ﴿ ولا ينظر إليهم ﴾ كناية عن عدم الالتفات بل مجازاً عنه (٢)، حيث قال: ((أصله فيمن يجوز عليه النظر كناية ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً لمعنى الإحسان))(١) (٥) وفيه بحث](٢).

١ ني (ي): "لتحقيرهم".

٢- آل عدان (٧٧) والد يه بكريمه نيواخفه في كل لسنخ ، وسوابط هوما أ ندتناه م

٣- قلت: القول بأن نفي النظر كناية عن عدم الالتفات بل مجاز عنه، تأويل مخالف للصواب لان مناده نفي النظر عن الله وهذا باطل، فإنه لا يلزم من أنه لا ينظر إليهم تعذيباً وإهانة لهم لا يلزم من ذلك نفي النظر عن الله، قال ابن كثير رحمه الله عندما فسر الآية: "يعني ولا يكلمهم كلام لطف ولا ينظر إليهم بعين الرحمة" انظر تفسير ابن كثير ١٣٨٣، وسبق التبيه على أن اتخاذ المجاز سلماً لنفي ما أثبته الله لنفسه مسلك مجانب للصواب، كما مر في المأخذ الأول على المؤلف فارجع إليه.

٤- قلت: هذا مبني على أصل عند المعتزلة وهو نفي الرؤية عن الله تبارك وتعالى، وهو قول باطل، والصواب والعلم عند الله أن الإحسان من لوازم النظر، وليس نفي للنظر، فإثبات الإحسان لا ينفي كونه تعالى ينظر إلى المؤمنين، نعم يلزم من عدم النظر إليهم عذابهم وإهانتهم لكن لا يلزم من ذلك نفي النظر عن الله، ومثله مر قريباً وقد بسطت لك مذهب أهل السنة والجماعة في رؤية الله تحت الفقرة رقم (٧٧٧) كما سياتي.

ه انظر الكثاف ١٩٧/١ عند تنسير قوله تعالى ﴿ ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ﴾ وقد تصرف الطيبي في النقل،

٦- من قوله: "وأتى في أل عمران إلى قوله: مجرداً لمعنى الإحسان وفيه بحث" ساقط من (م).

(۲٤٩) قوله ((نأي شيء صبرهم، إلى قوله: وهذا أصل معنى(١) [فعل] (٢) التعجب)) فرق بين الأصل(٢) والفرع وهو كذلك لأن الأصل [فعل] (٢) التعجب)) فرق بين الأصل(٢) والتوبيخ والتعجب وغير ذلك، والفرع الاستفهام فيه(٤) يحتمل الإنكار والتوبيخ والتعجب وغير ذلك، والفرع منصوص فيه(٥) في إنشاء التعجب، الراغب: قال أبو عبيدة (٢٥): إن ذلك لغة بمعنى الجرأة، واحتج بقول الأعرابي لخصمه: ما أصبرك على الله، وهذا تصور مجاز بصورة حقيقة، لأن /[ن٥٠ب] ذلك معناه: ما أصبرك على عذاب الله في تقديرك إذا اجترأت على ارتكاب ذلك، وإلى هذا يصور قول من قال: ما أبقاهم على النار، وقول من قال: ما أعملهم بعمل أهل النار، وذلك أنه قد يوصف بالصبر من لا صبر له في الحقيقة اعتباراً بالناظر إليه، واستعمال التعجب(٧) في مثله اعتبارً (٨) بالخلق لا بالخالق(١٠).

۱\_ نی (ي): "بمنی"،

٢ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ كلمة "الاصل" عليها حبر في (م).

٤- كذا العبارة في (م و د) وفي (ي): وهو كذلك، لأن أصل الكلام الاستفهام فيه يحتمل الإنكار...
 إلخ ولعله هو الصواب.

هـ زیاده نی (م).

٦- معمر بن المثنى أبر عبيدة التيمي مولاهم البصري النحوي اللغري، صدوق إخباري، وقد رمي برأي الخوارج، له عدة تصانيف من أشهرها مجاز القرآن، وقيل إنه أول من صنف في غريب الحديث، ولد سنة (١١٨مـ) وتوفي (١٦٨هـ) وقيل بعد ذلك، انظر ترجمته في السير ١٩٥١ (١٦٨) وفي تقريب التهذيب ص١٤٥، وفي طبقات المفسرين.

٧\_ ني (د): "التعجيب"،

۸ کذا فی (م) وفی (د و ی): اعتباراً.

٩\_ تنسير الراغب ل١٣٤ بتمرف.

(۲۵۰) قوله ((أو كفرهم ذلك)) هو معطوف على قوله ((ذلك العذاب بسبب أن الله نَزَّل)) لأن المشار إليه السابق أما ما دل عليه قوله ﴿ولهم عذاب أليم﴾ أو قوله ﴿أولنك الذين اشتروا الضللة بالهدى الأول: الكلام مع اليهود خاصة والتعريف في الكتاب للجنس، وقوله ﴿إِن الذين اختلفوا في الكتلب﴾ الآية كالتأكيد والتذييل للجملة السابقة يدل عليه وضع قوله ﴿الذين اختلفوا ﴾ موضع الضمير. المعنى: ﴿إِن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتلب ويشترون به ثمناً قليلاً إنما يثبت لهم العذاب لأنه تعالى نزل جنس الكتاب بالحق وهم اختلفوا فيها وكتموا الحق وقالوا في بعضها حق وفي بعضها باطل؛ ثم نعى عليهم هذا المعنى على سبيل التذييل بقوله ﴿[وإن](١) الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد الكلام حذف، والمحذوف (٢) ما قدرناه لدلالة التذييل عليه، وقدر القاضى اللام للعهد فقال: ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب والكتمان (٢). وعلى الثاني: الكلام مع اليهود والمشركين، والتعريف للعهد والمراد بالكتاب القرآن وبالذين «اختلفوا» المشركون، وقوله ﴿وإن الذين اختلفوا في الكتاب الآية حال من الكتاب، وقد أقيم مقام الراجع المظهر. المعنى إنما كفر اليهود لأن الله تعالى نزل القرآن بالحق والحال أن المشركين كانوا فيه على شقاق قوي واختلاف شديد ولم تتفق كلمتهم مع كلمة المسلمين حتى جسرت اليهود على أن طعنوا فيه وكفروا به بعد ما عرفوا أنه الحق فاشتروا الضلالة بالهدى، ولا امتناع في أن تُصدّر الجملة الحالية بإن لما ورد في قوله ﴿وها أرسلنا قبلك من

١ ـ نى (م) "إن" والنظم والقرآنى: ﴿وإن الذين...﴾.

٢ ـ نى (د) "المحذرف" بدرن رار.

٧\_ تفسير البيضاري ١٩١/١ بنصه.

المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام (١١) قال أبو البقاء: كسرت (إن) لأجل اللام وقيل لو لم تكن اللام كسرت أيضاً لأن الجملة حالية، إذ المعنى: إلا وهم يأكلون(٢)، استشهد الدار الحديثي(٢) بهذه الآية في شرحه لهذا المعنى،

(٢٥١) قوله ((لأن اليهود تصلي قبل المغرب إلى بيت المقدس)) أراد بحسب أوفق مكة. [قوله](١) وذلك جار مجرى سبب النزول.

(٢٥٢) قوله ((وكثر خوض المسلمين)) معطوف على قوله ((الخطاب لأهل الكتاب)) فعلى هذا الخطاب عام في أهل الكتاب والمسلمين فينبغى أن يكون ما خاض فيه المليّون(٥) جميعاً أمراً عظيماً ، وذلك أن اجتماعهم وكثرة خوضعهم في شيء يؤهم أن ذلك الشيء أمر عظيم، ولهذا قال ((ليس البر العظيم)) وأما ١٦) اختصاص المشرق والمغرب فللتعميم لا تعيين السمتين كما في الوجه الأول.

(۲۰۳) قوله ((أو كما قالت)) أي(٧) الخنساء (٨) ترثى أخاها

نما عجولًّ لدى بوِّ تطيف به

أودى به الدهر عنها نهى مرزمة

ترتم ما غفلت حتى إذا ذكرت

انظر الشعر والشعراء ص١١٣٠

قد ساعدتها على التحنان أظار

لها حنينان إصغار وإكبار

فإنما هي إقبار وإدبار.

١\_ الفرقان (٢٠).

٢\_ انظر إملاء ما من به الرحمن ١٦١/٢.

٣- ني (د) تبدوا: "دار الحرثي" ولعله تصحيف، وني (ي) "دار الحديثي" بدون تعريف.

٤ في كل النسخ: قوله وذلك جار... إلخ، ولعل كلمة "قوله" متحمة من الناسخ، لان الكلام للطيبي.

٥ من الله المكيون • والعليون جمع مليّ، أي ماحب ملة، والعلة بالكسر الدين والشريعة، كما ني الصحاح ١٨٢١٠٠.

٦ نى (د): "وما" وهو خطأ.

٧\_ كلمة "أى" ساقطة من (ى).

٨ ـ هي تماض بنت عمرو بن الشرّيد من بني سليم، جاهلية كانت تقول الشعر ني زمن النابغة، ومن شعرها ني رثاء أخيها:

صخراً (١) (٢)، أول البيت:

ترتع ما رتعت حتى إذا اد كرت ٢١).

جعلت الناقة كأنها تجسدت(٤) من الإقبال والإدبار، يعني هذه الناقة ترتع زماناً فلما ذكرت صاحبها تترك الرتع وتقبل وتدبر بالغة حدها.

(٢٥٤) قوله ((لو كنت ممن يقرأ))(ه) أي لو أجيز لي بأن أقرأ بعدما ورد المنع بإجماع الصحابة أن يقرأ كل أحد من غير سماع لقراءته. الانتصاف: هذا القول من المبرد خطأ، فإن القراءات لا توكل إلى الاختيار والاجتهاد بل معتمدها النقل، والمتواترة (٦) أفصح لأن أول الكلام (ليس البر) وهو مصدر قولاً واحداً، فلو استدرك البر انقلبت المطابقة [ولذلك](٧) حذف المضاف وتقديره (٨): «بر من آمن» أصح وأشد مناسبة للسياق (٩).

(٢٥٥) قوله ((﴿والكتُلْبُ ﴿١٠٠ جنس كُتُبِ الله أو القرآن)) فقد

١- هو صخر بن عمرو بن الحارث السُلمي، كان أجمل رجل من العرب، قتل يوم الكلاب وهو يوم ذي الإثل، ودفن قريب من عسيب وهو جبل بترب المدينة، انظر ترجمته في الكامل للمبرد ٣١/٣٤ الإغاني ٧٦/١٥.

٧ ني (د و ي) بلفظ: "ترثي أخاما" بدون تسميته.

٣- البيت في ديوان الخنساء ص٨٤ برواية "ادّكرت" وورد برواية "ذكرت" كما في (د و ي) في الشعر والشعراء ص١١٣ كما تقدم قريباً.

٤\_ ني (ي): تجسرت وهو خطأ.

ه مذا القول نقله الزمخشري عن المبرد، أبي العباس محمد بن يزيد بن عبد الاكبر الشالي المعروف بالمبرّد، من آثاره الكامل ومعاني القرآن وإعراب القرآن وغيرها (ت ٢٠٦) انظر نزهة الإلباء ص١٦٤ معجم الإدباء ٥٠/٠٨.

٦\_ أي البِرُّ بكسر الباء،

٧ ما بين الممكونين في كل النسخ "كذلك" والتصويب من الانتصاف.

٨ ني (د ر د): \*وتقدير\*.

٩\_ الانتماف ١٩١/ بتمرف.

١٠ في قوله تعالى ﴿ولكن البر من ءامن باللهُ ﴿والمالمُنكة والكتَّابِ...﴾.

أومى بهذا إلى بيان النظم وأن هذا الكتاب هو ذلك الكتاب المذكور في قوله (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) فإن أريد به الجنس كان هذا مثله وإن أريد العهد فكذلك، لأن المعرف إذا أعيد كان الثاني عين الأول، وبيان النظم أنه تعالى لما ذكر اختلاف أهل الكتاب في جنس كتب الله أو القرآن ذكر اختلافاً آخر لهم في شأن القبلة مستطرداً(۱) وجعله تخلصاً وذريعة إلى ذكر أقسام البر وأصنافه، وأراد أنهم عن سائر الخيرات معزولون ولا يختص اختلافهم في الكتاب وحده أو القبلة وحدها.

(٢٥٦) قوله ((كما قال ابن مسعود)) والحديث من رواية البخاري(٢) ومسلم(٣) عن أبي هريرة قال: «جاء رجل إلى النبي بَالِيْ فقال: يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجر ٢٩ قال: أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم، قلت: لفلان(١) كذا ولفلان كذا وقد كان(٥).

(۲۰۷) قوله ((وقيل على حب الإيتاء))(١)، اعلم أن الضمير إذا كان للعمال أو الإيتاء كان من باب التتميم(٧) والمبالغة، وإذا كان لله

**١ ـ ني (ي) مستطرد".** 

٢- ني كتاب الزكاة، باب نفل صدقة الصحيح الشحيح، ح(١٤١١) ٣٣٤/٣ واللفظ له ولفظه: "عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي بين فقال: يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بغلت الحلقرم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا، وقد كان لفلان الحديث.

٣\_ كتاب الزكاة، باب بيان أن أنفل المدنة مدنة المحيح الشحيح ح(١٠٣١) ١٢٩/٧ بلفظ تريب جداً من لفظ البخاري.

٤\_ غير واضحة ني (م).

هـ أي وقد كان لفلان كما في البخار ومسلم.

٦\_ هذا أحد الأوجه التي ذكرها الزمخشري عند تنسير قوله تعالى ﴿و، اتَّى المال على حبه...﴾.

٧ ـ عرف البلاغيون التنميم بقولهم: هو الإنيان في النظم والنثر بكلمة إذا طرحت من الكلام نقص حسنه ومعناه، وهو ضربان، ضرب في المعاني لتنميم المعنى وضرب في الالفاظ لتنميم الوزن، ذكروا ميهوقول طرفة:

نسقى ديارك غير منسدما

صوب النمام وديمه تهمى، خزانة الأدب ٢٧١/١، ٢٧٢:

تعالى كان من التكميل(١) لانضمام الإخلاص مع الكرم.

(۲۰۸) قوله ((«صدقتك على المسكين صدقة»)) الحديث من رواية الترمذي(۲) والنسائي(۲) وابن ماجة(٤) والدارمي(٥) عن سلمان بن عامر (٦) قال: قال رسول الله بَرَاتُيْ: «الصدقة على المسكين صدقة و/[ن١٠٠]على ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة».

(٢٥٩) قوله ((ذي الرحم الكاشح (٧١)) (٨) الأساس: هو طاوي الكشحين ومنه عدو كاشح، وكشح له بالعداوة أي أضمرها في كشحه (١).

((والمسكين الدائم السكون إلى الناس)) لأنه لا شيء له وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه (١٠) لقوله تعالى وأق مسكيناً ذا متربة (١١) ومذهب [الشافعي](١٢) رضي الله عنه (١٢): هو

١ـ عرفه البلاغيون بقولهم: هو أن تأتي في شيء من الغنون بكلام تراه ناقصاً فتكمله بجملة ترفع عنه النقص، وذكروا من أمثلت: "حليم إذا ما الحلم زين أهله"، فرأى الشاعر أن وصفه الممدوح بمجرد الحلم غير وأف بالغرض، لأن من لم يعرف منه إلا الحلم ربما طمع فيه عدوه فينال منه ما يذم به، فكمله بقوله: "مع الحلم في عين العدو مهيب" المصاح ص١١٦، ١١٢.

٢ـ واللفظ له أبراب الزكاة باب المدنة على ذي القرابة ٣٧/٣ ح(١٦٥٨).

٢\_ كتاب الزكاة، باب المدنة على الاتارب ١٢/٥ ح(٢٥٨٦).

٤\_ كتاب الزكاة، باب نظل العدقة ٢٠٩/١ ح(١٤٩٤).

هـ كتاب الزكاة، باب الهدقة على الترابة ٤٨٧/١ ح(١٦٧٩ والحديث صححه الالبائي كما ني صحيح سنن الترمذي ٢٠٢/١ تحت رقم (٥٣١).

٦ــ سلمان بن عامر بن أوس بن حجر بن عمرو الفبي، توني في خلانة عمر وقيل في خلانة عثمان ورجح ابن حجر في الإصابة أنه عاش إلى خلانة معاوية، انظر ترجمته في الإصابة ١٦٢/ (٢٣٥٦) وفي الاستيماب ٦٢/٢.

٧\_ قال ابن الاثير: الكاشح العدر الذي يضر عدارته ريطوي عليها كشحه، أي باطنة، النهاية ١٧٥/٤.

٨\_ هذه رواية الدارمي وأحمد في المسند ١٩٣/٣ ح(١٥٣٥٦).

٩\_ الأساس ص٢٩٣ بتمرف.

١٠ـ ني (د ر ي) "رحمه الله".

۱۱\_ البلد (۱۱).

١٢\_ ني (م) شانعي بالتنكير.

١٢ ـ توله "رضي الله عنه" زيادة ني (م).

الذي يملك(١) ما يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه(٢) لقوله تعالى ﴿أَمَا السَّفِينَةُ فَكَانْتُ لَمُسَاكِينَ﴾(٢).

(٢٦١) قولم ((لأن السبيل يرعف به))(١) الأساس: ومن المجاز: رعف فلان بين يدي القوم، واسترعف: تقدم، ورعف به صاحبه: قدمه(ه).

(۲٦٢) قوله ((«للسائل حق ولو جاء على فرس»))(٦) أخرجه أبو داود(٧) ولم يذكر فيه الظهر(٨)، والراوي على رضى الله عنه.

(۲٦٣) قوله ((ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصارف الزكاة)) فإنه تعالى لما ذكر إقامة الصلاة ذكر شقيقتها مجملاً بعدما ذكرها مفصلاً وذلك أن مفهوم ﴿عاتى الزكوة﴾ ومفهوم ﴿عاتى المال على حبه ذوى القربى ﴿ إلى آخره متقاربان إجمالاً وتفصيلاً وإنما قدم بيان المصرف على ذكر الزكاة لأنه هو المهتم بشأنه ألا ترى إلى قوله تعالى

**١\_ ني (د ر ي) "ملك".** 

٢\_ زيادة ئي (م).

٢\_ الكيف (٧١).

٤ مذا تعليل لاحد الاتوال التي ساقها الزمخشري في تفسير "ابن السبيل" قال: ((وقيل ابن السبيل هو الضعيف لان السبيل يرعف به)) ١٩٨١.

٥- انظر الأساس ص١٦٧٠

٦ـ كذا في (م) وفي (د و ي) والكشاف ١٠٩/١: \*وإن جاء على ظهر فرس".

٧- كتاب الزكاة باب حق السائل ح(١٦٦٥ ٢١٦١ ٢١٦١ والحديث أيضاً رواه أحمد ١/١٠١ ح(١٧٢٠) ورواه مالك في الموطأ كتاب الصدقة باب (٣) (٢/٢٩١١ قال ابن عبد البر: لا أعلم في إرسال هذا الحديث خلافاً عن مالك وليس فيه مسند يحتج به والله أعلم، ورواه أيضا ابن أبي شيبة في المصنف ٧/٣ كتاب الزكاة باب(١) ح(٢١١). وهو في معجم الطبراني الكبير ١٣٠/١، ح(١٣٨٣). وقد استوفى الزيلمي طرق الحديث، ونصل الكلام في كل طريق بما لا مزيد عليه، انظر تخريج أحاديث الكشاف للزيلمي تحت رقم (٢٦١، وكذلك ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف تحت رقم (٢١١، وكذلك ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف تحت رقم (٢١١ وأيضاً راجمه في ضعيف سنن أبي داود للألباني ص١٦٥ ح(١٣٦٤) وأبو

٨ في (د) تبدر "الظفر" أي كما في رواية الزمخشري "... ولو جاء على ظهر فرسه" انظر الكشاف
 ١٠٩/١.

﴿يسالونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين (١) وسيجيء بيانه، وإنما أوقع الصلاة واسطة للعقد (٢) بين المفصل (٣) والمجمل (٤) ليؤذن بأن التعظيم لأمر الله إنما يحسن كل الحسن إذا كان مكتنفاً بالشفقة على خلق الله.

(٢٦٤) قوله ((على الاختصاص والمدح إظهار الفضل الصبر)) (٥) نقل الإمام عن أبي علي الفارسي(٢): إذا ذكرت صفات في معرض المدح أو الذم فالأحسن(٧) أن يخالف بإعرابها، لأن المقام يقتضي الإطناب، فإذا خولف في الإعراب كان المقصود أكمل، لأن المعاني عند الاختلاف تتنوع وتتفنن(٨)، وعند الاتحاد تكون نوعاً واحداً(١٠).

(٢٦٥) قوله ((وهو مذهب مالك والشافعي، إن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى)) وفيه نظر إذ مذهبه(١٠) أن الذكر يقتل

١\_ البقرة (٢١٥).

٢\_ في (ي): "المتعد" وله تصحيف.

٣ـ المراد بالمنصل ما ينهم من قوله تعالى ﴿و اتى المال على حبه ذرى القربى واليتامى والساكين وابن السبيل...﴾.

٤ المجمل هو قوله تعالى ﴿وماتى الزكرة…﴾.

هـ الكلام ني إعراب قوله تعالى ﴿... والصَّارِين في الباساء....﴾.

٦- أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الننار النارسي من أكابر أثبة النحر أخذ عن أبي بكر السراج وأبي إسحاق الزجاج وأخذ عنه ابن جني وغيره، من تصانيف: الإيضاح في النحر، والحجة في علل القراءات السبع، وكتاب المتصرر والممدود، وغيرها (ت ٣٧٧)، انظر نزمة الإلباء ص٣٢٧، معجم الإدباء ٢٣/٢.

٧ ـ ني (د ر ي): "والاحسن" والمثبت كما ني التفسير الكبير.

٨ـ ني (د): تتعين وني (ي): تتتن، ولعل صوابها تنفنن وعبارة الرازي: لأن الكلام عند اختلاف
 الإعراب يصير كأنه أنواع من الكلام وضروب من البيان اهـ.

٩ انظر تنسير الرازي ٣٩/٥ بتصرف.

١٠ أي مذهب الشانعي رحمه الله، كما في المجموع شرح المهذب ١٦٥٤/١٨ وانظر كذلك المنني مم الشرح الكبير ٢٧٨/٩ مسألة (١٦٤٠).

بالأنثى؛ قال الإمام: الحر بالحر والعبد بالعبد أخرج مخرج التفسير لقوله (كتب عليكم القصاص) فدل على أن رعاية التسوية في الحرية والعبدية(۱) معتبرة (۲)، وإيجاب القصاص على الحر بقتل العبد إهمال لرعاية التسوية، وقال: إن الآية دلت على أن لا يقتل العبد بالحر والأنثى بالذكر، إلا أنا خالفنا هذا الظاهر (۲) بالقياس والإجماع، أما القياس فهو أنه لما قتل العبد بالعبد فَلأنْ يقتل بالحر أولى وكذلك القول في قتل الأنثى، وأما الإجماع فهو أن يقتل الذكر بالأنثى(١٤)، وقال القاضي: والآية لا تدل على أن لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالأنثى كما لا تدل على عكسه فإن المفهوم إنما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم، وقد بين الغرض من بيان الواقعة في الجاهلية(٥)، وإنما منع مالك والشافعي قتل الحر بالعبد سواء كان عبده أو عبد غيره لما روى علي رضي الله عنه(١٠)، [و]لأن(٨) أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر يقده به(٧)، [و]لأن(٨) أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر

١\_ ني (ي) "البد".

٢ - ني (ي) "منسرة"،

٣ـ عبارة الرازي: مقتضى ظاهر هذه الآية أن لا يقتل العبد إلا بالعبد وأن لا تقتل الانثى إلا
 بالانثى إلا أنا خالفنا هذا الظاهر ٥/٤٤.

٤\_ انظر تفسير الرازي ٥/١٤ بتمرف.

هـ أي بين البيضاوي الواقعة لمنى حدثت بين حيين من أحياء العرب حيث اقتتلا وكان لاحدهما طول على الآخر. فأقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانش، فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله يكن فنزلت الآية ١٩٢/١، وانظر، في أسباب النزول للواحدي ص٣٣.

٦\_ قوله "رضي الله عنه" زيادة في (م).

٧\_ روى نحوه ابن ماجة في كتاب الديات باب (٦٣) ح(٢٦٦٤) ٨٨٨/٢ ولفظه عن علي وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قتل رجل عبده عمداً متعمداً فجلده رسول الله مِنْ من المسلمين، وذكر أن في إسناده: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة وهو ضعيف، وإسماعيل بن عياش، قال الإلباني في ضعيف سنن ابن ماجة ح(٥٨) ص٣٠٣: ضعيف جداً.

٨ ـ واو العطف ساقطة من (م).

بالعبد بين أظهر الصحابة من غير نكير، وللقياس على الأطراف(١). الانتصاف: وهم على الإمامين في مسألة قتل الذكر بالأنثى(٢).

(رولأن تلك واردة لحكاية ما كتب في التوراة)) عطف على قوله ((ويقولون))(٢) لأنه استدلال على أن الآية(٤) ليست بمنسوخة فهو(٥) عطف معنوي، قال القاضي: إن الآية لا ينسخها قوله: ﴿النفس بالنفس﴾(٦) لأنه حكاية ما في التوراة فلا ينسخ ما في القرآن، لأن من شرط الناسخ تأخره(٧) عن(٨) المنسوخ(٩).

(٣٦٧) قوله ((«المسلمون تتكفأ دماؤهم»)) تمامه عن علي رضي الله عنه: «ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم ولا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد(١٠) في عهده» أخرجه النسائي(١١) من

١- انظر تفسير البيفاري ١٠٢/١.

٧\_ الانتماف ١١٠/١.

٣- أي قول الزمخشري ((ويتولون هي منسرة لما أبهم في قوله ﴿النفس بالنفس﴾ [لخ)).

٤ـ أي قوله تعالى ﴿ الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى ... ﴾.

هـ قي (د و ي) "وهو".

٦\_ البائدة (١٤٥).

٧ ـ ني (ي) "تأخيره".

٨\_ في (د و ي} "من المنسوخ" وهو خطأ.

٩\_ تفسير البيفاوي ١٠٢/١ بتمرف.

١٠ ني (ي) "وعهده ني عهده" ونيه ستط.

<sup>11</sup>\_ كتاب التسامة باب القرد بين الأحرار والممالك في النفس ٢٠/٨ ح(١٤٧٣٥) بنحره، وصححه الألباني كما في صحيح سنن النسائي ٨٥٨/٣ ح(٣٧٩٧) والحديث رواه الحاكم ١٤١/٦ مثله، وصححه وقال على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووائقه الذهبي، ورواه ابن ماجة كتاب الديات ٨٩٥/٢ ح(٢٦٨٤، ٢٦٨٥) بنحوه.

رواية أبي جحيفة(١) (٢)، وأخرجه أبو داود (٢) عن عمرو بن شعيب مع زيادات. النهاية: تتكافأ دماؤهم: أي تتساوى في القصاص والديات، والكفء النظير والمساوي ومنه الكفاءة في النكاح(١)، ويسعى بذمتهم أدناهم، أي إذا أعطى أحدً الجيش العدو أماناً جاز ذلك على جميع المسلمين وليس لهم أن يخفروه(٥)، ولا أن ينقضوا عليه عهده.

(٢٦٨) قوله ((أن يتباوؤا)) النهاية: عن أبي عبيدة: يتباوؤا الصواب [يتباوأوا] (٢) بورن يتقاتلوا من البواء وهو المساوأة، يقال: بأوات بين القتلى أي ساويت، وقال غيره: [يتباءؤا] (٢) صحيح يقال: باء به إذا كان كفواً له وهم [بواء] (٨) أي أكفاء معناه ذو بواء (٨).

(۲۲۹) قوله ((﴿فمن عفى له من أخيه شيء﴾ أي عفو قليل)) (۱۰) وهو مفعول مطلق والفعل مسند إلى المصدر كما في قولك:

١\_ نى (ي) 'أبو حنينة' وهو خطأ.

٢- أبو جحيفة وهب بن عبد الله ويقال وهب بن وهب، وهو وهب الخير السوائي، كان من صغار الصحابة، جعله علي رضي الله عنه على بيت المال، (ت ٧٦) وذكروا له قصة وهو أنه تجشأ (وهو تنفس المعدة من الامتلاء) فقال رسول الله على الكنف عليك جشاءك أبا جحيفة فإن أكثرهم شبعاً في الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة قالوا: فما أكل أبو جحيفة مل، بطنه حتى فارق الدنيا، أسد الغابة ١٨٨٦، الإصابة ١٩٢٣. (١٣١١).

٣- كتاب الديات باب (١١) ٤/٧٦٤ ح(١٥٥٠) بنحوه، وقد ساق النسائي أيضاً رواية أخرى للحديث ولم أحد ذكر أبي جحيفة في الروايتين، الأولى عن قيس بن عبادة عن علي، والثانية عن أبي حسان عن على.

٤\_ النهاية في غريب الحديث والأثر ١٨٠/٤ بنهه.

٥ ـ أي ينقضوه، قال الجوهري: وأخفرته إذا نقضت عهده وغدرت به، الصحاح ٢٤٩/٢.

٦ ـ ني (م و د) "يتبار وا" وني (ي) "يتباوا" بواو واحدة، والتصويب من النهاية ني غريب الحديث.

٧ ني (م و د) "يتباور" والتصويب من النهاية في غريب الحديث.

٨ ما بين المعكوفين في (م) بواو، والعواب الشبت كما في النهاية في غريب الحديث.

٩- النهاية في غريب الحديث ١٦٠/١ بنهه.

<sup>10-</sup> نقل الطيبي رحمه الله عبارة الزمخشري بالمعنى.

سير بزيد بعض السير(١).

(۲۷۰) قوله ((ولا يصح أن يكون شيء في معنى المفعول)) روى صاحب الكشف(۲) عن عثمان(۲) أنه قال قد يمكن أن يكون تقديره: فمن عفي له من أخيه عن شيء، فلما حذف الجار ارتفع شيء لوقوعه موقع الفاعل، كما أنك لو قلت: سير بزيد وحذفت الباء وقلت(١٤): سير زيد. ويجوز فيه وجه آخر وهو أن يكون شيء (۵) مرتفعاً بفعل محذوف يدل عليه قوله: عفى له، لأن معناه ترك له شيء.

(۲۷۱) قوله ((وأخوه ولي المقتول)) (ففمن (۲۷۱) عبارة عن القاتل (ومن)(۷) لابتدأرالغاية (وشميع) عبارة عن العفو.

قال الواحدي: العفو عبارة عن نرك الواجب من إرش جناية أو عقوبة ذنب أو ما استوجبه الإنسان بما ارتكبه من [جناية] (٨) فصفح عنه ونرك من الواجب شيء (٨).

١ـ من قوله : ((قوله ﴿فنن عفى له من أخيه شى،﴾)) إلى قوله: "سير بزيد بعض السير" ملحق في الهامش فى (ي) وعنده "بعض سر".

٢\_ جاء في حاشية النسخة (ي) ما نصه: أراد بصاحب الكشف مكي بن أبي طالب له تغسير سماه الكشف وأما عثمان نهو عثمان بن جني الإمام المعروف تلميذ الغارسي اهـ. وقد عده المصنف رحمه الله ضمن مصادره بهذا الاسم، لكن الكتاب مفتود.

٣- أبو النتح عثمان بن حتى الموصلي النحوي اللغوي، كان من حذات أهل الأدب وأعلمهم بعلم النحو والتصريف، من مصناته: الخصائص والمنصف وسر الصناعة وصنف في العروض والقوافي والمذكر والمونث أخذ عن أبي على الغارسي وصحبه أربعين سنة (ت ٢٩٦) وقيل (٣٩٢)، انظر النزهة ص١٢٤، ومعجم الإدباء ٣١١/٣.

ا في (د): "تلت" بدون واو،

ه\_ غير موجود في (د و ي).

٦\_ أي نى توله تعالى ﴿نن عنى له من أخيه شيء﴾.

٧\_ أي التي في قوله ﴿فنن عنى له من أخيه﴾.

٨ في (م) جانية وهو تصحيف، والعواب الشبت كما في الوسيط للواحدي.

٩\_ الوسيط للواحدي ١٠٨/٢ بتمرف.

(٢٧١) قوله ((بلفظ الإخوة ليعطف)) أي للاستعطاف نحو قول هارون /[ت١٠٠٠] عليه السلام ﴿يا ابن أم ﴾(١).

قال الواحدي: أراد من دم أخيه فحذف المضاف للعلم به، وأراد بالأخ المقتول، سماه أخاً للقاتل فدل على أن أخوة الإسلام بينهما لا تنقطع وأن القاتل لم يخرج من الإيمان بقتله، والكنايتان في قوله (له وأخيه عرجعان إلى (من) وهو القاتل(٢).

(۲۷۲) [قوله](۲) ((وعلى هذا ما في الآية)) أي على الاستعمال الثاني وهو تعدي «عفا» إلى الذنب، وقولهم(٤): عفوت لفلان عما جنى، ورد ﴿عفى﴾ فى الآية وحذف «عن جنايته» لأن العفو يستدعى ذلك.

(۲۷٤) قوله ((قلقة))(۷) أي غير قارة في مكانها، فإن الكلام الفصيح هو الذي يستعمل فيه ما هو على ألسنة الفصحاء أدور [والستعمالهم (۸) له أكثر وكلام الله أفصح الكلام لا يجوز فيه أمثال هذه العبارة، نعم فيه ما لو اقتضاه (۱) المقام كما في قول الشاعر:

١ ـ طه (١٤) ﴿يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي...﴾.

٧\_ الوسيط للواحدي ٦٠٨/٢ بتصرف.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ ني (ي): "وهو تولهم".

٥\_ كتاب اللباس باب إعناء اللحية ٢٦٣/١ ح(١٥٨٩٣ واللنظ له.

٦.. كتاب الطهارة ١٥٠/٣ ح(٢٥١) ولنظه: "أحنوا الشرارب واعنوا اللحي".

٧\_ من قول الزمخشري ((وإن ورد "عنا" بمعنى المحو والإزالة فالعبارة قلقة في مكانها..." الكشاف

٨ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٩ في (د) نعم فيه ما اقتضاه المقام، بدون "لو".

وما عفت الديار له [محلاً] (١) عفاه من حدا بهم وساقا (٢) لأن الكلام في محو أثر ديار المحبوبة فهو مكان استعماله، والآية مسوقة في شأن العفو عن الجنايات فهو بمعزل من استعماله فيه وهو المراد من قوله ((نابية عن مكانها))(٢).

((طرف من العفو)) تفسير لقوله ((طرف من العفو)) والبعضية إنما تتصور بأحد شيئين: بأن يعفوا الورثة كلهم بعض الدم، أو بأن يعفو بعض الورثة حقه بتمامه.

(۲۷٦) قوله ((لأن أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية)، قلت: أما تحريم أخذ الدية فصحيح لما روينا عن البخاري(٤) والنسائي(٥) عن ابن عباس: «كان في بني إسرائيل القصاص [ولم تكن فيهم الدية، فقال الله تعالى لهذه الأمة: ﴿يابيها الذين ءامنوا كتب عليكم لا القصاص في القتلى الآية»، وأما تحريم العفو فمنظور فيه لقوله تعالى ﴿وكتبنا [عليهم](٧) فيها أن النفس بالنفس ﴾ إلى قوله ﴿فمن تصدق [به](٨) فهو كفارة له ﴿١٥)،

١ ما بين المعكونين في (م) "محالاً" والشبت هو الاظهر كما في (د و ي).

٢\_ البيت للمتنبي وهو في ديوانه ٢١٢/١.

٣ـ مناد كلام الزمخشري: أن "عفي" لا ترد بمنى الإزالة والمحو، فإن اعترض معترض فقال "ثبت قول العرب: عنا أثره إذا محاه، وكما في البيت الذي ساته الطيبي، فلم لا يكون تفسير الآية: فمن محي له من أخيه شيء، فأجاب: وإن ورد "عنا" بمنى المحر والإزالة، فالمبارة قلقة في مكانها نابية عنه" انظر تفاصيل ذلك في الكشاف ١١١٠/١ ١١١١.

٤ ـ كتاب التنسير باب (٦٣) حديث (١٤١٨) ١٥/٨ واللفظ له.

هـ كتاب القسامة باب تأويل قوله عز وجل ﴿نمن عفى له من أخيه شىء...﴾ ٣٦/٨ ح(٤٧٨١) بنحوه من حديث طويل.

٦ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٧ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨ـ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩\_ المائدة (١٤٥).

وقوله (١) في الأعراف في تفسير قوله ﴿وأمر قومك يأخذوا بأحسنها ﴿(٢) أي فيها ما هو حسن وأحسن كالاقتصاص والعفو(٢).

(۲۷۷) قوله ((من قتل(٤) غير القاتل)) من بمعنى أجل أي تجاوز ما شرع له من جهة قتل [غير](٥) القاتل، ويجوز أن يكون بياناً لجملة قوله ((متجاوز ما شرع له)) ولا يجوز أن يكون بياناً ((لما))(١) لفساد المعنى.

(٢٧٨) قوله ((فقد كان الولي في الجاهلية)) جملة مستطردة لبيان سبب النزول، استطرد بين تفسير الجزء والشرط للاهتمام والفاء لشدة الاتصال.

(لا أعاني أحدا قتل بعد أخذه(٧) الدية)) في رواية أبي داود (٨) عن جابر أن رسول الله ﷺ [قال] (٩): « لا أعفي من قتل بعد الدية)).

((من الغرابة)) درمن إصابة)) درمن الغرابة)) قوله ((من الغرابة)) أما الغرابة فهي حمل الشيء على ضده ولم يكتف بهذا القدر بل صرح بالظرفية بأن جعل القصاص مدخولاً لحرف (في)، وفائدته أن المظروف

١- أي الزمخشري عند تنسير هذه الاية من سورة الاعراف، انظر الكشاف ٩٣/٢.

٢\_ الأعراف (١٤٥).

٣\_ انظر الكشاف ١٩٣/٠.

٤\_ كلمة "تتل" ساتطة من (ي).

٥- ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦.. أي الواردة ني تول الزمخشري: ((نتجاوز ما شرع له...)).

٧ نبي (ي) "أخذ".

٨ـ ني كتاب الديات باب من قتل بعد أخذ الدية ١٤٦/٤ ح(١٩٥١). والحديث أيضاً ني مسئد الإمام
 بنحوه ٣٦٣/٣، وانظره أيضاً ني ضعيف سنن أبي داود للألباني صافة ح(١٩٧١). وانظره أيضاً ني سلسلة الاحاديث الضعينة والموضوعة للألباني رقم (٤٧٦٧).

٩ ما بين المعكونين ساتط من (م).

١٠٠ من قول الزمخشري ((ومن إصابة محز البلاغة بتعريف القصاص...)) الكشاف ١١١/١.

إذا حواه الظرف لا يصيبه ما يفوته ولا هو بنفسه يتفرق ويتلاشى، كذلك بالقصاص من يحمي الحياة من الآفات، ومعناه: أن الحياة الحاصلة بالارتداع، أو الحياة العظيمة إنما تحصل بشرعية القصاص لا غير، وأما البلاغة فهي أن هذا الكلام مع وجازته دل على معان كثيرة لأن لام الجنس الداخلة في القصاص تدل على حقيقة هذا الحكم وهو مشتمل على الضرب والجرح والقتل وما يجري مجراها، ولو قيل كما قالوا: القتل أنفى للقتل، لم تفد هذه الفوائد، ثم إذا نظر إلى تنكير الحياة من حيث كونها مطلقة غير مقيدة وقد حمل عليها قوله (في القصاص) أفاد التعظيم وإذا قيدت(١) بقرائن الأحوال بالارتداع أفاد التخصيص، فعلى قوله ((أو نوع من الحياة)) عطف على قوله ((حياة عظيمة)).

(۲۸۰) قوله ((وكم قتل مهلهل بأخيه كليب(۲) حتى كاد يفني بكر ابن وائل)) وكان من حديث على ما رواه ابن [الأثير في الكامل أن زايد بن ربيعة بن الحارث بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو] (۲) بن غانم بن تغلب بن وائل كان من عزه إذا سار أخذ معه جرو كلب فإذا مر بروضة تعجبه ضربه وألقاه في ذلك المكان وهو يعوي فلا يسمع عواه أحد (٤) إلا تجنبه فسمي بذلك كلب وائل ثم إن كليباً تزوج جليلة بنت مرة بن شيبان أخت جساس وحمى أرضاً من العالية ثم إن رجلاً يسمى بسعد (ه) الجرمي نزل بالبسوس (٦) خاله جساس وكان للجرمي ناقة ترعى مع نوق جساس وهي مختلطة مع إبل كليب واسم الناقة سراب، وهي التي ضرب العرب بها المئل فقالوا: أشأم من سراب (٧) وأشأم من

۱\_ نی (ي) تيد،

٢\_ هو وائل بن ربيعة بن الحارث بن زهير من تغلب.

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م)-

٤\_ ساقط من (د و ي١.

هـ ساقط من (ي» وني الكامل: يسمى سعد بن شميس بن طوق الجرمي.

٦ في الكامل: البسوس بنت منقذ التميمية.

٧\_ مجمع الأمثال للميداني ٢٩٠/١ تحت رتم (٢٠٧١).

البسوس (١) (٢) فنظر كليب إلى سراب (٢)، فأنكرها فقال لجساس: لا تُعد هذه الناقة إلى هذه الحمى فإن عادت لأضعن سهمي في ضرعها، فقال جساس: إذن لأضعن سناني في لبتك (١) ثم تفرقا فرأى كليب ناقة الجرمي في حماه فرمى ضرعها فأنفذه فولت ولها عجيج (١) فصرخ صاحبها (١) بالذل ووضعت البسوس (٢) يدها على رأسها فصاحت: واذلاه فقال جساس: لا تراعي سأقتل (٨) جملاً أعظم من هذه وعنى به كليباً فلم يزل يطلب غرة كليب حتى قتله فبلغ الخبر مهلهلاً أخا كليب واسمه عدي وسمي مهلهلاً لأنه أول من هلهل الشعر أي رققه من قولهم: ثوب مهلهل سخيف النسج وهو خال امرىء القيس بن حجر الكندي فجز شعره وقصر ثوبه وهجر نساءه وترك الغزل وحرم القمار /[ت١١٠] والشرب (١) فجمع إليه قومه فأقدم على حرب (١٠) بكر وكان من الفريقين ما كان، ثم إن جليلة زوجة كليب عادت إلى أبيها وهي حامل فولدت غلاماً فسمته هجرساً ورباه خاله

١- ني (ي) "البوس".

٢\_ مجمع الأمثال للميداني ٢٧٤/١ تحت رقم (٢٠٢٨).

٣ من قوله "وهمي التي ضربت بها العرب المثل إلى قوله فنظر كليب إلى سراب" ملحق في الهامش من (ي).

٤ـ أي في منحرك كما في التاموس المحيط ص١٧١، قال الجوهري في الصحاح ٢١٦٨: اللَّبَة المنحر والجمع اللباب، وكذلك اللبب وهو موضع التلادة من المدر.

٥- قال في القاموس المحيط ص٢٥٣: عجّ يَمِجُ ويَعَجُ كَيَلُ عجّا وعجيجا صاح ورنع صوته، وقال في الصحاح ٢٧٢١: العجُّ: رفع الصوت وقد عجّ يعج عجيجاً.

٦ كلمة صاحبها ساتطة من (د).

٧\_ ني (ي) "البوس".

۸ نی (د) "ساتتلك" وهو خطاً.

٩ ني الكامل: "الشراب"،

١٠. ني (م): فأقدم على قول حرب بكر بإتحام "قول" وهو خطأ.

جساس [فخرجا](۱) ذات يوم وعليهما اللامة(۲) فأخذ هجرس بوسط(۲) رمحه فقال(٤): أم وفرس وأذنيه ورمحي ونصليه وسيفي [وغراريه](۱۰) لا يترك الرجل قاتل أبيه وهو ينظر إليه ثم طعن جساساً فقتله ولحق بقوم أبيه، فأرسل مرة أبو جساس إلى مهلهل: إنك قد أدركت ثأرك وقتلت جساساً فاكفف عن الحرب ودع اللجاج(۱) والإسراف وقد أرسلت ابني إليك يعني بجبير بن الحرث(۷) بن عباد (۱۸) فإما أن تقتله بأخيك وتصلح بين الحيين وإما أن تطلقه وترفع ذات البين فقد مضى من الحيين(۱۹) في هذه الحروب من كان بقاؤه أصلح لنا ولكم، فلما وقف على كتابه أخذ بجيراً فقتله، وقال: بؤ بشسع نعل كليب فلما سمع أبوه بقتله قال: نعم القتيل قتيلاً أصلح بين بني وائل، فقيل له ما قال فغضب عند ذلك وولى أمر بكر وشهد حربهم، ودامت الحروب بين الحيين أربعين سنة، ثم إن مهلهلاً قال لقومه: قد رأيت أن تُبقُوا(۱۰) على قومكم فإنهم يحبون صلاحكم مهلهلاً قال لقومه: قد رأيت أن تُبقُوا(۱۰) على قومكم فإنهم يحبون صلاحكم مهلهلاً قال لقومه: قد رأيت أن تُبقُوا(۱۰) على قومكم فإنهم يحبون صلاحكم مهلهلاً قال لقومه على حربكم أربعون سنة وما لمتكم على ما كان من

١ ما بين المعكوفين في (م) نخرج، ولعل الصواب المثبت كما في الكامل وباقي النسخ.

٢- اللأمة بالهمز الدرع وقيل اللحح ولامة الحرب أداته وقد يترك الهمز تخفيفاً. كما في النهاية
 نى غريب الحديث ٢٠٠/٤ والصحاح ٥/٢٠٢٠.

٣\_ ني (د) بوسطه وهو خطأ.

٤ کذا ني (م) رني (د ر ي): "رتال"-

ه... ما بين المعكونين في كل النبخ بلفظ "رذريه" والصواب هو ما أثبتناه كما في الكامل، والغراران هما شفرتا السيف وكل شيء له حد فحده غراره، والجمع أغرة، انظر الصحاح ٢/٨٧٧، والقاموس المحيط ص٧٧ه.

٢٦- اللجاج الخصومة ومنه الملاجة وهي النمادي في الخصام كما في القاموس المحيط ص٢٦٠ والصحاح ١٣٣٧/١.

٧\_ ني (د) الحارث، والمثبت كما ني الكامل ني التاريخ-

٨ كذا في كل النـخ وفي الكامل: بجبير بن عمرو بن عباد أخي الحرث بن عباد.

٩ ني (ي): الجيشين،

١٠\_ ني (ي) تننقرا رهر تصحيف.

١١ ني (ي): "أتى".

[طلبكم] (١) بوتركم (٢) فلو مرت هذه السنون في رفاهية عيش لكانت تُمل من طولها فكيف وقد فنى الحيان وثكلت الأمهات ويتم الأولاد [ونائحة] (٢) لا تزال تصرخ في النواحي ودموع لا ترقأ (٤) وأجساد لا تدفن وسيوف مشهورة ورماح مشرعة وإن القوم سيرجعون إليكم غداً [بمودتهم] (٥) ومواصلتهم وتتعطف الأرحام، أما أنا فلا تطيب نفسي أن أقيم فيكم ولا أستطيع أن أنظر إلى قاتل كليب وأخاف أن أحملكم على الاستئصال وأنا سائر إلى اليمن ففارقهم فكان كما قال (٢).

(۲۸۱) قوله ((لوقوع العلم))(۷) تعليل للارتداع وقوله ((لأنه إذا هم)) تعليل للحياة الحاصلة بالارتداع.

(۲۸۲) قوله ((وهو خطاب له فضل اختصاص بالأثمة)) يعني **(ولكم فى القصاص حيوة)** خطاب عام لجميع الأمة وتعليله بقوله **(لعلكم تتقون)** يخصصه بالأثمة على تفسيره بقوله(۸) ((تعملون عمل أهل التقوى فى المحافظة على القصاص والحكم به)).

(۲۸۳) قوله (﴿خيراً﴾ مالا كثيراً﴾ الراغب: الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشيء النافع، والشر ضده،

١ ما بين المعكونين ني (م) أطلبكم بزيادة ألف وهو خطأ-

٢\_ يراد بها الجناية التي يجنيها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سبي، كما في اللهان ٢٧٤/٠.

٣- ما بين المعكونين في (م): "ناحية" وفي (ي) "ناصية" والكل تصحيف والصواب المثبت كما في
 (د) والكامل.

٤ـ أي لا تجف قال في الصحاح ٥٣/١: رقأ الدمع يرقأ رقأ ورتوءاً سكن وكذلك الدم. وفي
 اللاان ١٨٨٨: رقأت الدممة ترقأ رقأ ورتوءاً: جنت وانقطعت.

ه\_ ما بين الممكونين في (م) "بمودهم" وهو خطأ.

٦- انظر الكامل في التاريخ لابن الاثير بأوسع مما ذكره الطيبي ١٠/١ ـ ٢٢٤ في ذكر أيام البسوس
 والايام بين بكر وتغلب.

٧- كما في قول الزمخشري ((وهي الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لوقوع العلم بالانتماص))

٨ - ني (د و ي) اوبقوله".

وقيل: الخير ضربان: مطلق وهو أن يكون مرغوباً فيه بكل حال كالجنة، ومقيد وهو أن يكون خيراً لواحد وشراً لآخر كالمال ولهذا وصفه الله تعالى بالأمرين فقال في موضع: ﴿إِن ترك خيراً﴾ وفي آخر ﴿[أ]يحسبون (١) أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات﴾ (٢) وقال بعض العلماء: لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً قال تعالى ﴿وإنه لحب الخير لشديد﴾ (٢) والخير والشر يكونان اسمين كما مر ووصفين، وتقديراهما (١) تقدير أفعل منه كقوله تعالى ﴿نأت بخير منها﴾ (٥)، قال بعض العلماء: إنما سمي المال هنا خيراً تنبيهاً على معنى لطيف وهو أن الذي تحسن الوصية به ما كان مجموعاً من المال من وجه محمود (٦) وعلى ذلك قوله تعالى ﴿قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين﴾ (٧) وقيل في قوله تعالى ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً ﴾ (٨) أي مالاً من جهتهم، وقيل: إن علمتم أن عتقهم يعود عليكم وعليهم بنفع، أي مالاً من جهتهم، وقيل: إن علمتم أن عتقهم يعود عليكم وعليهم بنفع، أي

(٢٨٤) قوله ((وعن علي رضي الله عنه)) الحديث رواه

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ المؤمنون (٥٥).

٢\_ الماديات (٨).

٤- كذا ني (م) و في (د و ي): وتقديرها وهو كما ني المنردات ص١٦٠٠

هـ البقرة (١٠٦).

٦\_ ساتط من (د).

٧\_ البقرة (١١٥).

٨\_ النور (٣٣).

٩ كذا نى (م) ونى (د و ي): "ثراب" وهو الموانق لما نى المفردات.

١٠ المفردات ض١٦٠ بتصرف،

الدارمي(١) عن هشام (٢) عن أبيه أن علياً دخل على مريض فذكر له الوصية فقال على رضي الله عنه: قال الله تعالى ﴿إِن ترك خيراً ولا أراه ترك خيراً قال حماد (٢): فحفظت أنه ترك أكثر من سبعمائة.

(٢٨٥) قوله ((فنسخت بآية المواريث وبقوله بِالله المواريث وبقوله بِالله الله المواريث كلامه أن الآية مع الحديث (ه) نسخا آية الوصية، والحق أن آية المواريث ناسخة لآية الوصية، والحديث مبين لكونها ناسخة لأن الحديث لا ينسخ الكتاب، وقد مر في قوله تعالى (ها ننسخ (٢١٠)، وبيانه أنه بِالله خطب عام حجة الوداع وقال: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث» (٧) يعني أن الوصية إنما كانت لأن حقوق الأقرباء لم تكن منقسمة (٨) فالآن قسمها الله تعالى وأعطى لكل منهم ما يستحقه فبطل الحكم الأول، قيل كون الآية منسوخة بآية المواريث بعيد لأنه لا يمتنع الجمع

١٠ انظر سنن الدارمي، ومن كتاب الرصايا، باب من لم ير الرصية في المال القليل ٢٨٨٨٤
 ح(٣١٨٨) وعنده: ... أن علياً دخل على مريض فذكروا له الرصية، وذكر تمام الحديث، وفي كل النسخ (فذكر) بصينة الإفراد.

<sup>- &</sup>lt;u>\_</u>Y

٢ـ حماد بن زيد بن درهم الازدي الجهضي أبو إسماعيل البصري ثقة ثبت نقيه، من كبار الثامنة
 (ت ٧٩) كما نى التقريب ص١٧٨ ترجمة ١٤٩٨.

٤\_ الحديث "إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث وسيأتي تخريجه.

٥ ـ ني (د ر ي) بلنظ "والحديث".

٦\_ ﴿مَا نُسْخُ مَنْ ءَايَةُ أُو نُسْمًا نَأْتُ بَخِيرِ مِنْهَا أُو مِثْلُهَا...﴾ الآية البقرة (١٠٩).

٧- الحديث ني سنن أبي داود كتاب الرصايا (٢٩٠/٢) ح(٢٨٧٠) عن أبي أمامة والنظه كما ذكر الطيبي، ورواه أيضاً الترمذي كتاب الرصايا (٤٣٤/٤) ح(٢١٢١) عن أبي أمامة ولنظه كما ذكر الطيبي، وأخرجه أيضاً عن عمرو بن خارجة (٤٣٤/٤) ح(٢١٢١) ثم تال: وهذا حديث حسن صحيح. ورواه أيضاً النسائي (٢/٧٤١) كتاب الرصايا ح(٢١٢١) نحوه وعنده: ٥٠٠٠ ولا وصية لوارث، ورواه أبن ماجة (٢/٥٠١) كتاب الرصايا ح(٢١٢١) ورواه أيضاً أحمد في المسند (٤/٢٨١) نحوه، ورواه أيضاً عبد الرزاق في المصنف (٢/٥١) ح(٢١٣٠) وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٢/٨١١) ح(٢١٨١) .

٨ ني (د) "متسة"،

بين حكم الآيتين، نعم يجوز أن تكون آية المواريث مخصصة لهذه، وذلك بأنها توجب الوصية للأقربين وآية المواريث تخرج القريب الوارث وتبقي غير الوارث بسبب اختلاف الدين أو الرق(١) أو القتل ومن يحجب لوجود الحاجب ومن لم يكن وارثاً كذوي الأرحام فيوصى لهؤلاء صلة للرحم، ولو قيل(٢): كيف الجمع فيمن لا يخلف إلا الوالدين فيصير كل المال حقاً لهما فلا يبقى للوصية شيء فيقال هذا لمانع(٢). وقال الإمام: وكونها منسوخة بالحديث بعيد أيضاً ودعوى تلقي الأمة إما على الظن أو على القطع والأول مسلم إلا أن ذلك إجماع منهم على أنه خبر واحد فلا يجوز نسخ القرآن به، والثاني ممنوع لأنهم لو قطعوا بصحته مع أنه من الآحاد لأجمعوا على الخطأ وأنه غير جائز، ولو قيل إنها منسوخة(١٤) بالإجماع بعد وجود دليل الناسخ واكتفوا بالإجماع عن ذكر ذلك الدليل فيقال لا يصح ذلك لأن(٥) في الأمة /إن٧١٠.]

(۲۸٦) قوله ((وإن كان من الآحاد)) يريد أن السلف وإن تلقته على طريق(٧) الآحاد لكن الخلف ألحقته بالتواتر لتلقيهم إياه بالقبول، أي أجمعوا على صحته ونسخوا القرآن به، والجواب عنه ما ذكره الإمام. واعلم أن الحديث المتواتر المعتبر في الدين هو أن يرويه جماعة لا يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرتهم وعدالتهم ويدوم هذا الحد فيكون أوله كآخره ووسطه كطرفيه نحو القرآن والصلوات(٨) الخمس وأعداد

١\_ ني (د) بلفظ "والرق".

٢\_ من توله "ومن يحجب إلى توله: ولو تيل" ساقط من (ي).

٣ ني (ي): "المانع"،

٤\_ ني (ي) "غير منسوخة" وهو خطأ.

هـ ني (ي): "لأنه".

٦ تفسير الرازي ٥٤/٥ بتصرف.

٧ ... ني (د ر ي) "طريقة".

٨\_ كذا ني (م) وني (د و ي) بلنظ: "العلاة".

الركعات ومقادير الزكوات وما أشبه ذلك ذكره البزدوي في أصوله(١). وهذا الحديث لم يتفق له هذا المعنى لا سلفاً ولا خلفاً، أما الخلف فإن البخاري ومسلماً والنسائي ما أوردوه في صحاحهم(٢)، وأما السلف فإن مالكاً لم يذكره في موطأه والله أعلم.

(٢٨٧) قولم ((إلا الثبت)) الثُبَتَ بالفتحتين الحجة، وأما قولهم فلان تُبْت من الأثبات مجاز منه لقولهم فلان حجة إذا كان ثقة في روايته.

(۲۸۸) قوله ((أو كتب على المحتضر أن يوصي)) عطف على (كتب عليكم ما أوصى به الله)) لأن المراد كتب على الحكام أو على الأولياء أو على المحتضر، أي الذي حضرته الوفاة.

(۲۸۹) قوله ((فمن توقع وعلم)) قال الواحدي: الخوف يستعمل بمعنى العلم لأن في الخوف طرفاً من العلم وذلك أن القايل إذا قال: أخاف أن يقع أمر كذا كأنه يقول: اعلم وإنما يخاف [لعلمه](٢) بوقوعه فاستعمل الخوف في العلم قال تعالى ﴿وأنذر به الذين يخافون﴾(٤) [وقال تعالى](ه) ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله﴾(٢) (٧)

(٢٩٠) قوله ((الصوم عبادة قديمة أصلية)) قال القاضي: الصوم في اللغة: الإمساك عما تنازع إليه النفس، وفي الشرع: الإمساك عن المفطرات، فإنها معظم ما تشتهيه النفس،

١\_ كشف الاسرار على أصول البزدوى ٣٦١/٢.

٢ قلت: سبق قريباً تخريج الحديث من سنن الإمام النسائي رحمه الله.

٣- ما بين المعكوفين في (م) لعمله وهو تصحيف والصواب الشبت كما في الوسيط.

٤\_ الأنعام (٥١).

٥ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦\_ البقرة (٢٢٩).

٧\_ الوسيط للواحدي ٢٣٣/٢ بتمرف.

٨۔ تنسير البيفاري ١٠٤/١ بنصرف يسير-

(۲۹۱) قوله ((أظلف لنفسه)) الأساس: ظلف نفسه كفها عما لا يجمِلُ، قال(۱) ربيعة بن مقروم(۲): وظلفت نفسي عن لئيم المأكل(۲).

(۲۹۲) قوله ((فعليه بالصوم)) الحديث على(١) ما روينا عن البخاري(٥) ومسلم(١٦) عن عبد الله(٧) قال: [قال](٨) لنا رسول الله مُؤَيِّمَّ: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء».

الوجاء نوع من الخِصا وهو أن ترض عروق الأنثيين وتترك الخصيتان كما هما أي أنه يقطع شهوة الجماع كا يقطعها الخِصا، النهاية: الباءة النكاح والتزويج وهو من المباءة المنزل لأن من تزوج امرأة بوأها منزلاً، وقيل لأن الرجل يتبوأ من أهله أي يتمكن منها كما يتبوأ من منزك،

((لعلكم تنتظمون في زمرة المتقين)) اعلم أن التقوى من الوقاية وهي فرط الصيانة والمتقي شرعاً على ما قال هو الذي يقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك. وقد فُسِر ﴿يتقون﴾ هنا بوجوه أحدها: أنه مجاز باعتبار ما يؤول إليه، أي كتب

اـ نی (د و ي): تالت.

٢\_ هو ربيعة بن مقروم الضبي بن قيس بن جابر شاعر مخضرم عاش في الجاهلية وأدرك الإسلام، وقد أسلم وشهد القادسية وجلولا، وهو من شعراء مضر المعدودين، الشعر والشعراء ص١٩٨، والمؤتلف والمختلف للآمدي ص١٢٥.

٣ـ أساس البلاغة ص٢٨١، وصدر البيت: ولقد جمعت المال من جمع امرم، كما في الإغاني ١٠٣/٢٢، وورد في الحيوان للجاحظ: ولقد أفدت المال من جمع امرم، انظر الحيوان ٢٦٣/٧.

٤\_ ساتطة من (ي).

٥- كتاب النكاح، باب من لم يستطع الباءة فليهم (١٤/١) ح(٥٠٦٥).

٦\_ واللفظ له \_ كتاب النكاح باب (١) (١/٢٨١) ح(١١٤٠٠).

٧\_ هو ابن مسمود رضي الله عنه كما صُرِحَ بذلك في بعض روايات الحديث الاخرى.

٨ـ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩\_ انظر النهاية في غريب الحديث ١٦٠/١

عليكم شرعية الصيام لعلكم تصيرون متقين (١) [ببركة] (٢) المحافظة عليه وتعظيمه، فإن تعظيم شعائر الله له تأثير عظيم في النفوس (ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب (٢) وتعليله بقوله ((لأصالتها وقدمها)) (١) إشارة إلى هذا المعنى.

وثانيها: إنه(ه) حقيقة لغوية على ما قلنا: إن الوقاية فرط الصيانة، وذلك أن الصوم أردع شيء للنفس عن(٦) ارتكاب المعاصي على ما ورد في الحديث النبوي.

وثالثها: أنه (٧) كناية إيمائية، وتقريره أن الصوم لما كان عبادة قديمة ودرج عليها الأنبياء والأمم من لدن آدم إلى عهد كم يكون من شعار المتقين ومن اقتفى أثرهم يوشك أن لا يُعدَم من بركتهم فيعد منهم وينتظم في زمرتهم، وإنما قلنا إنها كناية إيمائية (٨) لأنه تعالى سماهم متقين لأنهم [اكتسوا](١) لباسهم وتزيّوا بزيهم ومن تزيا بزي قوم فهو منهم.

(٢٩٤) قوله ((فأصابهم مَوْتان)) النهاية: في الحديث: «يكون

١ـ في (د) "متتون" وهو خطاً.

٢ ما بين المعكونين نى (م) 'بترك' وهو تصحيف.

٢\_ الحج (٢٢).

٤\_ أي لاصالة عبادة الصوم وقدمها كما في الكشاف ١١٢/١.

هـ كذا في (م) وفي (د و ي): إنها.

٦- تبدو في (د و ي): من، والصواب ما أثبتنا، كما يبدو في (م).

٧ کذا ني (م و د) وني (ي): أنها.

٨ من توله أو رتترير، أن الصوم لما كان عبادة تديمة، إلى توله: وإنما تلنا إنها كناية إيمائية ألمقط في (ي).

٩\_ ما بين المعكونين في (م) اكتسبوا والصواب الشبت كما في (د و ي).

في الناس موتان كقعاص (١) الغنم (٢) المُوتّان بورن البُطلان: الموت الكثير الوقوع، والمَوتان بفتح الواو ضد الحيوان وفي الحديث: «مَوَتان الأرض لله ولرسوله (٢) يعني مواتها الذي ليس (٤) ملكاً لأحد (٥) (١)، الأساس: قد وقع في الناس مُوتّان ومَوتان بالفتح والضم مع سكون الواو، ومن المجاز: اشتر المَوتان ولا تشتر الحيوان (٧)، الراغب: قيل: كان قد أوجب (٨) الصوم على من كان قبلنا رمضان (١) فغيروا فزادوا ونقصوا، وهذا قول عهدته على قائله (١٠).

(۲۹۰) قوله ((وقيل معناه أنه كصومهم))(۱۱) عطف على قوله ((على الأنبياء والأمم(۱۲) من لدن آدم إلى عهدكم)) من حيث المعنى

١- تبدو في (د) ككباش وفي (ي): كنتاس، والصواب المثبت كما في النهاية لغريب الحديث، وكما
 في البخاري.

٢\_ هذه قطعة من حديث طويل رواه البخاري في كتاب الجزية والموادعة باب ما يحذر من الندر،
 ٢٠/٠٦ ح(٢١٧٦) عن عوف بن مالك، وفيه \*... ثم موتان يأخذ فيكم كقعاص الغنم....\*.

٣ـ معناه ما ذكره الالباني في الإرواء: روي سعيد في سننه عن طاووس مرفوعاً: "عادي الارض لله ورسوله ثم هي لكم بعده" ورواه أبو عبيد في الاموال ص٥٥٦ وهو ضعيف بهذا اللفظ، اخرجه أبو عبيد في الاموال (١٧٤) من طريق معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال: قال رسول الله مِنْ : فذكره، وهذا إسناد صحيح مرسل، انظر تغاصيل ما قاله الالباني في إرواء الغليل ٢/٦ وما بعدها.

٤\_ كذا ني (م) وني (د و ي): أمواتها التي ليست-، والمثبت هو الموافق لما في النهاية-

هـ في د: ليست لاحد ملكاً.

٦- النهاية في غريب الحديث ٢٧٠/١ (٣٧٠/٣) مع تقديم وتأخير وتصرف.

٧\_ انظر الاساس ص٢٦١-

٨ نى (ي): "تد كان أوجب".

٩٠٠ كذا العبارة ني كل النسخ ويبدو لي أن نيها تقديماً وتأخيراً، ولعل صوابها كما ني تنسير
 الراغب: قيل: قد كان أوجب شهر رمضان على من كان قبلنا نغيروا...

١٠ تفسير الراغب ل٢٧٤ب بتصرف يسير.

١١ شرع الزمخشري في تنسير قوله تعالى ﴿كما كتب على الذين من قبلكم﴾ نذكر عدة أوجه،
 انظر الكشاف ١١٢/١٠

١٢ ني (ي) كلمة "الإنبياء" مكررة وكلمة "الامم" ساتطة-

وكذا قوله ((وقيل كتب عليكم [كما كتب](١) عليهم أن تتقوا المفطر)) ووجه التشبيه على الأول افتراض الصوم مطلقاً وعلى الثاني عدد الأيام والقرينة قوله ﴿أياماً معدودات﴾ ومن ثم بحث عن معناها في هذا الوجه وعلى الثالث: اتقاء المفطر بعد العشاء والنوم، وفائدة التشبيه على الأول(٢) التسلي بالتأسي، يعني لا ينبغي أن تشق عليكم شرعية الصوم ولأنكم(٢) لستم بمخصوصين فيها لأنها سنة الأنبياء السالفة والأمم الخالية كما قال تعالى ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾(٤) وأما قوله ((وقيل الأيام المعدودات عاشوراء)) فمعطوف على قوله ((وهو شهر رمضان)) وقوله ((وقيل كان /إنه/١١) وقوعه في البرد الشديد)) على قوله ((فأصابهم موتان)).

(۲۹٦) قوله ((وينحكر فيه)) النهاية: أصل الحكر: الجمع والإمساك، والحكر بالتحريك الماء القليل المجتمع وكذلك القليل من الطعام واللبن فهو فَعَل بمعنى مَفْعُول أي مجموع(ه).

(٢٩٧) قوله ((يهال هيالا)) الجوهري: هلت الدقيق في الجراب أي صببته من غير كيله(٢٠٠.

(۲۹۷) قوله ((وانتصاب أياماً بالصيام)) قال الزجاج: الأجود أن يكون العامل في ﴿أياماً ﴾ الصيام، كأن المعنى: كتب عليكم أن تصوموا أياماً معدودات(۷)، وقال القاضي: نصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل بإضمار «صوموا»(۸). قال صاحب الكشف: ﴿كما

١ ما بين المعكونين في (م) ما كتب، والتصويب من باقي النمخ والكشاف.

٢\_ أي على أن يكون المعنى: ﴿ كما كتب على الذين من تبلكم ﴾ أنه كصومهم في عدد الايام. انظر
 الكشاف ١/١١١.

٣.. الواو زيادة في (م) وفي (د و ي): "لانكم" وهو الاظهر.

٤١ الاحزاب (٢١) وصدر الآية ﴿لقد كان﴾ ملحق في الهامش في (م).

٥- انظر النهاية في غريب الحديث ١٨/١،

٦\_ انظر المحاح للجوهري ٥/٥٥٨٠.

٧\_ انظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٢/١ بتصرف.

٨ ـ انظر تفسير البيضاري ١٠٤/١

كتب، قال أبو البقاء: إنما لم يجز لأنه مصدر وقد [فرق](١) بينه وبين أيام كتب، قال أبو البقاء: إنما لم يجز لأنه مصدر وقد [فرق](١) بينه وبين أيام بقوله (كما كتب) وما يعمل فيه المصدر كالصلة ولا يفرق بين الصلة والموصول بأجنبي(٢)، وقال صاحب اللباب(٢): ويجوز أن ينتصب بالصيام إذا جعلت (كما) حالاً، فإن جعلت مصدراً فلا(١). قال السجاوندي: لأن (كما) أجنبي عن العامل والمعمول إلا أن يجعل حالاً للصيام.

(۲۹۸) قوله ((فواتر)) المواترة المتابعة. اللحياني(۵): لا تكون مواترة إلا إذا وقعت بينها فترة وإلا فهي مداركة(۲). النهاية: ومنه حديث أبي هريرة: «لا بأس أن يواتر قضاء رمضان»(۷) أي يُفَرقه فيصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يلزمه التتابع فيه فيقضيه وتراً (۸)، وعن مالك: أن أبا هريرة (۹)، وابن عباس اختلفا في قضاء رمضان فقال أحدهما: يفرق وقال الآخر: يتابع(۱۰)، وفي الصحاح: مواترة الصوم أن يصوم يوماً أو يومين

١\_ ما بين الممكونين في كل النسخ "فرقت" والصواب المثبت كما في الإملاء.

٢\_ انظر إملاء ما من به الرحمن ٨٠/١ بتصرف.

٣ـ أي محمود بن حمزة بن نصر الكرماني، أبو التاسم المعروف بتاج القراء، من آثاره، لباب التنسير وكتاب متشابه القرآن وغيرهما، ت بعد المائة الخامسة، انظر ترجمته في طبقات المغسرين للداودي ٣١٢/٢.

انظر اللباب ۲۰/۲ بنصرف.

ه. أبو الحسن علي بن حازم اللحياني، قال ابن الأنباري: كان من كبار أهل اللغة وله نوادر، انظر نزهة الإلباء ص١٣٧٠.

٦\_ مجمل اللغة لابن فارس ١١٥/٢ بنهه.

٧\_ انظر، في غريب الحديث لابن قتيبة ٢٨٧/١ موقوفاً عليه.

٨\_ النهاية في غريب الحديث ١٤٨/٥ بنهه.

٩\_ من قوله: "لا بأس أن يواتر قضاء رمضان، إلى قوله: وعن مالك: أن أبا هريرة" ساقط في (ي).

١٠\_ انظر موطأ الإمام مالك ٣٠٤/١.

ویأتی به وتراً ولا یراد به المواصلة(۱)، فعلی هذا یکون المراد بقوله ((واتر)) (۲) أی صم یوماً وأفطر یوماً أو یومین، وبقوله ((ففرق)) أن یکون(۲) المتخلل بین الصومین أکثر من یومین، [والأقرب](۱) أن معنی «واتر»: صم یوماً وأفطر یوماً، ومعنی «ففرق»: أن یصوم فی أیام شتی کیف شاء.

(۲۹۹) قوله ((فعدة أي فعليه عدة))، أبو البقاء(ه) «فعدة» مبتدأ والخبر محذوف، أي فعليه صوم عدة من أيام أخر(٦) وعدة بمعنى المعدود.

(۳۰۰) قوله ((قيل فعدة على التنكير ولم يقل فعدتها) (۷) يريد أن مقتضى الظاهر أن يقال فعدتها لأن قوله ﴿فَمَنَ كَانَ مَنكُم مريضاً ﴾ مرتب على فرضية صوم الأيام المعدودات، أي وجب عليكم صوم الأيام المعدودات فمن كان غير معذور فليصمها كاملات ومن كان معذوراً فأفطر فليصم عدتها فلِمَ نكرها، وأجاب: أن مجيئها في أثر ذلك الحكم وأن العدة بمعنى المعدود لا يلبس أن المراد فعدة الأيام المعدودات فاستغنى ذلك عن تعريف الإضافة أي تعيينها بالإضافة، والفاء في ((فأمر بأن يصوم)) (۸) مثلها في قوله تعالى ﴿فإذا قرأت القرءان فاستعذ

١ـ انظر الصحاح للجوهري ١٨٤٣/٢ والنقل كما دُون في كل النسخ، ولعل فيه سقط، وتمام عبارة الجرهري: ومواترة الصوم: أن تصوم يوما وتفطر يوما أو يومين وتأتي به وترا وترا، فبهذا يكون وجه الاستشهاد ظاهراً.

٢\_ في (ي) \*وترأ\* بتأخير الألف عن النا. والرا. وهو تصحيف.

٣\_ ساقط من (د و ي).

٤ ما بين المعكونين في (م): أو أقرب، والصحيح ما أثبتناه.

ه. في (د): "قال أبو البقاء".

٦\_ إملاء ما من به الرحمن ٨٠/١ بتصرف يسير.

٧\_ عند الكثاف ١/١١٣: ((نكيف تيل: نعدة على التنكير...)).

٨ أي ني قول الزمخشري: ((فأمر بأن يصوم ١٠٠٠).

[بالله] (١١) (٢) والضمير في ((مكانها وعددها)) (١) للمعدودات.

(۳۰۱) قوله ((ويطيقونه بمعنى يتطيقونه))(۱) فيه لف وقوله (ريطيوقوه (۵) ويتطيوقونه(۲)) نشره، قال ابن جني: عين الطاقة واو لقولهم: لا طاقة لي به ولا طوق لي وعليه(۷) [قراءة](۸) يُطوّقُونَه(۱) وهو(۱۰) يُفعّلونه منه كقولك: يجشمونه(۱۱) ويكلفونه، وقال: يطوّقونه يتفعّلونه من الطوق كقولك: يتكلفونه ويتجشمونه، وأصله: يتطوقونه وأبدلت(۱۲) التاء طاء فأدغمت في الطاء بعدها نحو: اطّير يُطّير أي يتطير(۱۲).

(٣٠٢) قوله ((وفيه وجهان)) أي فيما قرأ ابن عباس (١٤) فإن

١\_ ما بين المعكونين غير موجود في (م و ي).

٢\_ النحل (١٨).

٣- كما في قول الزمخشري: ((فأمر بأن يصوم أياماً معدودة مكانها)) وقوله: ((لايوش عدد على عددها)) انظر الكشاف ١١٣/١.

٤ كذا في كل النمخ وعند الزمخشري: "يتطوقونه"، انظر الكشاف ١١٣/١.

٥- كذا في (م) وفي (د): يطيترنه، وفي (ي) يطيرترنه وهر كما في الكشاف ١١٣/١.

٦ - ني (د) يتطيقرنه.

٧\_ ني (ي) "رعلي".

٨ـ ما بين المعكونين في (م): قراء، ولعل الانسب للسيان ما أثبتناه وعبارة ابن جني: وعليه من قرأ...

٩\_ ني (ي): "ريطرترنه".

١٠ في المحتسب: "فهو" وهو أنسب للسيان.

١١ـ قال الجوهري: جَشِنْت الأمر بالكسر جشماً وجشاماً وتجشَّمتُهُ إذا تكلفته على مشتة، الصحاح ٥/٨٨٨٠.

١٢ في (د و ي): أبدلت، وفي المحتسب: "فأبدلت".

١٢\_ المحتسب في تبيين وجوء شواذ القراءات لابن جني ص١١٨ بتصرف.

١٤ ابور حيان: قرأ ابن عباس في المشهور عنه: يُطُوّتونه مبني للمنعول من طوّق على وزن
 قطم، انظر البحر المحيط ١٨٨/٢.

جميع ما ذكر بعده (١) مروي عنه، وحاصل المعنى يرجع إلى يكلفونه أو يُقلدونه (٢) وهو يحتمل وجهين أحدهما: أن من أمِر بالصوم ولا خفا في كونه شاقاً على النفس كأنه حلف عليه وألزم في عنقه ذلك وإليه الإشارة بقوله ((ويقال (٢) لهم صوموا)).

وثانيها: أن المكلف إذا داوم عليه وتمرن وصار دأبه الصيام لم يكن شاقاً عليه، لكن إذا مرض أو هرم فربما شق عليه، وإلى الأول الإشارة بقوله: ((يطيقونه)) وإلى الثاني ((على جهد منهم وعسر)).

(٣٠٣) قوله ((وحكم هؤلاء الإفطار والفدية)) قال صاحب الروضة (٤): الشيخ الهرم الذي لا يطيق الصوم أو تلحقه (٥) مشقة شديدة لا صوم عليه وفي وجوب الفدية عليه قولان: أظهرهما الوجوب ويجري الوجهان في المريض الذي لا يرجى برؤه (٦).

(ويجوز أن يكون هذا معنى يطيقونه)) أي القراءة المشهورة يجوز أن تحمل على هذا المعنى(٧) فلا تكون الآية منسوخة.

(٣٠٥) قوله ((وجهدتم طاقتكم)) نصب على أنه مفعول مطلق،

١١ لعل مراده التراءات التي أوردها الزمخشري في ﴿يطيترنه﴾ انظر الكشاف ١١٣/١ وانظر كذلك
 المحتسب لابن جني ص١١٨ ذكر التراءات مع توجيهها.

٢\_ ني (ي) بلنظ ١٠ي يُقَلَدُونَه٠.

٣\_ ني (د و ي): "يتال" بدون واو عطف والمثبت كما ني الكشاف ١١٣/١-

٤. أي روفة الطالبين للإمام محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي الفقيه الشافعي قال ابن العماد الحنبلي: حاز قصب السبق في العلم والعمل وتبحر في العلم وسعة المعرنة بالحديث والفقه واللغة وغير ذلك، رأساً في الزهد وقدوة في الورع. من أثاره الروفة والمنهاج شرح المهذب المعروف بالمجموع ولم يكمله، ورياض الصالحين والمنهاج في شرح صحيح مسلم وغيرها، ت ٢٧٦، شذرات الذهب ٥/١٥٥٠.

ه\_ ني (د) "رتلحته"،

٦\_ روضة الطالبين للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي بنمه.

٧\_ أى أن معنى يطيقرنه: أى يصومونه.

الجوهري قال الفراء، (): الجُهد [بالضم] (٢) الطاقة وبالفتح من قولك: أجْهَد جهدك في هذا الأمر أي أبلغ غايتك والجَهد المشقة (٣).

(٣٠٦) قوله ((أو الخير)) أي الضمير المرفوع، وهو [هو](١) للتطوع أو للخير، وعلى التقديرين الشرط مكرر في الجزاء وفائدته تعظيم الخبر كقولهم(٥): مَنْ أدرك الصمان(٦) فقد أدرك المرعى.

(۳۰۷) قوله ((أيها المطيقون)) على القراءة المشهورة أو المطوقون(۷) على قراءة ابن عباس، والمشهورة على تأويل النسخ.

(٣٠٨) قوله ((ويجوز أن ينتظم في /[ن٨٠/ب] الخطاب المريض والمسافر)) وذلك أنه تعالى لما حكم على المريض والمسافر بالترخص بقوله ﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ وعلى المطيقين والمطوقين بقوله ﴿فمن تطوع [خيراً](٨) فهو خير له ﴾ عم

۱ـ أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء مولى بني أسد من أهل الكونة، أخذ عن الكسائي وغيره أكثر العلماء من الثناء عليه، من تصانيف: معاني القرآن، كتاب المصادر، كتاب النوادر، كتاب المتصور والمعدود، كتاب المذكر والمؤنث وغيرها، (ت ٢٠٧هـ) انظر نزهة الإلباء ص٨١، ومعجم الإدباء ٥١١٥٠.

٢ ما بين المعكوفين في (م) "بضم" والصواب بالتعريف كما في باتي النمخ والصحاح.

٣- انظر الصحاح ٢/٢٠٠٠.

٤- ما بين المعكوفين ساقط من (م) والمشار إليه الضير المرفوع في قوله تعالى ﴿فهن تطوع خيراً فهو خير له﴾.

هـ ني (د) كقرلك، وني (ي) كقوله.

٦- الطّبّان، قال بعظهم: هو علم على موضع معين، وقد اختلف في هذا الموضع نقيل: حبل في أرض تميم أحمر ينقاد ثلاث ليال وليس له ارتفاع، وقيل هو من بلاد بني تميم وقيل قرب رمل عالج وبينه وبين البهرة تسعة أيام وقيل من نواحي الشام لظاهر البلقاء، وقيل متاخم للدهناء، وقال أخرون: هو عبارة عن أرض غليظة دون الجبل فيها قيمان وخباري ورياض تنبت السدر عذبة. انظر معجم البلدان ٤٨١/٣، ولسان العرب ٣٤٦/١٢، والصحاح للجوهري ١٩٦٨،

٧\_ في (ي): "المطيقون".

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م و ي١٠

الخطاب (١) فقال ﴿وأن تصوموا ﴾ أيها المرخَصُون خير لكم ليندرج تحته [المطيقون] (٢) أو المطوقون والمريض والمسافر، فعلى هذا معناه: خير لكم من الفدية وتطوع الخير أي الزيادة على مقدار الفدية أو منهما ومن التأخير للقضاء.

(٣٠٩) قوله ((كما قيل ابن دأية (٢) للغراب)) أي رمضان مصدر رمض من الرمضاء، أضيف إليه الشهر وجعل المركب علماً للشهر المعلوم، ومُنع من الصرف للعلمية والألف والنون كما أن دأية في ابن دأية أخذ من دأية البعير وهو موضع القتب(١) وأضيف إليه الابن وجعل علماً للغراب ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث، والتسمية وإن وقعت مع المضاف لكن قد تحذف لعدم الإلباس.

(٣١٠) قولم ((لارتماضهم)) الجوهري: الرَمَض شدة وقع الشمس على الرمل وغيره وارتمضتني(٥) الرمضاءُ أي أحرقتني(٦).

(٣١١) قوله ((ناتقاً)) الجوهري: النتق الزعزعة(٧) والنقض(٨).

(٣١٢) قوله ((فوانق هذا الشهر أيام رمض الحر)) قال القاضي: وإنما سموه بذلك إما لوقوعه أيام رمض الحرحين ما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة أو لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش أو لارتماض الذنوب فيه (١)، قال السجاوندي: سمي المحرم لتحريم القتال

١ـ كلمة الخطاب ساتطة من (د).

٢\_ ما بين المعكوفين مسبوق بواو عطف في (م) والصواب ما أثبتناه كما في (د و ي).

٣- قال الجوهري في الصحاح ٢٣٣٣/٦: الدائي من البعير: المرضع الذي تقع عليه ظلنة الرحل فتقعره ومنه قبل للغراب: ابن داية.

٤ قال الجوهري ني الصحاح ١٩٨٨: التَّنَبُ بالتحريك: رحل صغير على تدر السنام والتِتْبُ
 بالكسر: جميع أداة السانية من أعلاقها وحبالها ويطلق أيضاً على الإمعاء.

هـ ني (ي): "وارتبطتا"،

٦\_ انظر الصحاح للجوهري ١٠٨٠/٣ مم اختصار.

٧\_ ني (د) الزعز1.

٨\_ المحاح للجرهري ١٨٥٥/٤ بنهه.

٩ انظر تغسير البيضاري ١٠٥/١ مع تقديم وتأخير.

فيه ورجب لترجيب العرب إياه أي تعظيمه أو لقطع القتال فيه، والأرجب الأقطع، وذو القعدة للقعود عن الحرب، وصفر لخلو مكة عن أهلها إلى الحروب، وذو الحجة للحجة، والربيعان لارتباع الناس فيهما أي إقامتهم، وجمادان لجمود الماء، وشعبان لتشعب القبائل، ورمضان لرمض الفصال، وشوال [لشول](١) أذناب اللقاح. ذكر نحوه المرزوقي(٢) في كتاب(٢) الأزمنة والأمكنة وأبسط منه وقال أيضاً: معنى الشهر: أن الناس ينظرون إلى الهلال فيشهرونه(٤) (٥).

(٣١٣) قوله ((من صام رمضان)) والحديث من رواية البخاري(٢) ومسلم (٧) عن أبي هريرة «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»، النهاية: احتساباً أي طلباً لوجه الله (٨) وثوابه، والاحتساب من الحسب كالاعتداد من العد، وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله احتسبه لأن له حيئذ أن يعتد (١) عمله (١٠).

١\_ ما بين المعكونين في (م) للشول والمثبت هو الانسب للسياق كما في (د و ي).

٢ـ أبو علي أخمد بن محمد بن الحسن المرزرتي، من أهل أصبهان، كان غاية في الذكاء والغطنة وحسن التصنيف، من أثاره كتاب شرح الحماسة وكتاب شرح المغضليات، وكتاب شرح الغصيح، وكتاب الازمنة والإمكنة وغيرها (ت ٢٦١) معجم الإدباء ١٨/٢، بنية الوعاة ١/٥/١.

٣\_ في الباب الخامس عشر ٢٧٦/١ \_ ٢٨٤.

٤ ـ كذا في (م) وفي (د و ي) فيشتهرونه والمثبت كما في الازمنة والامكنة.

ه\_ الازمنة والامكنة ا/٢٧٦.

٦\_ كتاب الإيمان باب تطوع قيام رمضان من الإيمان ١١٤/١ ح(٣٧).

٧\_ كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الترغيب في قيام رمضان ٥/٢٨٦ ح(٢٥٩١). والحديث أيضاً متنق عليه بلفظ "من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه" رواه البخاري كتاب الصوم ١٣٨/٤ ح(١٩٠١).

٨\_ في (د و ي): لوجه الله تعالى.

٩\_ ني (ي): "يعتمد" وهو تصحيف.

١٠ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٨٢/١-

(٣١٤) قوله ((من أدرك رمضان فلم يغفر له)) في المصابيح(١): «رغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له ورغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي(٢) ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر أو أحدهما فلم يدخلاه الجنة »(٢).

(٥١٥) قوله ((بما أعيا النطاسي حذيماً))(١) أوله:

فهل لكم فيما إليّ فإنني طبيب

ويروى [خبير](ه)، قال صدر الأفاضل(٢): الواقع في نسخة المفصل: «كما أعيا» والصواب بما، بدليل أول البيت، وفي أمثالهم: «أطّبُ من ابن حِذْيم» (٧)، أي فهل لكم رغبة فيما نسب إلي، كذا رواه الميداني في

١\_ أى في مصابيح السنة للإمام البغوي رحمه الله.

٢\_ جملة "رغم أنف رجل ذكرت عند، فلم يهل على" تقدمت على الجملة التي قبلها في (د و ي).

٣٠. انظر معابيح السنة للبنوي ١/٣٥٦، كتاب العلاة باب العلاة على النبي ونظها ح(١٥٥١) مع تقديم وتأخير، وروى مسلم الجزء الاخير منه في كتاب البر والعلة ١/٣٤٦ ح(١٥٥١) والحديث بنحو سياق الطيبي رواه الترمذي في كتاب الدعوات باب (١١٠) ٥/٠٥٥ ح(١٥٥٥)، ورواه أحمد ١/٥٥٥ وساقه البنوي كذلك في شرح السنة ١/٨٥٠. وصححه الإلباني كما في صحيح سنن الترمذي ١/٣٥٦ ح(١٨٦٠) وقال: حسن صحيح.

٤- البيت الأوس بن حجر ديوانه ص١١١، وهو في اللـان ٢٣٣/١، والخصائص الابن جني ٢٥٣/١،
 وخزانة الادب ٢٣٣/٢.

ه. ما بين المعكونين ني (م) "خير" وني (ي) ساقطة.

٦- صدر الانافل: التاسم بن الحسين بن محمد أبو محمد الخوارزمي تال الحموي: صدر الانافل حتاً وواحد الدهر في علم العربية صدتاً ذوي الخاطر الوتاد والطبع النقاد والقريحة الحاذقة والنحيزة الصادقة برع في علم الادب ونان في نظم الشعر ونثر الخطب، كان حنياً سنيا، ثم سان نماذج عديدة من شعره، من آثاره شرح المنصل، شرح مقامات الحريري، شرح الإنبوذج، والسر في الإعراب والخبايا والزوايا في النحو وغيرها، ولد في خوارزم عام ٥٥٥٥ وقتلته التتار، معجم الإدباء ٤/٢٥٢، بنية الوعاة ٢٥٢/٢.

٧\_ التخمير ٢/٢ه بتصرف وعنده: الواتع في نسخ المنصل بدلاً من نسخة المنصل.

مجمع الأمثال(١)، حِذْيم بكسر الحاء المهملة وسكون الدال المعجمة وفتح الياء، التنطس دقة(٢) النظر في الأمور يقال منه: رجل نَطُس ونَطَس ومنه قيل للطبيب نطيس ونطاسي(٢).

(٣١٦) قوله ((على أنه مفعول وأن تصوموا))(١) قال رشيد الدين الوطواط(٥): وفي(٦) جعل شهر رمضان مفعول (أن تصوموا) نظر لأن شهر رمضان حينئذ على تقدير المضاف إليه (لأن تصوموا) وهما بمنزلة المبتدأ أي صوم شهر رمضان والخبر (خير لكم) وعلى ما قدره يكون الخبر فاصلاً بين جزيء المبتدأ وذلك غير سائغ. هذا تلخيص كلامه ثم قال: فعرضت هذا البحث عليه(٨) فأذعن(١) له، وقيل في الغدد(١٠) إن الفصل جائز هاهنا لأن المفعول فضلةً لا جزء كالفاعل، والإضافة هنا إلى الفاعل لا المفعول، أي صومكم شهر رمضان خير لكم، فيقال هذا

١ـ مجمع الأمثال للميداني ١/١٤٤ تحت رقم (١٣٤٠) وقال ابن حِدْيم رجل كان معروفاً بالحدّق في
 الطب، قال أبو الندى: هو حِدْيم رجل من تميم كان أطباً العرب، اهـ.

٢ - تبدر ني (ي) "ندنه".

٣ـ والتنطس أيضاً المبالغة في التطهر وفي حديث عمر رضي الله عنه "لولا التنطس ما باليت أن لا أغسل يدي" انظر الصحاح ٩٨٣/٣. وقال في اللهان: النطس: العالم بالأمور الحاذق بالطب، ورجل نَظِسٌ ونَطُس للمبالغ في الشيء، انظر اللهان ٢٣٢/٦.

٤. هذا أحد الأوجه التي وجه بها الزمخشري قراءة: ﴿شهر رمضان﴾ بالنصب، وهي قراءة شاذة عزاها أبو حيان إلى مجاهد وغير، انظر البحر المحيط ١٩٣/٢، وعزاها عبد النتاح التاضي إلى الحسن، انظر القراءات الشاذة لعبد النتاح التاضي المطبوع بذيل البدور الزاهرة ص٥٥.

٥ - ني حاشية (ي) ١١١٦ ما نصه: رشيد الدين الوطواط من المفسرين. ولم أجد له أونى من هذه الترجمة المختصرة.

٦\_ حرف الجر غير مسبوق بوار في (ي).

٧\_ أي قوله تعالى ﴿وأن تصوموا خير لكم﴾.

٨\_ نى حاشية النبخة (ي) ت١١٦ قال: أي على المعنف.

٩\_ ني (د و ي): وأذعن له.

١٠ تبدو في (د): العدر وفي (ي): المُدَّر.

وأمثاله لا يليق لمنصب ١١ التنزيل، لأن المقرر أن يكون ١١ مفعول المصدر كالصلة فلا يجوز الفصل بالأجنبي، وأقصى ما يقال فيه: إن قوله ﴿وأن تصوموا﴾ وإن كان مصدراً في المعنى لكن صورته صورة الفعل فالنظر إلى ١٦) الصورة، جاز الفصل وإن لم يجز في المصدر المحض، وفرق بينهما صاحب الأقليد في بحث لام كي وقال: إن امتناع وقوع المصدر خبراً عن الجثة لعدم كونه دالاً بصيغته على فاعل وعلى زمان، والفعل المُصدر بأن يدل عليهما، فيجوز الإخبار به عن الجثة وإن لم يجز بالمصدر، فإن قلت: فإذا جُعِلَ شهر رمضان مفعول ﴿أن تصوموا ﴾ يلزم أن لا يكون ١٤) صوم شهر رمضان واجباً لأن الواجب لا يقال فيه ﴿وأن تصوموا خير لكم ﴾، قلت بل يقال وغايته: أن يلزم منه الإبهام بين الندب والوجوب، والمبين للوجوب تفصيله (ه)، وهو قوله ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ يؤيده قول الزجاج: كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ يؤيده قول الزجاج:

(٣١٧) قوله ((ما معنى قوله (وبينات من الهدى) بعد قوله (هدى للناس)) حاصل السؤال: أن النكرة إذا عيدت معرفة كان الثاني عين الأول فما معنى هذا التكرير، أجاب: أن المعرف هنا أعم من المنكر (٨) إذ اللام فيه للجنس لا للعهد الخارجي والدليل على كونه

١ ـ نى (د و ي) لنصب،

٢\_ كلمة "يكون" زيادة في (م).

٢ ـ ني (د): "ني" بدل " إلى".

٤ - ني (د): "يكرن"٠

ه\_ ني (ي) "الففيلة" وهو تصحيف.

٦ـ من قوله: ﴿ومن كان مريضاً أو على سفر﴾ إلى قوله ﴿فنن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ ملحق في
 الهامش في (ي).

٧\_ انظر معانى القرآن للزجاج ٢٥٣/١ بنصه.

٨ـ أراد بالمعرف الهدى في قوله ﴿وبينات من الهدى﴾ وبالمنكر ﴿مدى﴾ في قوله تعالى ﴿مدى للناس﴾.

جنساً قوله ((من جملة ما هدى به الله)) وإن معنى الجنس هو ما قال من وحيه (۱) وكتبه السماوية الهادية الفارقة لأن شأن الكتب السماوية /[ت١٠١٠] كلها الهداية والفرقان بين الحق والباطل، حكم أنه «هدى» أي هدى لا يقادر قدره ومع ذلك بينات من جملة الهدى فكرر تنويها لشأنه(۲) وتعظيما بأمره(۲) وتأكيداً لمعنى الهداية [فيه](١) كما تقول: فلان عالم [نحرير](ه) (۲) وأنه من زمرة العلماء المتبحرين.

(٣١٨) قوله ((والشهر منصوب على الظرف)) قال القاضي: التقدير: فمن حضر في الشهر ولم يكن مسافراً فليصم فيه، والأصل فمن شهد فيه فليصم فيه لكن وضع موضع المضمر للتعظيم(٧) ونصب على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثاني على الاتساع(٨). الراغب: فإن قيل: إنما قال فليصمه ولم يقل فليصم فيه، قيل قد قال بعض النحويين اليوم ضربته، إنما يقال إذا استوعب اليوم لضربه، وإذا قيل ضربت فيه فهو بضربه في بعض أوقاته، فنبه بقوله ﴿فليصمه﴾ على الاستيعاب(٩).

١ ـ تبدو ني (د): "وجه".

٢ ـ تبدو ني (م) كما أثبتنا وني (د و ي): "بشأنه".

٣ــ كذا ني (م) وني (د و ي): "لأمره".

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥ ـ ما بين المعكونين ساقط ني (م): تحريره وهو خطأ، والتصويب من (د و ي).

٦- النِّحْرير: العالم المتنن كما في الصحاح ٨٢٤/٢.

٧ ـ ني (د) "التعظيم".

٨ - تفسير البيفاري ١/٥/١ بنصه.

٩ تفسير الراغب ق٢٧١ب مع تصرف يسير-

وقيل في قوله: ((منصوب على الظرف ولا يكون مفعولاً به(١))(٢) نظر، والتعليل وهو قوله: ((لأن المقيم والمسافر (٣) كلاهما شاهدان للشهر)) غير تام، إذ مراده أنه إن(١) جُعِلَ مفعولاً به لزم التساوي بين المقيم والمسافر وكذا إذا جُعِل مفعولاً فيه لزم التساوي بين المقيمين من المريض والحائض وغيرهما من المعذورين وغير المعذورين، والأولى أن يقال: هو مفعول به وعام فيمن أدرك الشهر خصص بقوله ﴿ومن كان مريضاً أو على سنفر ﴾ قال القاضي: قيل فمن شهد منكم هلال الشهر فليصمه كقولك: شهدت الجمعة أي صلاتها، فيكون مفعولاً به لا ظرفاً، ويكون قوله ﴿ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ مخصصاً له، لأن المريض والمسافر ممن شهد (ه) الشهر (٦). وقال الإمام: قيل إن الشهر لو كان مفعولاً به يلزم المسافر أن يصوم في الشهر، لأن المقيم والمسافر حاضران للشهر، وإذا كان ظرفاً لا يلزم المسافر الصوم لأنه ليس شاهداً في الشهر، ويكون على هذا مفعول شهد محذوفاً أي شهد البلد أو بَيَّتَه في الشهر، وأقول مفعول شهد هو الشهر تقديره: من شاهد الشهر أي أدركه مع وجود شرائطه وزوال موانعه فليصمه كما يقال: شهدت عصر فلان وأدركت زمان فلان، فعلى الأول (٧) يلزم الإضمار وعلى الثاني (٨) التخصيص، والتخصيص أولى من الإضمار على أنه يلزم على الأول التخصيص أيضاً لأن الصبى والمجنون والمريض والحائض كل

١\_ الجار والمجرور ساقط من (ي).

٢ أي في قول الزمخشري، وقد اختصر الطيبي العبارة.

٣ ني (د و ي): لأن السافر والمقيم-

٤ ـ حرف أن ساقط من (د).

٥ في (د و ي) شاهد، والمثبت كما في تغسير البيضاوي.

٦- انظر تنسير البيفاري ١٠٦/١ مع تصرف يسير-

٧\_ اى على أن يكون منعول "شهد" محذونا، والشهر منصوباً على الظرنية.

٨ ـ أي على أن يكون منعول "شهد" هو الشهر.

واحد منهم شهد البلد مع أنه لا يجب عليهم الصوم، ثم قال الإمام: هذا ما عندي فيه [مع] (١) أن الواحدي والزمخشري ذهبا إلى الأول (٢)، وقلت على ما ذهب إليه المصنف الفا في ﴿فَمن ٢١) شبهد ﴾ جاءت مفصلة لما أُجْمِلَ في قوله ﴿شُنهر رمضان﴾ من وجوب التعظيم، وذلك أن إجراء الصفة عليه أوجب تعظيمه على [مَن ](٤) أدركه، ومدركه إما حاضر أو مسافر، فمن كان حاضراً فيه فحكمه كذا ومن كان مسافراً فيه فكذا، ولا يحسن أن يقال: مَنْ أدرك الشهر فليصم ومن كان مريضاً أو على سفر فليقض، لأن المقيم والمسافر شاهدان للشهر، وعطف الشرط [على الشرط] (ه) على سبيل التفصيل يقتضى المغايرة، ويؤيده قول الزجاج: من كان شاهداً غير مسافر ولا مريض فليصم ومن كان مسافراً أو مريضاً فقد جعل له أن يصوم عدة أيام السفر [والمرض] ٦٠) من أيام أخر (٧)، وقلت: إنما قرن المريض بالمسافر دون سائر المعذورين ليؤذن أن المسافر لما كان يتضرر بالصوم تضرر المرضى أدخله في [حكمه] ٨١) مبالغة [في] ٨١) التيسير عليه كما في قوله تعالى ﴿مأواهم جهنم وساءت مصيراً \* إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان... ﴿١٠١ قال المصنف: أخرج (١١) الولدان من الوعيد وإن لم يكونوا داخلين فيه لبيان أن الرجال والنساء في انتفاء

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ التنسير الكبير ٥/٥٧ \_ ٧٦ بتصرف، وانظر الوسيط للواحدي ١٥٥٨١.

٣۔ ني (ي): نيمن٠

١٠ ما بين المعكونين ني (م): "ما" والتصويب من (د و ي).

٥ ـ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦\_ ما بين المعكوفين في (م): المريض وهو خطأ، والصواب المثبت كما في معاني القرآن للزجاج.

٧\_ انظر معانى القرآن للزجاج ٢٥٤/١.

٨ ما بين المعكونين في (م): جملة وهو تصحيف، والعود إلى "المريض".

٩\_ ما بين المعكونين ساقط في (م).

١٠ النماء (١٧ - ١٨)٠

١١\_ في (ي) أخر بـقوط الجيم وهو خطأ.

الذنب عنهم كالولدان(١)، والأظهر اختيار الإمام فإن التركيب من باب ترتب الحكم على الوصف المناسب، لأن الشهر في قوله ﴿ فَمَن شَعهد منكم الشعهر ﴾ هو الشهر الموصوف الذي أنزل فيه القرآن الذي هو بينات من الهدى، لأن المعرف إذا أعيد كان الثاني عين الأول أي الزمان الذي شرف بهذا التعظيم حقيق على من أدركه أن يتقزب إلينا فيه بالصيام ثم خص من العام المعذورين واختص منهم بالذكر المسافر والمريض لغلبة السفر والمرض على سائر الأعذار. وقال الواحدي: إنما أعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما في الإفطار لأن الله تعالى ذكر في الآية الأولى تخيير المقيم الصحيح والمسافر والمريض، فلو اقتصر على هذا احتمل أن يعود النسخ إلى تخيير الجميع، فأعاد بعد النسخ ترخيص المسافر والمريض ليعلم أنه باق على ما كان(٢)، وقال أبو البقاء: إن قوله ﴿ فَمَن شَعهد ﴾ خبر شهر رمضان، وإنما دخلت الفاء لأن الشهر موصوف بالذي، ومثله قوله تعالى ﴿ قَلُ إِن الموت الذي تفرون منه فإنه ما تعكم ﴾ (٢) وقد وضع في الجزاء موضع العايد الظاهر تفخيماً ، أي ﴿ فَمَن شَعهد منكم ﴾ (١).

(٣١٩) قولم ((وهذا نوع من اللف)) وتقريره أن الفعل المعلل المقدر وهو قوله ((شرع لكم)) مع العلل الثلاث(ه) معطوف على الجملة السابقة (٦) /[ت١٠١٠] بالواو على طريقة النشر «وفيه» اسم الإشارة ولابد له من المشار إليه بحسب كل واحد من العلل المذكورة أولها: ﴿ولتكملوا العدة﴾ وهي علة للأمر بمراعاة العدة والمشار (٧) إليه قوله ﴿فعدة﴾ أي

۱ـ انظر الكشاف ۱/۹۹۳ والنتل عنه بالمنى.

٢\_ الوسيط للواحدي ٦٥٩/٢ بتمرف.

٢\_ الجبية (٨).

٤\_ إملاء ما من به الرحمن ٨١/١ \_ ٨٢ مع تصرف.

ه... المنهومة من قوله تعالى ﴿ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون﴾.

٦\_ أي قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ...).

٧ ني (ي) "السانر" وهو تصحيف،

فعليه صوم عدة أيام العذر من غير نقصان، وثانيها: ﴿ولتكبروا الله على ما هداكم﴾ وهو علة ما عَلّم من كيفية القضاء وهدى إليه والمشار(١) إليه مفهوم قوله ﴿فعدة من أيام أخر﴾ أي اقضوا الصيام في غير رمضان كيف شئتم متواترة أو تفريقاً، وثالثها: ﴿ولعلكم تشكرون﴾ وهي علة الترخيص والتيسير والمشار إليه ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾، وقلت: لو جعل ﴿ولتكبروا الله على ما هداكم﴾ علة لقوله ﴿شهر رمضان﴾ إلى قوله ﴿فمن شبهد منكم الشهر فليصمه﴾ كان أحسن، لأنه سبق أن شرعية الصوم معللة بنزول القرآن المشتمل على هدى لا يكتنه(٢) كنهه في هذا الشهر، والهداية إلى مثل هذا التقرب الذي ليس فوقه(٢) يوجب تعظيم الهادي وأن نكبر اسمه المتبارك(١) ونسبح ونقدس، وكان أسلم للنضم من ركوب المتعسف(٥) وهو جعله قوله تعالى ﴿فعدة من أيام أخر﴾ معللاً [باعتبارين] (٦) لتكملوا تارةً ولتكبروا أخرى، وفي تقديره (٧) أولاً جملة ما ذكر من أمر الشاهد شاهد صدق لهذا المعنى، وأما لطف مسلكه (٨) أن اللف هو الذي يستدعي ما يرد عليه ما في النشر من

١- ني (ي) "السافر" ومو تصحيف.

٢ في (د): "يكتنه" بدون سبق اللام وفي (ي): "ولا يكتنه". قال في الصحاح: لا يكتنهه الوصف
 بمعنى لا يبلغ كُنْهه أى قدره وغايته انظر الصحاح للجوهرى ٢٢٤٧/٦.

٣\_ كذا في كل النسخ، ولعل فيه سقط فالإظهر: " ... التقرب الذي ليس فوقه تقرب والله أعلم.

٤ - في (ي) المبارك وهو أظهر.

هـ قال الجوهري: العَـنْفُ: الاخذ على غير الطريق وكذلك التعَـنُّفُ والاعتـاف. انظر الصحاح ١٤٠٣/٤. وقال في اللـان ٢٤٥/٩: يقال اعتـف الطريق اعتـافاً إذا قطعه دون صوب توخاه فأصابه والتعـيف الـير على غير علم ولا أثر.

٦ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ أي في تقدير الزمخشري حينما قال ((﴿ ... ولملكم تشكرون﴾ شرع ذلك، يعني ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له عدة ما أنظر نيه ومن الترخيص في إباحة الغطر...)) الكشاف ١١٤/١.

٨ كما ورد في قول الزمخشري: (( وهذا نوع من اللف لطيف المسلك...)) انظر الكشاف ١١١٤/١.

المعاني المناسبة، وهذا بالعكس وتكون تلك المعاني مبنية عليه على ترتيبه السابق وهذا ليس كذلك، وفيه أن الواو في قوله ﴿ولتكملوا العدة ﴾ ليست كالواوين في ﴿ولتكبروا الله ﴾ وفي ﴿ولعلكم ﴾ لما سبق، فالتقدير وشرع ذلك للمذكورات.

(٣٢٠) قوله ((النقاب المُحدَّث)) قال صاحب النهاية: النِّقابُ الرجل العلامة، وفي حديث الحجاج(١) وذكر ابن عباس: «إن كان(٢) لَنِقَاباً»، وفي رواية «وإن كان لمِنْقَباً»، النِّقابُ والمِنْقَب بالكسر والتخفيف الرجل العالم بالأشياء الكثير البحث عنها والتنقيب أي ما كان إلا نِقاباً (٢)، وفي النهاية أيضاً: «وقد كان في الأمة محدَّثون فإن كان في أمتي أحد فعمر بن الخطاب»(٤) تفسيره إنهم لملهمون والملهم الذي يلقى في نفسه الشيء فيخبر به حدساً وفراسةً وهو نوع يختص به الله من يشاء من عباده الذين اصطفى(٥)، ومقصود المصنف مدح نفسه تعريضاً.

(۱۲۲۱) قوله ((ولتكبروا الله حامدين)) ليس بتضمين (١

١- هو أبو يوسف الثقني قال الميداني في مجمع الامثال: ويروى عن الشعبي أنه دخل على الحجاج بن يوسف فسأله عن فريضة الحج فأخبره باختلاف الصحابة فيها حتى ذكر قول ابن عباس رضي الله عنهما، فقال الحجاج: إن كان ابن عباس لنقابا، انظر مجمع الامثال ١٩/١. والحجاج هو ابن يوسف بن أبي عقيل ابن مسعود بن ثقيف، ولاه عبد الملك بن مروان الحجاز فقتل ابن الزبير، قال الذهبي في السير: كان ظلوما جباراً ناصبياً خبيثاً سفاكاً للدماء ذا شجاعة وإقدام ومكر ودها، وفعاحة وبلاغة وتعظيم للقرآن، تولى العراق عشرين سنة، كان يوخر الصلاة، وله حسنات مطمورة في بحر ذنوبه وأمره إلى الله، هلك في رمضان سنة ٥٠ كهلاً، السير ١٤/٢٤، البداية والنهاية ١١/١١.

٢ ـ ساتط من (د).

٢\_ انظر النهاية في غريب الحديث ١٠٣/٠.

٤ـ متغن عليه بالغاظ متقاربة، رواه البخاري كتاب نفائل الصحابة باب (٦) ٧/٢٥ ح(٣٦٨٩)، ومسلم،
كتاب نفائل الصحابة باب (٢) ٥/١٥٥١ ح(٣٢٩٨).

ه انظر النهاية في غريب الحديث ١٣٥٠/١.

٦\_ في (ي): "تضمين"، وانظره لاحقًا عرفه.

والتضمين: لتحمدوا الله [مكبرين] (١) [لأن تصريحه] (١) بقوله ((لتكبروا)) دافع له، لأن التضمين (١) اصطلاحاً إما إعطاء الفعل المذكور معنى المقدر بواسطة (١) الاستعمال كما في قوله تعالى (٥) (بوقمنون بالغيب (١) وقوله (ليبلوكم أيكم أحسن عملاً (٧) أو إعطاؤه (٨) مع إرادة المضمر تعميماً كما ذكره (١) في قوله تعالى (ولا تعد عينك عنهم (١٠) وهذا ليس منهما في شيء، فالحق أن الجار والمجرور (١١) على تقديره حال (١١) أو يُرتكب (١٢) القلب (١) في الكلام.

(٣٢٢) قوله ((والأول أوجه))(١٥) وهو أن يكون المعلل محذوفاً لما فيه من صنعة اللف والنشر، ويحتمل أن يراد بالأول أن يكون (لتكملوا) معطوفاً على علة مقدرة لأن اللام(١٦) حينئذ للعلة وهي أظهر

١ ما بين المعكوفين في (م) متكبرين وهو تصحيف.

٢\_ ما بين المعكوفين في (م) "لا تصريحه" وهو خطأ، وفي (ي) "تريحه" وهو خطأ كذلك.

٣ قوله: لأن التضمين في (د): لا التضمين، وساقط من (ي).

عبارة (د) تبدو: أعطى نعلى المذكور مما المتدر... وفي (ي): إعطا نظل المذكورين... وكلا
 العبارتين غير مستقيمة ولعل الصواب المثبت كما في (م).

ه\_ كذا في (م) وفي (د و ي): كما قال في قوله تعالى...

٦\_ البقرة (٣)٠

٧\_ تبارك (٢).

٨ کذا ني (م) و ني (د و ي) إعطائه.

٩\_ أي كما ذكر الزمخشري الوجه الثاني عند تفسيره للآية المذكورة. انظر الكشاف ٢٨٨/٢.

١٠ الكيف (١٨).

١١\_ ساقطة من (ي).

١٢\_ ساقطة من (د).

١٢ في (ي) بلفظ "يركب".

١٤ ني (ي) بلنظ "العدر".

ه ١- أي المعلل بتوله تعالى ﴿ولتكملوا العدة﴾ محذوفا وتقديره: لتعملوا ما تعملون ولتكملوا العدة، أو على اليسر كأنه قيل: ﴿يريد الله بكم اليسر﴾ ويريد بكم لتكملوا... كما في الكثاف ١١٤/١.

١٦ في (ي): "فاللام"،

من أن تكون صلة كقوله تعالى (دريدون ليطفئوا) (١) والأول أوجه الاشتماله على العلم والعمل مع اللف والنشر.

(٣٢٣) قولم ((عند الإهلال)) النهاية: الإهلال رفع الصوت بالتلبية ومنه: إهلال الهلال واستهلاله إذا رفع الصوت بالتكبير عند رؤيته(٢).

(۳۲٤) قوله ((هو بينكم وبين أعناق رواحلكم)) الحديث عن الشيخين (۲) عن أبي موسى سبق(٤) عند قوله تعالى ﴿وادعوا شهداءكم من دون الله ﴾(٥).

(٣٢٥) قوله ((أقريب ربنا)) الحديث في جامع الأصول مروي

١\_ العف (٨).

٢\_ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٧١/٥ مع اختمار،

٣ـ الحديث رواه البخاري كتاب الجهاد باب ما يكره من رفع الموت في التكبير ت/١٥٥٧ ح(٢٩٩٢) ولفظه: كنا مع رسول الله يُؤلِين فكنا إذا أشرننا على واد هللنا وكبرنا وارتفع أصواتنا نقال النبي يُؤلِين: "أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنه معكم إنه سيع قريب تبارك اسمه وتعالى جده"، ومسلم كتاب الذكر والدعاء باب استحباب خفض الموت بالذكر ١٩٠١، حر١٩٠١، بنحوه ولفظه في أحد الروايات: "... والذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلة أحدكم" ورواه كذلك الترمذي كتاب الدعوات باب (٨٥) ٥/١٠٥ ح(١٢٤٦١) ولفظه: "إن ربكم ليس بأصم ولا غائب وهو بينكم وبين رؤوس رحالكم" ورواه أبو داود في سننه ٢١/٢١ حر١٥٠١) ولفظه: "يا أيها الناس إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إن الذي تدعونه بينكم وبين أعناق ركابكم" وذكره كذلك البغوي في تغيره ال١٠٤٠ وفي شرح السنة ٥/١٦.

٤ ـ ساتطة من (د).

هـ البقرة (٢٣).

عن رزين(١): فقال أصحابه « أقريب ... ) الحديث(٢). الراغب: وقد روي أن موسى (٣) عليه السلام قال: إلهي أقريب أنت فأناجيك أم بعيد فأناديك؟ فقال: لو حددت لك البعد لما انتهيت إليه ولو حددت لك القرب لما اقتدرت(٤) عليه(٥).

(۲۲٦) قوله ((كلفظ النيك)) الأساس: رفث في كلامه وأرفث [وترفث] (٦) أفحش وأفصح بما يجب أن يكني(٧) عنه من ذكر النكاح(٨)، وليس بين الرفث والنيك مماثلة من حيث المؤدى في المعنى/بل من حيث إنهما مما يجب أن لا يصرح بهما [لأنهما](١) مما يوحش السامع يدل

. م را

١- أبو الحسن رزين بن معاوية بن عمار العبدري الاندلسي الإمام المحدث الشهير جاور بمكة أعواماً وسمع بها صحيح البخاري وصحيح مسلم ممن حدّث عنه ابن عساكر وقال عنه: كان إمام المالكيين بالحرم، ومن تصانيفه كتاب التجريد جمع فيه ما في الصحاح الخمسة والموطأ أناد منه صاحب جامع الاصول، وله كتاب في أخبار مكة. انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٤/٠ وجامع الاصول ٢/٢٠/١ (النتمة) وشذرات الذهب ١٠٦/٠.

۲ـ تمام الحديث:... نقال أصحابه: أقريب ربنا نتاجيه أم بعيد نتاديه؟ نتزلت ﴿وإذا سألك عبادى عنى...﴾ الآيات. انظر جامع الأصول في أحاديث الرسول ﴿كِثْمُ ٢٤/٢ والحديث ساقه الطبري بسنده إلى الصلت بن حكيم عن أبيه عن جده عن سائل: يا محمد أقريب ربنا نتاجيه أم بعيد نتاديه، نأنزل الله ﴿وإذا سألك عبادى عنى...﴾ الآية، انظر الطبري ١٨٨٦ وهو كذلك في تفسير ابن كثير ١٣٤/١ عن الصلت بن حكيم عن أبيه عن جده أن أعرابياً سأل النبي ﴿كِثْمُ نذكر الحديث، وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبي الشيخ الأصفهاني، وأورده البغري ١٨٤١ عن الضحاك.

٤ - نى (ي): "تدرت"،

ه. تفسير الراغب ق١٢٨٠ بنهه.

٦ ما بين المعكونين تبدو ني (م): "وترنس" وهو تصحيف.

٧ ـ ما بين كلمة "بما يجب" وكلمة "أن يكني" كلمة غير مقروءة لذهاب النقط في (ي).

٨\_ الأساس ص١٦١ ينهه.

٩\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

عليه اعتراضهم [على](١) ابن عباس(٢) فإنهم ظنوا أن النيك مثل الرفث فلا يجوز أن يتكلم به المحرم، وجوابه أن الرفث ما كان عند النساء أي ليس النيك في البيت من الرفث في التنزيل في شيء، وفي النهاية: كان ابن عباس يرى بقوله هذا أن الرفث المنهي ما خوطب به المرأة فأما (٢) ما يقوله ولم تسمعه امرأة فغير داخل(٤) فيه(٥)، قال الزجاج: الرفث كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل [من المرأة](٢) (٧) وكذا عن الأزهري(٨).

(٣٢٩) قوله ((وهن يمشين)) ١١/ الضمير للعيس هميساً: مشياً

١\_ ما بين المعكونين في (م) عن وهو خطأ.

٢\_ اعترض عليه أصحابه حينما أنشد وهو محرم:

وهن يمشين بنا همسًا إن تعدق الطير ننك لميساً

قيل له: أرنثت، فأجاب بما ذكره الطيبي، انظر الكشاف ١١٥/١.

٣\_ ني (ي): فأما يقوله، بسقوط الميم وهو خطأ.

٤\_ ني (د): فليس داخلاً فيه، وفي (ي): فداخل فيه، والشبث كما في النهاية.

٥- النهاية في غريب الحديث ٢٤١/٢ بنحره.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) المرام. وهو تصحيف.

٧\_ انظر معاني القرآن للزجاج ١/٥٥٨ بنصه.

٨ـ انظر تهذيب اللغة للأزهري ١٧٧/١٥ والازهري هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الازهر المتوفى سنة ١٣٧٠ صاحب تهذيب اللغة، انظر ترجمته في نزهة الالباء ص١٣٧٠ ومعجم الادباء للحموي ١١٢/١٠.

٩ـ تمامه على ما مر قريباً: وهن يمشين بنا هميساً إن تصدق الطير ننك لميسا، البيت ني
 اللسان ١٥٤/٢ أنشده ابن عباس وهو محرم، وتاج العروس ٢٤٣/٤.

خفياً (١)، إن تصدق [الطير](٢) في العيافة بها، ولميس(٢) اسم صاحبته.

(۱۳۰۰) قوله ((فكنى به عن الجماع)) رتب على قوله ((الرفوث هو الإفصاح بما يجب أن يكنى به)) المراد أن الله تعالى كنى هاهنا بالرفث عن الجماع وكان من حق الظاهر أن يكنى عن الرفث لا به وإنما عدل إليه ليرتدع من ارتكبه، يدل عليه قوله ((استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة)) الانتصاف: ويؤيد قول الزمخشري أنه تعالى لما أباحه قال فالآن بلشروهن فعاد /إن الى الكنايات المألوفة، ويشكل بقوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج ولم يسبق منهم فيه فعل. وجوابه أنه (٤) في آية الحج (٥) منهي عنه فشنعه (٦) وهجنه لينفرهم عن التورط فيه، ولذلك قرنه بالفسوق (٧).

(٣٣١) قوله ((لابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل)) الراغب: قوله (وابتغوا ما كتب الله لكم) إشارة في تحري النكاح إلى لطيفة، وهي أن الله تعالى جعل لنا شهوة النكاح لبقاء نوعنا إلى غاية كما جعل لنا شهوة الطعام لبقاء أشخاصنا إلى غاية وفحق الإنسان أن يتحرى [بالنكاح] (٨) حفظ النسل وحصن النفس على الوجه المشروع،

الله في (د) خنينا، قال الزبيدي: الهموس كفيور السيّار بالليل، وسمي الاسد هموساً لانه يهمس في الظلمة، وقال أبو الهيثم: لانه يمشي مشياً بخنية فلا يسمع صوت وطئه، والهميس كأمير صوت نقل أخناف الإبل، وبه فسر ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه تمثل فأنشد: وهن يمشين...، البيت، تاج العروس ٢٧٥/٤.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣\_ ني (د) "ليس" وهو تصحيف، قال الزبيدي: اللميس كأمير: المرأة اللينة الملمس، ولميس علم
 للنساء، ومنه قول الشاعر: وهن يمشين ١٠٠٠ البيت. تاج العروس ٢٤٣/٤.

٤\_ ني (د): "أن"-

ه\_ أي قوله تعالى ﴿الحج أشهر معلومات نعن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا نسوق ولا جدال في الحج﴾ البقرة (١٩٧).

٦ ني (ي) نشنه، رمو تمحيف،

٧\_ الانتمان ١١٥/١ مع تمرن وزيادة إيضاح.

٨ ما بين المعكونين في (م) النكاح والهواب الشبت كما في تفسير الراغب.

وإلى هذا أشار من قال عنى به الولد(١).

(٣٣٢) قوله ((وهو قريب من بدع التفاسير))(٢) قال الإمام: وهو قول معاذ بن جبل وابن عباس، وجمهور المحققين استبعدوه؛ وعندي أنه جائز وذلك أن الإنسان إذا قضى وطره من المباشرة ويصير فارغاً من داعية الشهوة المانعة عن(٢) التفرغ للطاعة يمكنه أن يتفرغ لها، أي إذا تخلصتم من تلك الخواطر المانعة(٤) عن(٥) الإخلاص فابتغوا ما كتب لكم من الإخلاص للعبودية من الصلاة والذكر وطلب ليلة القدر(٢).

(من غبش الليل)) الجوهري: الغبَشُ بالتحريك البقية من الليل وقيل ظلمة آخر الليل(٧).

(٣٣٤) قوله ((فلما أضاعت)) (٨) البيت، الأصمعي: السدفة في لغة نجد الظلمة وفي لغة غيرهم الضوء، وهو من الأضداد، وقال أبو عبيد: وبعضهم يجعل السدفة اختلاط الضوء والظلمة معاً كوقت ما بين طلوع

١\_ تنسير الراغب ت١٢٨٢ مع تصرف يسير.

٢- أي أن يكون معنى قوله تعالى ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ أي اطلبوا ليلة القدر وما كتب الله لكم من الثواب، انظر الكشاف ١/١٥٠، قلت: يرد على الزمخشري بمثل قوله، فمن البدع أن يقال عن تغسير ورد عن الصحابة فمن بعدهم من السلف المالح مثل هذا، فأقوال الصحابة في التغسير وغيره لا تدخل فيها البدع، والاثر المشار إليه أخرجه الطبري من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزا، عن ابن عباس، كما في جامع البيان ١/٠٧١، وهو أيضاً في الدر المنثور ١/٠٥٠.

٣\_ ني (د): من التنرغ.

٤\_ من قوله "عن التنوغ للعبادة" إلى قوله "من تلك الخواطر المانعة" ساقط من (ي).

هـ. ني (ي) من الإخلاص.

٦\_ التنسير الكبير ١٣/٥ مع تمرف.

٧\_ انظر الصحاح ١٠١٣/٣.

٨ـ تمام البيت: فلما أضاءت لنا سدنة ولاح من الصبح خيط أناراً، وهو لابي داود
 ٢١٩/٧ (خيط) ٢١٩/٧.

الفجر إلى الإسفار (١)، وقوله ((أناراً)) جواب لما.

(٣٣٥) قوله ((ويجوز أن تكون من للتبعيض))(٢) والضمير في ((لأنه)) (٢) راجع إلى قوله ((أول ما يبدوا)) فعلى هذا يكون ﴿من الفجر﴾ بدلاً من الخيطين، أي يتبين لكم بعض الفجر وهو أول ما يبدو.

(٣٣٦) قوله ((أخرجه من باب الاستعارة)) لأن الاستعارة هي أن يذكر أحد طرفي التشبيه ويراد به الطرف الآخر، وههنا الفجر هو المشبه والخيط الأبيض المشبه به، وهما مذكوران فلا يكون استعارة، فإن قلت: هب أن ذكر(١٤) (هن الفجر) أخرجه من الاستعارة لذكر المشبه، لكن بقي الخيط الأسود على الاستعارة لترك المشبه كقولك: رأيت أسداً يرمي، قلت: لما كان في الكلام ما دل عليه فكأنه ملفوظ كقولها (٥): «أسد على وفي الحروب نعامة» (١) وإليه الإشارة بقوله: ((لأن بيان أحدهما بيان للثاني)).

(٣٣٧) قوله ((هي أبلغ من التشبيه)) وذلك أن في التشبيه اعترافاً يكون المشبه به أكمل من المشبه في الوجه، وفي الاستعارة ادعاء أنهما جنس واحد.

(٣٣٨) قوله ((أن يدل عليه)) أي على كونه مستعاراً.

١١ من قوله: الاصمعي: السدنة إلى: ما بين طلوع النجر إلى الإسغار، موجود بنصه في الصحاح
 ١٣٧٢/٤ ولم يشر رحمه الله إلى ذلك.

٢\_ أي "من" في توله تعالى ﴿من النجر...﴾.

٣\_ كما ورد في قول الزمخشري ((لأنه بعض النجر وأوله)) ١١٦١٠.

٤ - ني (ي): أن يذكر٠

هـ كذا في كل النسخ، والاظهر "قوله".

٦- البيت لعمران بن حطان الخارجي وتمامه: ربداء تنفر من صفير الصافر. كما في شعر الخوارج
 ص١٩٢١، ١٩١٤ وبعده:

هلا برزت إلى غزالة في الوغي بل كان قلبك في جناحي طاثر

وذكره المرزوتي في مشاهد الإنصاف ص١٠ وعنده "فتخاه" وذكر له قمة وهو أن شبيب الخارجي وأمه جهيزة وامرأته غزالة كانوا في غاية الغراسة فدخلوا على الحجاج فحاربوه سنة حتى هرب منهم، فعيره عمران بذلك.

(ولو لم يذكر ﴿من الفجر﴾ لم يعلم أن الخيطين مستعاران)) جواب لكنه غير تام لكون العدول من الاستعارة التي هي أبلغ إلى التشبيه الذي هو أدنى لفقدان(١) القرينة لا يمهد العذر، على أن القرائن كثيرة نحو أن يقال: حتى يتفلق لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود أو يشرق أو يطلع(٢) ونحوهما، لكن الجواب الكافي أن يقال: إن العدول إليه وإن كان تشبيها لكنه بليغ لا يقصر عن مرتبة الاستعارة لأنه واقع على طريق التجريد كأنه جرد من الفجر نفس الخيط كقولك: رأيت أسداً منك وهو المراد بقوله ((فكان تشبيها بليغاً)).

(٣٤٠) قوله ((عمدت إلى عقالين أبيض وأسود)) الحديث من رواية البخاري(٢) ومسلم(٤) وأبي داود (٥) والترمذي(٢) عن عدي بن حاتم «لما نزل (حتى يتبين لكم الخيط [الأبيض من الخيط](٧) الأسود وعمدت إلى عقال أسود وإلى عقال أبيض فجعلتهما تحت وسادتي وجعلت أنظر من الليل فلا يستبين(٨) لي فغدوت على رسول الله بين فذكرت ذلك له فقال: إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار » وفي رواية: قال: «إن وسادتك(١) إذا لعريض أن كان الخيط الأبيض والخيط الأسود تحت وسادتك » وفي رواية أخرى أنه قال: «إنك إذا لعريض القفا »(١٠) قوله: «عريض الوسادة » كناية تلويحية

١ ـ في (د): بلنظ: الذي هو إلى النقدان، وهو خط١٠.

٢\_ ني (ي) أو يشرق. وهو خطأ.

٣\_ بلنظ تريب، كتاب التنسير باب (٢٨) ١٦١/٨ ح(٤٥٠٩)، (٤٥١٠).

٤\_ بنحره كتاب الصيام، باب (٨) ٢٠٧/٧ ح(١٠٩٠).

٥ ينحوه كتاب الصيام باب (١٧) ٢٦٠/٢ ح(٢٣٤٩).

٦\_ كتاب التنسير باب (٣) ه/١١١ ح(٢٩٧١).

٧\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٨ في (ي): فلا يتبين، وهو قريب من بعض الفاظ الحديث كما عند أبي داود "فلم أتبين".

٩- كذا في كل النسخ وعند البخاري "إن وسادك إذا عريض"، والمثبت من رواية مسلم فعند، "إن وسادتك لعريض...".

١٠٠ مي أيضاً للبخاري ٢١/٨ ح(١٠٥٠).

فيان (١) عرض الوسادة مشعر بعرض القفا وعرض القفا مشعر بالبلاهة، وعريض القفا كناية رمزية(٢) (٢).

(٣٤١) قوله ((بعض البدويات))(٤) قيل هي أم كردس خادم المصنف.

(٣٤٢) قوله ((ميزانه شماله))(ه) كناية عن الحمق، انحص شُعْرُه وشاربه إذا تجرد (١) وانحسر، والمحاسب إذا أمعن في الحساب وتفكر فيه

١ ـ ني (د و ي): "نإن عريض الوسادة".

٢\_ عرفها السكاكي قائلاً \*هي الكناية التي بينها وبين المكنى عنه مسانة قريبة مع نوع خفاء \* انظر
 المفتاح في علوم البلاغة صا١١ بتصرف.

٣\_ قلت: هذا غير مسلم وهو خلاف ما عليه المحتقون، لانه نيه تدحاً بالصحابي الجليل عدي رضي الله عنه، قال ابن حجر: قال الخطابي في المعالم في قوله "إن وسادك لعريض" قولان: احدهما يريد أن نومك لكثير، أو أن ليلك لطويل إذا كنت لا تمسك عن الاكل حتى يتبين لك المقال. ثانيهما: أنه كنى بالوسادة عن الموضع الذي يضعه من رأسه وعنقه على الوسادة إذا نام والعرب تقول نلان عريض القنا إذا كان فيه غبارة وغنلة، وجزم الزمخشري بالثاني، وقد أنكر عليه ذلك كثير من العلما، منهم القرطبي رحمه الله حيث قال: حمله بعض الناس على الذم لعدي على ذلك المنهم وكأنهم نهموا أنه نسبه إلى الجهل وعدم الفقه، وليس الامر على ما قالو، لان من حمل اللفظ على حقيقته اللسانية التي هي الاصل إن لم يتبين له دليل النجوز لم يستحق ذما ولا ينسب إلى جهل، وإنما عنى والله أعلم: إن وسادك إن كان ينطي الخيطين اللذين أراد الله نهو إذا عريض واسع ولهذا قال في أثر ذلك: إنما ذلك سواد المريض قال القامي عياض معناه: إن جعلت تحت وسادك الخيطين الذين أرادهما الله تمالى وهما الليل والنهار نوسادك يعلوهما وينظيهما وحينئذ يكون عريضة، وأنكر رحمه الله قول مَنْ قال: إنه كناية عن النبارة أو السمن، اهم بتصوف من شرح النوري على مسلم ٢٠٨٧.

٤\_ أي في قول الزمخشري ((وأنشدتني بعض البدويات)) الكشاف ١١٦/١.

هـ كذا في (م) وفي (د و ي): ميزانه في شماله وهو كما في الكشاف ١١٦/١ وتمامه: ((وأنشدتني بعض البدويات لبدوي: عريض التغا ميزانه في شماله تد انحص من حسب القراريط شاربه)). وانظره في البحر المحيط لابي حيان ٢١٦/٢ برواية "عريض القفا ميزانه عن شماله...".

٦\_ ني (د ر ي) بلنظ 'إذا انجرد".

عض على شفتيه وشاربه.

(٣٤٣) قوله ((فيما روي عن سهل))(١) الحديث رواه البخاري(٢) مع تغيير يسير.

(٣٤٤) قوله ((فلا يفهم منه إذن إلا الحقيقة)) (١) هذا يؤذن أن التشبيه ليس بحقيقة، وقد قيل: إن ألفاظ التشبيه كلها مستعملة فيما وضع لها نحو زيد كالأسد في الشجاعة لكن مفهوم المشبه به وهو الخيط الأبيض والخيط الأسود غير مراد فيما أجرى الكلام له ولذلك قال ((وهي غير مرادة)).

(٣٤٥) قوله ((فلم يصح عندهم هذا الحديث))(٤) (٥) والحديث (٢) رواه البخاري(٧) ومسلم(٨) فكيف: يقال لم يصح، لأن المخاطب يستفيد منه وجوب(٩) الخطاب، قيل وفيه نظر لأن من يجوّز تأخير البيان يحمله على ظاهره لعدم القرينة الصارفة(١٠) حينئذ. وأجيب:

١ـ ولنظه: أن قوله تمالى ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود﴾ نزل قبل أن ينزل ﴿من الفجر﴾ فكان رجال إذا أرادوا الموم ربط أحدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود فلا يزأل يأكل ويشرب حتى يتبين له، فنزل بعد ذلك ﴿من الفجر﴾ ... الحديث.

٢\_ كتاب التنسير باب (٢٨) ٢١/٨ ح(١١٥١).

٣\_ أي من التبين في قوله تعالى ﴿حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر﴾.

٤ - ني (ي) بلفظ "نلم يصح هذا عندهم الحديث)) أي حديث سهل الآتي.

هـ المراد بمن لم يصح عندهم الحديث هم الذين لا يرون تأخير البيان إلى وقت الحاجة. انظر الكثاف ١١٦/١.

٦- أي حديث سهل بن سعد قال: "أنزلت ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود﴾ ولم ينزل ﴿من النجر﴾ وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجليه الخيط الابيض والخيط الاسود، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله بعد، ﴿من الفجر﴾ فعلموا أنها يعنى الليل والنهار \* الحديث .

٧\_ كتاب التفسير باب (٢٨) ١١/٨ ح(١١٥١).

٨ كتاب الصيام باب (٨) ٢٠٦/٧ ح(١٠٩١) بنحوه.

٩ ـ ني (ي): \*وجواب\*.

١٠ - ني (د ر ي): المادنة،

أنك إذا أردت بالقرينة القرينة التفصيلية فمسلم / [ت الب] ولكن لا يلزم من عدمها جواز الحمل على الظاهر، وإن أردت الإجمالية فلا نسلم انتفاءها(۱) ، فإن البليغ لا يرضى بمثل هذا التركيب، ألا ترى كيف عنف رسول الله على أن البليغ لا يرضى على الظاهر على أن سياق الكلام وسياقه (۲) حديث في شأن الصوم وبيان ابتدائه [وانتهائه] (١) من قوله وأحل لكم ليلة الصيام إلى قوله (ثم أتموا الصيام).

(٣٤٦) قوله ((فيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان)) ووجهه أن معنى قوله (شم أتموا الصيام) بعد قوله (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) ائتوا بالصوم تاماً فيكون إتيان الصوم مأموراً به بعد الفجر والنية مع الفعل، فيلزم إيقاع النية بعد [الفجر](ه)، قال صاحب التقريب: الإتمام مأمور به بعد الفجر وهو مسبوق(٢) بالأمر بالشروع وهو إما بترك المفطر وهو لا يلزم قبل الفجر/وإما بالنية وهو المطلوب(٢٧) ومعنى أتموا الصيام على هذا ابتداؤه وأتموه (٨)، ولقائل أن يقول: إن أردت بقولك بعد الفجر عقيبه متصلاً به فهو ممنوع إذ ثم للتراخي، وإن أردت التراخي فيجوز أن يسبق

١\_ ني كل النسخ: انتفاؤها والصواب ما أثبتناه.

٢\_ قلت: لا يسلم أنه عنه، بل أن هناك من قال إنه من باب العداعية والملاطعة، قال الخطيب البندادي: "ويجوز للفقيه مداعية من أخطأ من أصحابه ليزيل عنه الخجل بذلك، كما في قصة عدي رضي الله عنه... أرأيت الخيط الابيض من الخيط الاسود أهما خيطان؟ فضحك النبي على: إنك لمريض القفا يا ابن حاتم، هو بياض النهار من سواد الليل" أهد بتصرف، كما في الفقيه والمتفقه ١٣٦/٢.

٣\_ كذا ني (م و د) وني (ي): "ومساقه".

عا بين المعكونين ساقط من (م).

ه\_ ما بين المعكوفين ساقط من (م).

٦\_ تبدو في (د و ي): "مسوق". والصواب هو العثبت كما في التقريب.

٧\_ التقريب ل٧٢/ب بنصه.

٨\_ في (د ر ي): وأتموا.

الشروع بالنية أو الإمساك بالجزء الأول على الإتمام وهو مع ذلك يقع بعد الفجر. والجواب الصحيح أنه ليس في الآية ما يوجب النية ولا تعيين الزمان ولا ما ينافيه وليس فيها إلا الأمر بالإتمام(١)، وما يوجب النية يستفاد من الحديث وكذا تعيينها بزمان، أما أولاً فقوله عَلَيْ: «إنما الأعمال بالنيات» أخرجه الشيخان(٢) وغيرهما عن عمر رضي الله عنه، وأما ثانياً فقوله عَلَيْ: «من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له» أخرجه أبو داود (٣) والترمذي(٤) عن أم المؤمنين حفصة، وفي رواية النسائى: «فلا صوم له»(ه) فالحديثان مبينان للآية.

النهاية: الإجماع: إحكام النية والعزيمة، أجمعت [الرأي] (٦) وأزمعته(٧) وعزمت عليه بمعنى(٨).

(اوعلى جواز تأخير الغسل إلى الفجر) لأن المباشرة إذا كانت مباحة إلى الانفجار لم يمكنه الاغتسال إلا بعد الصبح.

(٣٤٨) قوله ((وعلى نفي صوم الوصال)) لأنه تعالى جعل غاية الصوم الليل، وغاية الشيء منقطعه ومنتهاه، وما بعد الغاية يخالف ما قبله،

١ من توله: ما يوجب النية، إلى توله: إلا الامر بالإتمام مكرر في (م) مع زيادة حرف الوار تبل
 كلمة ما يوجب.

٢\_ البخاري، كتاب بد، الوحي ١٥/١ حديث رقم (١)، ومسلم كتاب الإمارة باب (٤٥) ١٩٠٧ه ح١٩٠٧.

٣\_ كتاب الموم، باب النية في الميام ٢/٦٢٨ ح(١٤٥٤).

٤- كتاب الصوم، باب ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل ٣٣/٣ ح(١٧٣٠). ورواه أيضاً بهذا اللفظ النسائي كتاب الموم، كتاب النية في الصيام ١٩٦/٤ ح(١٣٣١) وابن ماجة كتاب الصوم ١/١٤٥ ح(١٧٠٠) ولفظه: "لا صيام لمن لم يغرضه من الليل" والحديث صححه الإلباني. انظر صحيح سنن الترمذي ١/٢١١ ح(٣٣٣).

ه\_ نفس الموضع المتقدم ح(٢٣٣٣).

٦ ما بين المعكونين ني (م): "الذي" وهو تصحيف.

٧\_ ني (ي): رأعزمته رهو تصحيف.

٨\_ النهاية في غريب الحديث ٢٩٦/١ بنصه.

وإنما يكون كذلك إذا لم يبق بعد ذلك صوم، ويمكن أن يقال: إنه تعالى بين الغاية، والبيان لا يفيد حرمة الوصال وإنما حُرِّمَ بالسنة، روينا عن عائشة رضي الله عنها: «نهاهم رسول الله بين عن الوصال رحمة لهم، قالوا: إنك تواصل، قال: إني لست كهيئتكم إني يطعمني ربي ويسقيني» أخرجه البخاري(١) ومسلم(٢)، ولأبي داود (٣) نحوه الهيئة: صورة الشيء وشكله وحالته، قال الإمام: الحنفية تمسكوا بهذه الآية في أن صوم النفل يجب إتمامه، وقالت الشافعية: الآية واردة لبيان صوم الفرض فتختص به(١).

(٣٤٩) قوله ((أن يحبس نفسه في المسجد يتعبد فيه)) «يتعبد» في بعض النسخ بالنصب(ه) على حذف لام التعليل عن أن يتعبد ثم حذف «أن» وبقى أثره.

(٣٥٠) قوله ((قالوا فيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد)) قال صاحب التقريب: ليس فيه ما يدل على ذلك، .

١\_ بلفظ قريب جداً، كتاب الصيام باب الوصال ١٣٨/٤ ح(١٦٩٢ ، ١٩٦٤).

٢\_ بنحوه كتاب الصوم باب (١١) ٢٢٠/٧ ح(١١٠٢) عن ابن عمر.

٣\_ كتاب الموم باب ني الوصال ٧٦٦/٢ ح(٢٣٦٠) عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري.

٤\_ انظر التنسير الكبير ١٦/٥.

٥ - كذا ني (م) أما ني (د و ي): يتعبد بالنمب ني بعض النسخ.

٦\_ النقريب ل١٢٨ بنمرف.

(٣٥٠) قوله ((المساجد الثلاثة)) وهي مسجد الحرام ومسجد الأقصى ومسجد النبي رائي.

(٣٥١) قوله ((كيف قيل فلا تقربوها)) يعني قال في هذه الآية (فلا تقربوها) أي الحدود وقال في الأخرى (فلا تعتدوها) (١) وذلك لا يمنع من القربان، وأجاب (٢) بأن هذه الآية كالترقي بالنسبة إلى تلك الآية.

(أن لا الله ((وأن يكون في الواسطة)) عطف على ((أن لا يداني)) (٢) ويجوز أن يكون عطفاً على ((نهى(١) أن يقرب)) أي نهى أن يقرب(١) الحد وأمر بأن(١) يكون في الواسطة على سبيل التأكيد(٧).

(۳۰۳) قوله ((متباعد ۱)) ۱۸۱ حال من الضمير في خبر كان أو خبر بعد خبر ((وفضلاً)) ۱۸۱ يجوز أن يكون متعلقاً ((بيقرب أو بيداني)).

(٣٥٤) قوله ((ويجوز أن يريد بحدود الله محارمه)) عطف على قوله ((تلك الأحكام التي ذكرت حدود الله)). قال الزجاج: معنى الحدود (١٠) ما منع الله تعالى من مخالفتها، فإن الحداد في اللغة الحاجب وكل مَنْ منع شيئاً فهو حَداد، والحديد إنما سمي [حديداً](١١) لأنه يُمْنَعُ (١٢) به من الأعداء، وحد الدار ما يمنع غيرها أن يدخل فيها تم

١ - البقرة (٢٢٩).

٢\_ أى الزمخشري كما في الكشاف ٢٧٧٧٠.

٣ كذا ني كل النسخ وعند الكشاف 'لئلا يداني".

الماقطة من (ي).

هـ توله: أي نهى أن يترب، ساتط من (د).

٦\_ ئي (ي): أن يكرن.

٧\_ كذا ني (م) وني (د و ي) بلفظ "التركيد".

٨ تمام عبارة الكشاف ١١٧/١: ((وأن يكرن في الواسطة متباعداً عن الطرف...)).

٩\_ أى تول الزمخشري: ((نفلاً عن أن يتخطاه)).

١٠ ني (ي) كلمة الحدود، غير واضحة.

<sup>11</sup>\_ ما بين المعكونين ني (م) حديد والعواب المثبت.

١٢\_ كذا تبدو في كل النسخ أما عند الزجاج: يمتنع وهو أظهر.

كلامه(۱). فتسمية محارم الله بالحدود ظاهر، فأما تسمية الأوامر والنواهي بها فلأنه تعالى منع الناس عن مخالفتها كما قال الزجاج ومعنى القربان على هذا الغشيان كقوله(۲) ((فلا تغشوها))، فالمعنى تلك الأوامر والنواهي السابقة مما منع الله(۲) الناس عن مخالفتها فلا تجاوزوها والتزموها (٤)، كقولك: كن وسط الحق لا تتجاوز إلى أطرافه على أن أطراف الحق حق وإليه الإشارة بقوله ((أن يكون في الواسطة متباعداً عن الطرف))، أما الأوامر فقوله ﴿قم أتموا الصيام إلى اليل﴾ وقوله ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ وأما النواهي فقوله ﴿ولا تباشروهن وأنتم عاكفون﴾ ثم إذا اعتبر أن(ه) الأمر(٢) بالشيء نهي(٧) عن ضده صح(٨) القول بأن ما سبق كلها محارمُهُ.

(٣٥٥) قوله ((وهي حدود لا تقرب)) /[١١١١] مشعر بأن الوجه الأول (١) فيه تكلف والحديث يناسب الوجه الثاني وهو أن المراد بالحدود محارمه، وراوي الحديث النعمان بن بشير قال: قال رسول الله براية: «ومن وقع في المحرام (١٠) كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ولكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه » أخرجه البخاري (١١) ومسلم (١٢) والترمذي (١٢).

١ معانى الترآن للزجاج ٢٥٧/١ مع تصرف يسير.

٢ - أي الزمخشري ١١٦١١٠

٣- ني (د و ي): بزيادة "تعالى".

٤ - ني (د): "والتزموا".

ه\_ حرف "أن" ساقط من (د).

٦۔ نبي (ي) الأوامر وهو تصحيف.

٧\_ ني (د) نني وهو تصحيف.

٨\_ كذا ني (م) وني (د و ي): وضح.

٩\_ أن يراد بالحد الحاجز بين حيزي الحق والباطل، كما في الكشاف ١١٧/١.

١٠ - ني (د) بلنظ: "البحارم".

١١ حتاب الإيمان باب نظل من استبرأ لدينه ١٥٣/١ ح(١٥١) بنحوه.

١٢ كتاب المساقاة باب (٢٠) ٢٠/١١ ح(١٩٩١) بنحوه.

١٢\_ باب البيوع باب (١) ٢/٢٠٥ ح(١٢٠٥) بنحوه.

(٣٥٦) قوله ((﴿ولا تدلوا بها﴾ ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها)) ١١) الراغب: الإدلاء إرسال الدلو في البئر واستعير [للتوصل](٢) إلى الشيء، وعلى هذا قول الشاعر ٢٠):

فليس الرزق عن طلب حثيث ولكن ألق دلوك في الدلاء (٤) (٥) (٣٥٧) قوله ((قال للخصمين إنما أنا بشر)) الحديث مع تغيير يسير أخرجه البخاري(٢) ومسلم(٧) وأبو داود (٨) والترمذي(٩) والنسائي(٠٠) ، وانفرد الترمذي(١١) بقوله(١٢) ((فبكي الرجلان إلى آخره)) قال صاحب الجامع: قوله: «ألحن بحجته» أي أقوم بها من صاحبه وأقدر عليها، من اللَحَن بفتح الحاء الفطنة(١٢)، وأما لحن الكلام فهو ساكن قاله الخطابي(١٤)

١ كذا ني (م) وتمام النص كما ني (د و ي): ... والحكومة نيها إلى الحكام.

٢\_ ما بين المعكوفين في (م) للتوسل، والصراب المثبت كما في (د و ي) وتغسير الراغب.

٢٦ـ البيت لأبي الاسود الدولي، وانظره في ديوانه ص١٢٦ برواية: وما طلب المعيشة بالتبني، وورد
 برواية الطيبي في كتاب الامثال لابي عبيد القاسم بن سلام ص٢٠٠.

٤\_ الشطر الثاني من البيت غير موجود في تغسير الراغب.

ه تغيير الراغب ت٢٨٣ب بنهه.

٦\_ كتاب الشهادات باب (۲۷) ه/۲۶۰ ح(۲۲۸۰).

٧\_ كتاب الاتضة باب (٣) ١١/٥١٥ ح(١٧١٣).

٨\_ باب الأتفية باب (٧) ١٢/٤ ح(٣٨٥٣).

٩\_ كتاب الأحكام باب (١٠) ١١٤/٢ ح(١٣٣٩).

١٠ كتاب أداب القفاة باب (١٣) ١٣٣/٨ ح(١٥١).

۱۱ ـ قلت: بل الذي انفرد بذلك هو أبو داود في كتاب الاقضية باب (۷) ح(۱۳۵۸، وانظر كذلك جامع الاصول في أحاديث الرسول ۱۸۱/۱۰، فبعد أن ذكر روايات الحديث قال: وفي رواية أخرى لابي داود: إن رجلين أتيا رسول الله بَرِيَّ يختصان، وساق الحديث إلى أن قال: فبكى الرجلان. انظر جامع الاصول ۱۸۱/۱ بتصرف.

١٢\_ أي الزمخشري حينها ساق الحديث، انظر الكشاف ١١٧١١.

١٣ ني (ي) تبدو: النطنة وهو تصحيف.

<sup>1</sup> الإمام حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي نسبة إلى زيد بن الخطاب، يكنى أبو سليمان البستى، كان محدثا نتيها وأديبا شاعراً لنويا، من أثاره: غريب الحديث وإعلام السنن شرح

، التوخي(١) قصد الحق واعتماده والاستهام الاقتراع ولم يقنع بالتوخي فضم القرعة إليه لأن القرعة أقوى من التوخي، ثم أمرهما بالتحليل(٢) ليكون انفصالهما عن يقين لأن التحالل إنما يكون فيما هو في الذمة(٢).

وقال القاضي: الآية(٤) فيها دليل على أن حكم القاضي لا ينفذ باطناً (٥).

(٣٥٨) قوله ((مواقيت معالم يؤقت الناس بها مزارعهم) قال القاضي: المواقيت جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان أن(٦) المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبداها إلى منتهاها والزمان [مدة](٧) مقسومة، والوقت: الزمان المفروض لأمر(٨).

(٣٥٩) قوله ((كأنه قيل، إلى قوله: معلوم أن كل ما يفعله تعالى لا يكون إلا حكمة بالغة)) هذا الجواب من باب الأسلوب الحكيم

البخاري، ومعالم السنن شرح أبي داود وغيرها، (ت ١٣٨٨). انظر ترجمته في مقدمة سنن أبي داود النسخة المحتتة ١١١١، وسير أعلام النبلا، ١٣/١٧، ومعجم الادباء ٢٥١/٣ (٣٧٩)، وتذكرة الحفاظ للذهبي ١٩١٨/٣، وطبقات الشانعية للسبكي ٢٨٢/٣.

١ـ هذا شرح صاحب جامع الاصول لغريب الحديث في روايته الاخرى عند أبي داود التي سقنا طرفاً منها وفيها: ... نبكى الرجلان وقال كل واحد منهما: حقى لك، فقال لهما النبي عَلِيَّةِ: "أما إذ فعلتما فاقتسما وتوخيا الحق ثم استهما ثم تحالاً. انظر جامع الاصول ١٨٢/١، وأبي داود ١٨٤٨ حر١٩٥٨، ومعالم السنن للخطابى المطبوع بذيل سنن أبى داود ١٨/٤.

٢٠ أي أن يتحلل كل منهما من صاحبه، قال الخطابي: ثم أمرهما بالتحليل ليصدرا عن تُعيِّن براءة،
 ويفترقا عن طيب نفس ورضا، انظر معالم السنن ١٥/٤ بتصرف.

٣\_ انظر جامع الاصول في أحاديث الرسول ١٨٢/١٠.

٤- يعني قرله تعالى ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ﴾ البقرة (١٨٨).

٥- انظر تفسير البيفاري ١٠٨١٠

٦\_ حرف "أن" غير موجود ني (د و ي).

٧ ـ ما بين المعكونين في (م) تبدو: هذه والصواب المثبت كما في (د و ي) وتفسير البيضاوي.

٨ انظر تفسير البيضاري ١٠٨/١.

وهو تلقى السائل بغير ما يتطلب، تنزيل [سؤاله](١) منزلة غير السؤال لينبهه على تعديه عن موضع السؤال(٢) هو أليق بحاله وأهم له إذا تأمل وإليه الإشارة بقوله ((فدعوا السؤال عنه وانظروا في هيئة ٢١) واحدة تفعلونها)) والجواب الثاني(٤) من باب الاستطراد، وذلك أن السؤال لما كان عن الأهلة، وأجيبوا عن الميقات وبعض المواقيت [ميقات](ه) الحج أورد بعض أفعالهم التي كانوا يفعلونها فيه، والجواب الثالث: من باب السؤال مما لا يستحق الجواب، لأن الواجب عليكم أن تسألوا عما يهمكم من منافع الأهلة وفوائدها لتعملوا بمتقضاها فعكستم وسألتم عن أحوالها، أي مثلكم في العدول عن الطريق المستقيم كمن لا يدخل باب بيته ويدخله من ظهره، ويمكن أن يجعل هذا الجواب أيضاً من باب الأسلوب الحكيم [و]الجواب(٦) الثاني أوفق [لتأليف](٧) النظم، لأنه تعالى لما استطرد عملاً من أعمالهم في الحج وقبح فعلهم وبين أن التقوى في عكس ذلك، عم التقوى بقوله ﴿واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ فاندرج فيها جميع ما يجب أن يعتبر فيها من الأفعال والتروك(٨)) فعطف على ﴿واتقوا﴾ بعض ما كان مشتملاً عليه وهو القتال ليشير إلى أنه مهتم بشأنه بحسب اقتضاء الوقت، فالعطف من باب قوله تعالى ﴿[فيهما] (١)

١\_ ما بين المعكونين ملحق في الهامش في (م).

٢ ـ كذا في (م) وفي (د): بلفظ: سؤاله، وفي (ي) بلفظ: سؤال.

٣- كذا في كل النسخ وعبارة الكشاف: ((ندعوا السوال عنه وانظروا في واحدة تنعلونها)) بدون
 كلمة "همئة".

٤ـ عن وجه إجابتهم عن المراقيت بعد سؤالهم عن الأملة، قال الزمخشري: ويجوز أن يجري ذلك
 على طريق الاستطراد. إلخ، انظر الكثاف ١١٧/١.

ه. ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦. ما بين المعكونين في (م): "أو" والصحيح أن الوار استثنانية.

٧ ما بين المعكوفين في (م) "للتأليف" والصواب هو الشبت كما في (د و ي).

٨ كذا ني (م) وني (د و ي): التدروك ولعله تصحيف.

٩.. ما بين المعكونين غير موجود في (م) وفي (د و ي) تبدر: فيها والنظم القرآني: ﴿فيهما...﴾.

فاكهة ونخل ورمان (١/١) الراغب: العلوم ضربان دنيوي يتعلق بأمر المعاش كمعرفة الصنائع ومعرفة الأجرام السماوية والمعادن والنبات وطبائع الحيوان وقد جعل الله لنا سبيلاً إلى معرفته على غير لسان النبي يُرِيِّ (٢)، وشرعي وهو البر ولا سبيل إلى أخذه إلا من النبي، فلما سألوا عما أمكنهم معرفته أجابهم بما أجاب، ثم قال (وليس البر بأن تأتوا البيوت من [ظهورها] (٢) أي بأن تطلبوا الشيء من غير بابه، يقال: فلان أتى البيت من بابه إذا طلب الشيء من وجهه. قال الشاعر:

أتيت المرؤة من بابها(٤).

فجعل ذلك مثلاً لسؤالهم النبي بَرِينَ عما ليس من العلم المختص بالنبوة لأن ذلك عدول عن النهج(ه).

((بمقارفة الشك)) الجوهري: هو من قارف فلان الخطيئة أي خالطها(٢).

(٣٦١) قوله ((﴿الذين يقاتلونكم﴾ الذين ينجازونكم)) فسر٧) المقاتلين بوجوه ثلاثة:

أحدها: بالذين يبارزون المسلمين دون المحاجزين(٨).

وثانيها: بمن (٩) يصح منهم المقاتلة دون من لا يصح وهو المراد بقوله ((أو الذين يناصبونكم القتال)).

١ سورة الرحمن (١٦٠)

٢\_ جملة مِرْتِينَ ساقطة من (د و ي).

٣\_ ما بين المعكونين في (م): من أبوابها وهو خطأ.

<sup>3-</sup> لم أعده ٠

٥- تغسير الراغب ت١٢٨٤ مع تصرف ظاهر.

٦\_ الصحاح ١٤١٦/٤.

٧\_ أي فسر الزمخشري المتاتلين، انظر الكشاف ١١٨/١.

٨ـ قال الجوهري: حجزه يَحْجُزُه حَجْزاً، أي منعه نانحجز والمحاجزة: الممانعة. انظر الصحاح
 ٨٧٢/٣.

٩\_ ئى (ي): ئىن-

وثالثها: بالكفرة كلهم مجازاً والمراد بالمقاتلة المضارة، الأول أخص من الثانى والثالث أعم منهما.

(٣٦٢) قوله ((يناجزونكم)) الجوهري: المناجزة في الحرب المبارزة، والمقاتلة والمحاجزة الممانعة، وفي المثل: المحاجزة قبل المناجزة(١) (٢).

(٣٦٣) قوله ((يناصبونكم)) الجوهري: نصبت لفلان نصباً إذا عاديته، وناصبتُه الحربَ مناصبةُ ٢٠).

(٣٦٤) قوله ((لعمرة القضاء)) أي للعمرة التي أحرم بها عام الحديبية وتحلل عنها بسبب الإحصار وهو من إضافة العام إلى الخاص، لأن العمرة أعم من أن تكون قضاءً أو أداءً.

(٣٦٥) قوله ((نزلت)) وفي بعض النسخ فنزلت، فعلى هذا جواب ((لما)))، قوله ((خاف))، وإذا كان جوابا ((لما نزلت))، فالصواب أن يكون خاف بالواو وهو لم يرو.

(والثقف وجود ٢١٥) على وجه الأخذ والغلبة)) قال القاضي: الثقف الحذق في إدراك الشيء علماً كان أو عملاً، فهو يتضمن الغلبة ولذلك استعمل في الغلبة في قول الشاعر:

٠ \_١

٢ـ المحاح ١/٢٢٨ ٨١٨.

٣\_ المحاح ١/٥٢١ ثماً.

٤\_ أي في قول الزمخشري (الما صد المشركون رسول الله مِكِينِ ... نزلت)) انظر الكشاف ١١٨٨١.

ه. أي ني قول الزمخشري ((... وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاث أيام فرجع لعبرة القضاء خاف المسلمون أن لا يغي لهم قريش...)) ١١٨/١.

٦ ني (د و ي): رجوز، والمواب المثبت.

فإما تثقفوني فاقتلوني(١) (٢).

البيت، اسم ليس في قوله «ليس إلى خلود» ضمير يرجع إلى مَنْ، يقول: إن تدركوني أيها الأعداء وقدرتم على قتلي فاقتلوني /[ق١١١٠] فإن من أدركته منكم فليس له طريق إلى الخلود، أي لا بقاء له ولا أخليه بل أقتله.

(٣٦٧) قوله ((جعل الإخراج من الوطن من الفتن)) فعلى هذا قوله ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ يحتمل أن يكون تذييلاً لقوله ﴿وأخرجوهم﴾ أو لقوله ﴿من حيث أخرجوكم﴾ ويجوز أن يكون تكميلاً (٢) لقوله ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم﴾ إلى قوله ﴿واقتلوهم حيث ثقفتموهم﴾ إذا أريد بالفتنة عذاب الآخرة كما قال: (([لتجتمع] (١) لهم فتنة الدنيا والآخرة))(٥)، كقوله تعالى ﴿وإن (٢) يتولوا يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والأخرة﴾(٧)، وقوله ﴿ولعذاب الأخرة أشد﴾(٨).

((ويجوز أن يراد وفتنتهم إياكم)) عطف على قوله ((والشرك أعظم من القتل)) وأما قوله تعالى ((والشرك أعظم من القتل))

١١ـ تمامه: نمن اثقف نليس إلى خلود، ولم أتف على تائله، وهو ني الجامع الحكام القرآن
 ١٩١/١١، برواية

فإما تأخذوني تقتلوني فكم من آخذ يهوى خلود، وانظره في البحر المحيط برواية الطيبي بدون نسبة، وذكره ابن السمين في الدر ٢٠٦/٢.

٢ انظر تغسير البيضاوي ١٠٨/١

٢- تقدم تعريف التكميل تحت الفقرة (٢٥٧) أما التذييل فمعناه: تعقيب الجملة بجملة أخرى تشتمل على معناها بعد إتمام الكلام لإفادة التركيد وتقريراً لحقيقة الكلام، انظر معجم البلاغة ص١٣٤.

٤ ما بين الممكونين في (م): "لا تجتمع" ولعل الصواب المثبت كما في (د و ي) وليكون الاستدلال بالآيات ظاهر أ.

هـ لم أجد هذا النص ني نسخة الكشاف التي بين يدي.

٦\_ صدر الآية ني (م): "نَانِ يَتُولُوا ۗ وهُو خَطَأُ٠

٧\_ التربة (١٧٤).

٨\_ طه (۱۲۷).

المسجد الحرام فتخصيص لقوله ﴿واقتلوهم حيث ثقفتموهم ﴾، وقوله ((إن قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم)) ترخص بعد تخصيص، يعني إنما أمرتم بالإمساك عن [مقاتلتهم](١) [تعظيماً لهتك حرمة الحرم، فإذا لاتعزموا مقاتلتهم حتى يعزموا على مقاتلتكم](١) فإذا شرعوا فيها فلا تبالوا بقتالهم لأنهم بدأوا بهتك حرمة الحرم وسنوا سنة(١) العدوان.

(٣٦٩) قوله ((وقرىء: ولا تقتلوهم)) حمزة والكسائي قرأا: ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فإن قتلوكم (١) بغير ألف من القتل، والباقون بالألف (٥) من القتال. قال الزجاج: وجاز: ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم وإن وقع القتل على بعض دون بعض، فإنه يقال: قتلت القوم، وإنما قتل بعضهم إذا كان في الكلام دليل على إرادة المتكلم (١).

(٣٧٠) قوله ((﴿ويكون الدين لله﴾ خالصاً ليس للشيطان فيه نصيب)) هذا الاختصاص يعلم من اللازم في ﴿الله﴾ ولهذا فسر الفتنة بالشرك حيث قال: ((فتنة أي شرك)) لأنه وقع مقابلاً له، قلت: والذي يقتضيه حسن النظم وإيقاع النكرة في سياق النفي أن تُجرى فتنة على [حقيقتها](٧) لتستوعب جميع ما سمى فتنة، فيدخل فيها الشرك والقتال والتخرب (٨) وجميع ما عليه مخالفوا دين الإسلام فيطابقه قوله ﴿ويكون الدين لله﴾ لأن معناه: ويكون الدين كله لله كما جاء، فيكون تعميماً

١ـ ما بين المعكونين ني (م): متاتلتهكم وهو تصحيف.

٢\_ مابين المعكوفين ساقط من (م).

٣\_ كلمة "سنة" زيادة ني (م).

٤\_ ني (ي): فإن تتلوكم فاقتلوهم.

هـ انظر النشر في القراءات العشر ۲۲۷/۲ وأضاف القراءة الأولى إلى خلف كذلك، ولم يذكر: من
 القتال، والسبعة لابن مجاهد ص١٧٩ ـ ١٨٠.

٦\_ انظر معاني القرآن للزجاج ٢٦٤/١ مع تصرف.

٧\_ ما بين المعكونين ني (م): حتيتها.

٨ كذا تبدر ني كل النخ، والانسب للسياق: والتخريب.

بعد تخصيص، لأن الفتنة حملت أولاً على الشرك ولو أريد بها عين (۱) الفتنة السابقة لكان الواجب أن يجاء بها معرفة، لأن الشيء إذا أعيد أضمر وكرر بعينه وضعاً للمظهر موضع المضمر، فإن النكرة إذا أعيدت ولم يرد بها التكرار كانت غير الأول بخلاف المعرفة، ولأن قوله ﴿فإن انتهوا فلا عدوان﴾ يقتضي مفعولاً أعم مما اقتضاه (۲) قوله ﴿فإن انتهوا فإن الله] (۲) غفور رحيم﴾ لأن الشيء إذا كرر وجيء بالثاني أعم من الأول كان أحسن من العكس لئلا يجيء الكلام مبتوراً.

(۳۷۱) قوله ((ففلا عدوان إلا على الظلمين) فلا تعدوا على المنتهين)) يريد أن قوله (فلا عدوان إلا على الظلمين) كناية إيمائية عن قولنا «فلا تعدوا على المنتهين»(٤) وذلك أن إثبات العدوان على الظالمين على سبيل الحصر في هذا المقام مفيد(٥) لنفي العدوان عن المنتهين. فقوله ((لأن مقاتلة المنتهين عدوان)) تعليل لوضع (إلا على الظلمين) موضع ((المنتهين))، يعني مقاتلة المنتهين عدوان وظلم، ومقاتلة الظالمين أي غير [المنتهين](٦) حق وصواب، وأصل الكلام: فإن انتهوا عن الفتنة فلا تقاتلوهم ثم فلا عدوان على المنتهين ثم كنى عن هذا المعنى بقوله (فلا عدوان إلا على الظلمين) موضع المنتهين) معناه أن مآله يرجع إليه.

((فلا تعدوا)) معطوف على قوله ((فلا تعدوا)) معطوف على قوله ((فلا تعدوا)) فعلى هذا: ﴿إلا على الظلمين﴾ قار في [موضعه](٧) لكن ﴿فلا

١ ني (ي): حين وهو تصحيف.

٢ ـ ني (ي) ما انتفاه وهو تصحيف.

٢ ما بين الممكونين ساتط من (م).

٤\_ من قوله "يريد أن قوله ... إلى قوله: "على المنتهين" ملحق في الحاشية في (ي).

هـ تبدر نی (د): معید،

٦ ما بين الممكونين في (م) "منتهين" والصواب بأل التعريف كما في (د و ي).

٧\_ ما بين الممكونين في (م) موضع، والصواب المثبت كما في (د و ي).

عدوان وضع موضع «لا تقاتلوا، ولا تتعرضوا» على سبيل المشاكلة بحسب المعنى ولهذا قال ((ولا تظلموا إلا الظالمين))(۱)، ومعنى الحصر على هذا: فإن انتهوا فلا تقاتلوهم وقاتلوا غيرهم من المشركين الذين ليسوا بمنتهين، يعني لابد لكم من المقاتلة مع مخالفيكم، فإذا انتهى هؤلاء من المقاتلة(۲) فاتركوهم وقاتلوا غيرهم، فوضع ((لا تظلمون))(۲) موضع لا تقاتلوا للمشاكلة، والفرق بين هذا الوجه والأول(٤) هو أن قوله ((فلا عدوان)) على الأول كناية عن قوله ((فلا تقاتلوهم))(ه) على سبيل المبالغة، وعلى الثاني لمجرد التحسين في الكلام، وأن النهي عن العدوان على المنتهين على الأول مقصود دون ما يعطيه اللفظ من معنى العدوان على الغير بالحصر، لأن الكناية لا توجب إثبات التصريح كما تقول: فلان طويل النجاد فإنه لا يوجب إثبات نجاد وطوله، وعلى الثاني نهي(۱) المقاتلة عنهم وإثباتها للغير مقصودان.

(۳۷۳) قوله ((وأريد(۷) أنكم)) وجه آخر على تقدير أن الفاء في قوله (فلا عدوان) جزاء شرط(۸) مقدر لا لهذا المذكور، يعني: قاتلوهم حتى لا تكون فتنة فإن انتهوا [عن](۱) الفتنة فلا تتعرضوا لهم، فإنكم إن تعرضتم لهم كنتم ظالمين فلا عدوان إلا عليكم، فوضع الظالمين موضع المضمر إشعاراً بالعلية وقول المصنف ((فيسلط عليكم من يعدو(۱۰))

١ في (ي): إلا على الظالمين، بزيادة "على" وهو خطأ.

٢ ـ كذا ني (م) والذي ني (د و ي): من المخالنة.

٣ كذا في (م) والذي في (د و ي): لا تظلموا.

٤- انظر الوجهين في الكثاف ١١٩/١، قال الزمخشري: ((... نلا تعتدوا على المنتهين)) وهذا ما عبر عنه الطيبي بالوجه الاول، والوجه الثاني قوله ((أو نلا تظلموا إلا الظالمين)).

هـ كذا ني (م) والذي في (د و ي): "ولا تقاتلوهم".

٦\_ كذا في كل النسخ، ولمل الاظهر والله أعلم 'نفي المتاتلة عنهم'.

٧\_ ني (د و ي): بلغظ: أو أريد، والشبت كما ني (م) وهو الموانق لما ني الكشاف ١١٩/١.

٨\_ فى (د ر ي): للشرط.

٩\_ ما بين المعكونين ني (م) على وهو تصحيف،

<sup>،</sup>١٠ ني (ي): "يعدرا"،

عليكم)) حاصل المعنى.

(۳۷۶) قوله ((قاتلهم المشركون عام الحديبية)) في هذه الرواية نظر لأن عام الحديبية لم يكن فيه قتال بل كان صد على ما روينا عن البخاري(۱) ومسلم(۲)، وقال محيي السنة: الآية نزلت في عمرة القضاء وذلك أن النبي برات خرج معتمراً في ذي القعدة فصده المشركون عن البيت بالحديبية فصالحهم على أن ينصرف ويرجع في العام القابل فيقضي عمرته فرجع برات الترام يعني: ذي القعدة الذي دخلتم مكة وقضيتم عمرتكم والشهر الحرام، أي ذي القعدة الذي صددتم فيه عن البيت، والصد كان في بالشهر الحرام، أي ذي القعدة الذي صددتم فيه عن البيت، والصد كان في منة ست من الهجرة والقضاء في سنة سبع(۲)، فعلى هذا معنى قوله والحرمات قصاص أنهم لما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مئله وادخلوا عليهم في القابل، فإن منعوكم فاقتلوهم لقوله تعالى وفمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم لأنه نتيجة لقوله اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم لأنه نتيجة لقوله

(٣٧٥) قوله ((أعطى بيده للمنقاد)) أي يقال لمن انقاد لأحد وأطاعه: أعطى بيده، كما يقال في ضده: [نزع](١) بيده عن الطاعة.

((والمعنى ولا تُقْبِضوا التهلكة أيديكم)) بيان لطريق المجاز، أي لا تجعلوا التهلكة مسلطاً عليكم فتأخذكم كما يأخذ المالكُ القاهرُ يد مملوكه فسبيل هذا المجاز سبيل الاستعارة المكنية(ه).

<sup>.</sup> \_1

<sup>·</sup> \_Y

٣- تفسير البنوي ١١٥/١ مع تقديم وتأخير.

المعكونين في (م) نوع وهو تصحيف.

هـ عرفها البلاغيون بتولهم: هي أن يذكر المشبه ويراد المشبه به ويدل بعثل شيء من لوازمه إلى المشبه، مثل أن تشبه المنية بالسبع ثم تنردها بالذكر مضيعاً إليها الانياب أو المخالب، المصباح ص١٣٣٠.

(٣٧٧) قوله ((والمعنى النهي عن ترك الإنفاق، أو عن الإسراف في النفقة) فالآية على هذا تذييل لقوله ﴿وأنفقوا في سبيل الله ﴾ وقوله ﴿وأنفقوا ﴾ تكميل لقوله تعالى ﴿وقاتلوا ﴾ وإنما احتملت الآية الضدين لأن اليد تستعمل في الإعطاء والمنع بسطاً وقبضاً، قال الله تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ﴿(١).

والإنفاق (٢) طرفان: الإفراط وهو [التبذير] (٢) والتفريط وهو الإمساك، والقصد هو السخاء، فقوله(٤) تعالى ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ يحتمل النهي عن الطرفين المذمومين ومن ثم فسرها(ه) بهما ٢٠).

(٣٧٨) قوله ((أو عن الاستقتال والإخطار بالنفس أو عن ترك الغزو)) فعلى هذا الآية تذييل لقوله ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ﴿ فكذا تحتمل الآية الضدين، فإن اليد تستعمل في القدرة قوة وضعفا ومن ثم فسر (٧) قوله تعالى ﴿حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صلغرون ﴾ (٨) بهما، أي يعطوها إياكم صادرة عن يد استيلاء وقدرة [وقوة] (٩) لكم عليهم أو [يعطوها] (١٠) إياكم (١١) صادرة عن انقياد وطاعة منكم (١١).

١ - الإسراء (٢٩).

٢\_ كذا في (م) وفي (د و ي) وللإنفاق وهو الانسب للسياق.

٣ ما بين المعكونين في (م) تبدو: التقدير وهو تصحيف.

٤\_ نى (د) لقوله.

ه\_ أى الزمخشرى، انظر الكشاف ١١٩/١

٦\_ تبدو ني (د) "نسرهما" وهو خطأ.

٧\_ أي الزمخشري عند تفسيره لهذه الآية من سورة التوبة.

٨\_ التوبة (٢٩).

٩- ما بين المعكونين تبدو ني (م) وقوله، ولعله تصحيف والمثبت هو الصواب بدلالة السياق وكما
 هو ني (ي).

١٠ـ ما بين المعكونين تبدر في (م) "أو يعطوا" والصواب المثبت بدلالة السياق وكما في (ي).

١١\_ قوله "استيلاء وقدرة وقوة لكم أو يعطرها إياكم" ساقط من (د).

١٢ ـ انظر الكشاف ١٤٧/٢ ـ ١٤٨ والنقل عنه بالمعنى.

وللجراءة أيضاً طرفان: الإفراط(١) وهو التهور، والتفريط(٢) وهو الجبن والقصد هو الشجاعة، والنهي(٢) في الآية يحتمل الطرفين المذمومين.

ولله در المصنف ولطيف إشاراته، والتفسير الأول أحسن وأولى لقوله تعالى [بعده](٤) ﴿وأحسنوا إن الله يحب المحسنين﴾، قوله ((عن الاستقتال)) الأساس: استقتل فلان: استسلم للقتل كما يقال استمات(ه).

(۳۷۹) قوله ((فقال أبو أيوب الأنصاري)) الحديث رواه الترمذي(۲) وأبو داود(۷) عن أسلم أبي عمران(۸) مع اختلاف في ألفاظه. (۳۸۰) قوله ((في الحلبيات)) وهو كتاب صنفه أبو على

۱\_ كذا في (م) وفي (د و ي) بلغظ: إنراط-

۲\_ کذا نی (م) ونی (د و ي) بلغظ: تغریط.

٣\_ كذا في (م) وفي (د ر ي) بلغظ: فالنهي.

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥۔ الأساس ١٥٤ ينصه،

٦٦ كتاب تفسير القرآن باب (٣) ومن سورة البقرة ١١٢/٥ ح(٢٩٧٢) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

٧\_ كتاب الجهاد، باب (١٣) ٣٠/٣ ح(٢٥١٢) والحديث صححه الإلباني كما في صحيح سنن أبي داود
 ٢٧٧/٢ ح(٢١٩٣).

٨ـ أسلم بن يزيد أبو عمران التُجيبي المصري، تابعي ثقة، روى عن أبي أيوب وعقبة بن عامر وسلمة بن مخلد وأم سلمة وغيرهم وعنه سعيد بن أبي هلال ويزيد بن أبي حبيب، ذكر، ابن حبان في الثقات، وأخرج له هو والحاكم وأخرج له أيضاً: الترمذي والنسائي وأبو داود. انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ١٩٤١، والتقريب ١٩٤١ (١٩٤١).

الفارسي في الحلب(١) (٢) (٢).

(۳۸۱) قوله ((التضرة))(١) يقال: لا ضرر ولا ضارورة ولاتضرة، والتنضبه (ه) شجرة، [والتتفلة](٢): ولد الثعلب، وقال الزجاج: التهلكة: معناه الهلاك(٧)، يقال: هلك الرجل [يهلك](٨) هلاكاً وهُلْكَة (٩) [وتهلكة](١) (١١).

(٣٨٢) قوله ((كما جاء الجُوار في الجوار))(١٢) الجوهري: جاورتُه مُجاورةً وجوارا والكسر أفصح(١٢).

١ ـ ني (د) بلنظة: "حلب"،

٢٠ حكب بالتحريك، قال الحموي في معجم البلدان: مدينة عظيمة واسعة كثيرة الخيرات طيبة الهواء صحيحة الاديم والماء، وقال الحميري: مدينة بالشام بينها وبين تنسرين اثنا عشر ميلاً. وهي مسورة بحجر أبيض، وقد وردت عدة أقرال في مناسبة التسمية من أمثلها: أنها سميت بحلب وهو اسم رجل من العمالة، انظر معجم البلدان ٢٣٤/٢، الروض المعطار ص١٩٦.

٣ـ تلت: والكتاب مطبوع ومحتقه حققه وقدم له د. حسن هنداوي نشر عام ١٤٠٧هـ في مجلد قرابة
 ٤٦٣ صنحة من القطم المترسط.

٤ شرع الطيبي رحمه الله في شرح قول الزمخشري: .... أن التهلكة مصدر ومثله النضرة والتسرة ونحرها في الاعيان كالتنفلة والشغلة، انظر الكشاف ١١٩/١ بتصرف.

هـ في الكشاف: تنظة، ولعله خطأ مطبعي، والتنظب: شجر حجازي شركه كشوك العوسج، وتتخذ
 منه السهام، انظر الصحاح للجرهري ١٣٦/١، والقاموس المحيط ص١٧٧.

٦- ما بين المعكونين ني (م) التلنة ولعله تصحيف، وفي الكشاف التنفلة ولعله خطأ مطبعي،
 والصواب ما أثبتناه كما في (د و ي) وكتب اللغة.

٧\_ نى (ي) الإملاك.

٨ ما بين المعكونين في (م): فهلك والصواب الشبت كما في (د و ي) ومعاني الترأن للزجاج.

٩\_ كذا في كل النسخ وعند الزجاج: ... مَلاكا ومُلْكاً.

١٠\_ ما بين المعكونين في (م) ومهلكة، والمثبت من الموانق لباتي النسخ وللزجاج.

<sup>11</sup>\_ انظر معانى الترآن للزجاج ٢٦٦/٠

١٢ نحوى عبارة الزمخشري: ويمكن أن يقال: النهلكة أصلها: التهلكة كالتبصرة والتجربة ونحوهما
 على أنها مصدر نأبدلت من الكسرة ضمة كما جاء الجوار والجوار.

١٢\_ انظر المحاح ١١٧/٢.

(۳۸۲) قوله ((تامين كاملين بمناسكهما)) اعلم أن إتمام العبادات إما أن يكون من حيث الصورة (۱) وهي أن يجاء بها على وجه يسقط عن مؤديها قضاؤها ظاهراً وإما أن يكون من حيث الحقيقة وهي أن تؤدى بحيث تكون (۲) مقبولة عند الله بأن تكون تامة كاملة بأركانها وشرائطها وهيئتها وسننها وتكون غير مشوبة بشيء من الرياء وهو (۲) الذي عناه سيدنا صلوات الله عليه بقوله «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه إن لم تكن تراه](١٤) فإنه يراك (١٥)، بعد بيانه (١) الإيمان والإسلام، وإليه أومى المصنف بقوله ((لوجه الله من غير توان ولا نقصان)) أفالإحسان في العبادات والمعاملات هو الفضل والإفضال في جميع الأحوال وهو الزيادة على العدل، قال تعالى ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان ﴿(٢) فالعدل هو أداء الواجب والإحسان الإتمام (٨) والإفضال، ويؤيد هذا التأويل قوله أواتموا] (١) الحج والعمرة لله أي لوجه الله ثم عطفه على قوله خلى سبيل الاستطراد.

١ ـ نى (د) بلنظ: الصور،

٧ ني (ي) بحيث أن تكون مقبولة.

٣ ني (د و ي): رمذا.

٤ ما بين المعكونين ملحق ني الهامش ني (م).

٥- الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب رقم (١) ٢٥٩/١ ح(٨) عن عمر بن الخطاب رضي وطو

الله عنه عنه من حديث جبريل المشهور.

٦\_ ني (ي) بلفظ: بيان٠

٧ النحل (٩٠).

٨ـ ساتطة كلمة الإنمام من (د) وفي (ي) بلفظ "الإيمان" وهو تصحيف.

٩\_ تبدو ني (م): وأهواء، لكنها مصححة ني الحاشية.

١٠ كذا ني (م) رني (د ر ي): عطف الخاص على المام.

(۳۸۳) قوله ((تمام الحج))(۱) البيت، خرقاء محبوبة ذي الرُّمة(۲) ، واضعة اللثام: أي مسفرة (۲)، نقل عن بعض السلف الصالحين أنه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه هلم نتمم حجنا ألم تسمع قول ذي الرمة: تمام الحج أن تقف المطايا، البيت، وحقيقة ما قال هو أنه لما قطع البوادي حتى وصل إلى حرم الله(٤) ينبغي أن يقطع أهواء النفس ويخرق حجب القلب (۵) حتى يصل إلى مقام المشاهدة وينظر (۱) آثار كرمه بعد (۷) الرجوع عن حرمه.

(۳۸٤) قوله ((أن تحرم بهما من دويرة أهلك)) هذا إنما يصح إذا أمكن المسير من الدار في أشهر الحج لقوله (الحج أشهر معلومات) وأما إذا لم يمكن (٨) ذلك فلا، لأن من بعدت [داره](١) من مكة بحيث يحتاج إلى الخروج في رمضان مثلاً [كيف](١٠) يحرم منها(١١).

الله تمامه: تمام الحج أن تتف المطايا على خرقاء واضعة اللثام. البيت لذي الرمة، وهو ني ملحق ديوانه ١٩١٣/٣.

۲- غيلان بن عقبة بن بُهيس، يكنى أبا الحارث، مُقرِّي النسب من فحول الشعراء (ت ١١٨٠) وكان يتشبب بخرقاء وهي من بني البكّاء بن عامر بن صعصة، ساق ابن قتية قصة تسميتها بهذا الاسم نقال: مر بها ذو الرمة وقد خرق أدواته يريد أن تصلحها له، فقالت: والله إني ما أحسن العمل وإني لخرقاء، والخرقاء التي لا تعمل بيدها شيئاً لكرامتها على أهلها، انظر الشعر والشعراء لابن قتية ص٣٥٠ ــ ١٣٥١، وسير أعلام النبلا، ه/٢٦٧.

٣ ني (ي) مسفرته،

٤ - ني (د و ي): إلى حرم الله تمالى.

هـ هذا مما يشم من رائحة التصوف وأمثال ذلك يكثر في حاشية الطيبي رحمه الله، انظر المأخذ
 الثاني على المؤلف.

٦ ني (د و ي): ويبصر٠

٧\_ كذا في (م) وفي (د و ي): بلفظ: قبل الرجوع عن حرمه.

٨\_ ني (د): يكن.

٩\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

١٠ ما بين المعكونين ساقط من (م).

١١\_ في (د) بلفظ: منهما وهو خطأ.

(٣٨٥) قوله ((فقد يؤمر بإتمام الواجب والتطوع جميعاً)) قال صاحب الفرائد: الإتمام لوجه الله واجب في الفرض والتطوع لأن الإخلاص واجب في كل عبادة سواء كانت فرضاً أو تطوعاً ولا يلزم من ذلك وجوب الأداء، فعلى هذا من شرع في الحج والعمرة /[ن١١١٠] وجب عليه إتمامهما.

(٣٨٦) قوله ((الأمر بإتمامهما أمر بأدائهما)) بناءً على أن مقدمة الواجب واجب، قال الإمام: هذا الاحتمال أولى من الأول(١) لما يلزم منه الإجمال وهو خلاف الأصل مع أن وجوب الإتمام مسبوق بالشروع وما لا يتم الواجب إلا به وكان مقدوراً فهو واجب(١). قال محيي السنة: المعنى: وابتدؤوه فأتموه (٢).

وقال الإمام: والقول(٤) بإيجاب العمرة أقرب إلى الاحتياط(٥)، وقلت: أما الحديث المروي عن أحمد بن حنبل(٦) والترمذي(٧) عن جابر أن

١١ـ أي حمل الآية على إيجاب الحج أولى من حملها على الإتمام بشرط الشروع فيه، انظر
 التفر الكبير ١١٩/٥.

٢\_ التفسير الكبير ١١٩/٥ والنقل عنه بتصرف.

٣ـ قال محيي السنة في تفسيره: ومعنى قوله ﴿واتسرا الحج والعبرة﴾ أي ابتدروهما فإذا دخلتم فيهما فاتسرهما فاتسره المسام إلى المسلم المسلم أي ابتدروه واتسره ١٨٨٨.

٤ ني (د): القول، بدون واو.

هـ انظر التفسير الكبير ١١٩/٠

٦- انظر المسند ٣١٦/٣، ولفظه عن جابر قال: أتى أعرابي النبي ﷺ نقال: يا رسول الله أخبرني
 عن العمرة أواجبة هي؟ نقال رسول الله ﷺ: لا، وإن تعتمر خير لك.

٧\_ واللفظ له، كتاب الحج باب (٨٨) ٢٦١/٣ ح(١٩٢١) عن جابر، وقال: هذا حديث حسن صحيح. قلت: والحديث ضعفه الالباني كما في ضعيف سنن الترمذي ص ١٠٨ تحت رقم (١٦١)، قال: ضعيف الإسناد. قال ابن حجر في الفتح: والمشهور عن المالكية أن العبرة تطوع وهو قول الحنفية واستدلوا بما رواه الحجاج بن أرطاه عن محمد بن المنكدر عن جابر اتى أعرابي النبي...، وساق الحديث، ثم قال: "والحجاج ضعيف، ولا يثبت عن جابر في هذا الباب شيء" انظر

الفتح ١٩٨ بتصرف.

١- ما بين المعكوفين في (م) تبدوا: تعتمراو، بتقديم الالف على الواو، وفي (ي): تعتمر بصينة الإفراد، والموافق لرواية الترمذي ما أثبتناه وكما في (د).

٢\_ المسند ١/٣٨٧ وتمامه عنده: "... كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والففة وليس للحجة الميرورة ثواب دون الجنة".

٣- كتاب المناسك باب رتم (٣) باب نفل الحج والعمرة ولفظه قريب من سياق الطيبي ٢١٤/٢ ح(٢٨٨٧) وصححه الإلباني كما في صحيح سنن ابن ماجة تحت رقم (١٣٣٤) ١٨٨١، وهو في سلسلة الاحاديث الصحيحة تحت رقم (١٢٠٠٠).

٤\_ الحديث الذي ساقه الزمخشري عن ابن عباس: "إن العبرة لترينة الحج" انظر الكشاف ١١١١٠،

٥ حملة "رضي الله عنه" زيادة ني (م) والانسب أن يتال: "عنهما".

٦- كتاب العمرة باب رقم (١) ١٩٨٣. قال ابن حجر: وهذا التعليق وصله الشانعي وسعيد بن منصور كلاهما عن سغيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت طاووساً يقول: سمعت ابن عباس، نذكره، والضمير ني قوله "لقرينتها" للغريضة، وكان أصل الكلام أن يقول: "لقرينته" لأن المراد الحج. الفتح ١٩٩٣ بتصرف.

٧- اختلف أهل العلم في العمرة أهي واجبة أم أنها سنة، فذهب عمر وابن عباس وابن عمر وجابر وطاووس وابن المسيب والشانعي في الصحيح من مذهبه وأحمد وإسحاق إلى القول بالوجوب؟ وذهب ابن مسعود ومالك وأبو حنيفة وحكاء ابن المنذر عن النخعي إلى أن العمرة سنة وليست بواجبة. انظر المغنى لابن قدامة ١٧٤/٣ والمجموع للإمام النووي ٧/٧.

٨\_ رواه أيضاً البخاري تعليقاً، كتاب العمرة باب (١) ١٩٨/٣ بنحوه، قال ابن حجر: وهذا التعليق
 وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم، انظر النتح ١٩٩/٣.

(٣٨٧) قوله ((وأما حديث عمر رضي الله عنه فقد فسر الرجل كونهما مكتوبين عليه بقوله «أهللت بهما جميعاً»(١))(٢) يعني قوله: أهللت بهما جميعاً فسبب كونهما مكتوبين علي إهلالي بهما فالوجوب إنما يكون للشروع فيهما لا للأمر، وقال القاضي: إنه رتب الإهلال على الوجدان وذلك يدل على أنه سبب الإهلال دون العكس(٢) يعني إنما أهللت بهما لأني وجدتهما مكتوبين عليّ، وقلت فعلى هذا الفاء (٤) مقدرة ويوافقه جواب عمر رضي الله عنه: «هديت لسنة نبيك» أي طريقته، لأن كون الشروع في الشيء موجباً للإتمام لا يقال فيه: إنها طريقة النبي يألين بل يقال ذلك(٥) في أداء المناسك والعبادات.

(٣٨٨) قوله ((والدليل الذي ذكرنا)) يعني أنه قيل يا رسول الله: العمرة واجبة قبل الحج؟ قال: لار٢)، يعني استدلالك(٧) بكونها قرينة للحج بحديث ابن عباس(٨) وبأنها نظمت في الآية مع الحج لا يجديك مع ذلك النص، على أن الاقتران لا يدل على الوجوب ودليلنا يلزه (١) إلى

١- لفظه "جميعاً" ليست في (د) وملحقة في الهامش في (ي).

٢- الحديث فيه: أن رجارًا من تغلب يقال له: الصّبيُّ بن معبد سأل عمر رضي الله عنه: يا أمير المومنين إني وجدت الحج والعمرة مكتوبين عليَّ فأهللت بهما جميعاً، فقال: هديت لسنة نبيك، رواه أبو داود والنسائي وابن ماجة بألفاظ متقاربة، إذ رواه أبو داود مختصراً ومطولاً كتاب المناسك باب (١٤) في القران ٢٩١/٣ ح(١٧٩١، ١٧٩١) ورواه النسائي مطولاً في كتاب المناسك باب القران ٥/١٤١ ح(١٧٩١) ورواه ابن ماجة كتاب المناسك باب (١٣٨) ٢٩٥/٢ ح(١٢٩٠) وفيه: هديت لسنة النبي بَرَاقِي مرتين. والحديث صححه الإلباني كما في صحيح سنن النسائي ٢٥٥/٥ ح(١٢٥٠).

٣\_ انظر تنسير البيضاوي ١١٠/١.

٤\_ أي: فأهللت بهما جميعاً.

٥- اسم الإشارة ساقط من (ي).

٦\_ الحديث سبق تخريجه قريباً.

٧ نى (د) بلنظ "باستدلالك".

٨\_ سبق تخريجه قريباً.

٩\_ قال ابن منظور: لز الشيء بالشيء يلزه لزأ والزه: الزمه، اللسان ٥/٤٠٤.

التأويل ويوجب أن يقال: هو مثل قولك: صم شهر رمضان وستة من شوال، ويمكن أن يقال: إن دليله معارض بما رويناه عن ابن مسعود كما سبق(١)، والتأويل خلاف الظاهر، على أنه إنما يستقيم إذا قيل: إن صيغة أفعل موضوعة للقدر المشترك وهو ضعيف لما ثبت أنها حقيقة في الوجوب مجاز في الباقي.

(۳۸۹) قوله ((كأنهم قصدوا بذلك إخراجها عن حكم الحج)) (۲) يعني قطعوا العمرة عن حكم اشتراكها الحج في [الإتمام](۲) وجعلوها مع الظرف جملة أخرى إخبارية مستقلة ليؤذن على اختلاف حكميهما، وقلت: هذا القطع يشعر بشدة الاهتمام بشأنها لأنهم إنما يعدلون من الإنشائية إلى الإخبارية للمبالغة لا سيما وقد (١) أتى بالجملة الاسمية وبلام(٥) الاختصاص، كأنه قيل: إذا شرعتم في الحج فأتموه، وأما العمرة فهي مختصة بالله ولا كلام في أدائها ونحوه قوله (٨) في قوله تعالى العمرة فهي مختصة بالله ولا كلام في أدائها ونحوه قوله (٨) قرأ أبو عمرو وابن في الأولين بالرفع والآخر بالنصب (١)، حملا الأولين على معنى النهي كثير الأولين بالرفع والآخر بالنصب (١)، حملا الأولين على معنى النهي كأنه قيل: فلا يكونن رفث ولا فسوق، والثالث على معنى الإخبار، كأنه قيل: ولا شك ولا خلاف في الحج، ونحوه من حيث المعنى ما روينا (١٠)

١ ـ سبق تخريجه قريباً.

٢ـ يشير إلى من قرأ "والعبرة" بالرفع وهم علي وابن مسعود رضي الله عنهما والشعبي رحمه الله، انظر البحر المحيط ٢٥٥٥، وانظر الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ١٢٤٦، عزا قراءة الرفع إلى الشعبي وأبي حيرة نقط.

٣- ني (م) إتمام، والمناسب للسياق التعريف كما ني باقي النسخ.

٤ في (د و ي): "ند" بدون واو.

هـ ني (ي) "ويلائم" وهو تصحيف.

٦\_ أي قول الزمخشري حينما فسر هذه الآية، كما في الكشاف ١٦٢٨.

٧\_ ما بين المعكوفين في (م) ولا رنث، والنظم القرأني: فلا رفث كما أثبتناه.

٨- البقرة (١٩٧).

٩\_ انظر السبعة لابن مجاهد ص١٨٠، والكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٨٥/١.

۱۰ـ نی (د و ي): روينا.

عن الشيخين وغيرهما عن أبي هريرة: «كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به»(١) هذه المبالغة لدفع ما عسى يظن ظان التهاون فيه وتوهم عدم الوجوب.

(٣٩٠) قوله ((وما هجر ليلى))(١) البيت يقول: ليس الهجر هو صدود الحبيبة وتباعدها لحاجة من جانبها أو منع وحبس من جانبك وإنما الهجر صدودها عن اختيار منها.

(۳۹۱) قوله ((هذا هو الأكثر في كلامهم)) والمشار إليه بلفظة «هذا» هو المذكور، يعني ما ذكرت من الفرق أكثر استعمالاً من أن يكونا (۲) بمعنى واحد ثم قال ((وهما «أي احصر وحصر» بمعنى المنع في كل شيء)) يعني هما بمعنى واحد من غير تفرقة ((كقولهم: صده وأصده وعليه قول الفراء (٤) وأبي عمرو (٥) وأبي حنيفة (١) رحمهم الله)) ويدل على

۱ـ رواه البخاري، كتاب الهيام باب (٩) ١٤١/٤ ح(١٩٠٤» ورواه مسلم، كتاب الهيام باب (٣٠) ٧/٧٧٧ ح(١١٥١).

٢\_ البيت: وما مجر ليلى أن تكرن تباعدت عليك ولا أن أحصرتك شُغُول.

البيت لابن ميادة وهو في ديوانه ص١٨٧ برواية "... تباعدت عليك..."، وهو في اللسان ١٩٤/١ (حصر) وهو أيضًا في الدر العصون ٣١٣/٢.

٣ الضير عائد على: احصر وحصر كما سيأتى بيانه.

٤ ـ كما في معاني القرآن له ١١٧/١.

٥- هو سعد بن أبي إياس أبو عمرو الشيباني أدرك النبي بَرِّقِ وقدم بعده ثم نزل الكونة، قال ابن الأثير: أدرك النبي ولم يسمع منه، وقال ابن حجر: واتفقوا على توثيقه، روى عن علي وابن مسعود (واشتهر بصحبته) وحذيفة وعنه أبو إسحاق الشيباني والحارث بن شبل وغيرهم، وكان من القراء، مات سنة ٩٦، بعد أن عاش قرابة ١٢٠ عاماً، انظر ترجمته في الإصابة ١/١١١ (ت ٢٦٦٩) وأسد الغابة ١/١٠١٤ (ت ٢٦٦٩)، وسير أعلام النبلاء ١/١٥/٤.

٦- يمكن أن يكون المراد أبو حنينة الدينوري: أحمد بن داود الدينوري النحوي، الملامة ذو العنون تلميذ ابن السكيت وأكثر في الاخذ عنه، ألف في النحو واللغة والهندسة والنجوم وغيرها، من تعانينه كتاب الشعر والشعراء، وكتاب النبات، وكتاب الإنواء، وكتاب الجبر، والمتابلة وغيرها، وقبل إنه من كبار الحنفية، انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٢/١٣ (١٠٨٠) معجم الادباء ٢٥٣/١، نزهة الإلباء ص١٨٠، وقد نبه إلى السكيت فتال: أحمد بن السكيت،

هذا التأويل قول الزجاج: الرواية عن أهل اللغة أنه يقال للرجل الذي يمنعه الخوف أو المرض من التصرف قد أحصر فهو مُحْصر ويقال للذي حبس حبس قد حُصِر وهو مَحْصُور(۱)، وقال الفراء: لو قيل للذي منعه المرض والخوف قد حصر (۲) لأنه بمنزلة الذي حبس لجاز، ولو قيل للذي حبس أحصر لجاز (۲)، كأنه يجعل حابسه بمنزلة المرض والخوف الذي منعه من التصرف، والحق في هذا ما عليه أهل اللغة من أنه [يقال](ع) للذي يمنعه الخوف أو المرض أحصر، وللمحبوس حصر.

(٣٩٢) قوله ((ومنه قيل للملك الحصير)) وأنشد الراغب قول لبيد(٥):

ومَقَامَةٍ غُلب الرقاب كأنهم جن لدى باب الحصير قيام(٦).

والموجود في الكثير من كتب التراجم أنه تلميذ ابن السكيت.

١\_ معانى القرآن وإعرابه للزجاج ٢٦٧/١ بتصرف.

٢\_ ني (ي): 1حمر.

٣\_ انظر معانى القرآن للغراء ١١٧/١ ـ ١١٨ بتصرف.

٤\_ ما بين المعكوفين في (م): "لا يقال"، ولعل اللام مقحمة، كما في (د و ي) ودلالة السياق.

هـ لبيد بن ربيعة بن جعفر بن كلاب العامر، يكنى أبا عقيل، كان من شعراء الجاهلية ونرسانهم، أدرك الإسلام وقدم على رسول الله مِنْ في وفد بني كلاب فأسلموا ورجعوا، توفي في أول خلانة معاوية وله مائة وسبع وخمسون سنة، ولم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً قيل هو:

الحمد لله الذي لم يأتني أجلى حتى كساني من الإسلام سربالأ،

وقيل هو: ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يعلحه الجليس العالح.

ومن شعره:

وما المال والأهلون إلا ودائع ولابد يوم أن ترد الودائع

ومنه 1يظًا:

ألا كل شيء ما خلال الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل.

انظر ترجمته في الشعر والشعراء لابن تتيبة ص١٦٧، وطبقات فحول الشعراء ١٣٥/١-

٦- البيت انظره في ديوان لبيد ص٢٩٠ وروايته: "... جن لدى طرف الحصير قيام" بدلاً من "باب الحصير" ورواية البيت عند الراغب: ومعالم غلب الرقاب كأنهم... والرجل الأغلب مو غليظ الرقبة كما في الصحاح ١٩٥١.

أي لدى سلطان، وتسميته بذلك إما لكونه محصوراً نحو مُحَجَب وإما لكونه حاصراً أي مانعاً لمن أراد الوصول إليه، وإن (١) الحصير سمي بذلك لحصر بعض طاقاته على بعض، والإحصار يقال في منع الظاهر كالعدو والمنع الباطن كالمرض، والحصر لا يقال إلا في المنع الباطن، فقوله تعالى ﴿فَإِن أحصرتم ومحمول على الأمرين (٢).

وعن النبي بين «من كسر أو عرج فقد حل وعليه المحج من قابل»)) الحديث رواه أبو داود (۱) والترمذي (١) عن الحجاج بن عمرو وضعفه محيي السنة في المصابيح (٥). في النهاية (١) يقال: عرج يعرج عرجاً (٧) إذا غمز من شيء أصابه وعرِج بالكسر يعرج عرجاً (٨) إذا صار أعرج أو كان خِلْقة فيه (١). وفي المظهري: يعني من حدث له بعد الإحرام مانع غير إحصار العدو وعجز عن إتمام الحج

١ ـ كذا في كل النسخ وعند الراغب: فإن الحصير،

٢\_ المفردات للراغب ص١٢٠ مع تصرف ظاهر.

٣\_ كتاب الحج، باب الإحصار ٢٣٣/١ ح(١٨٦٢).

٤ـ كتاب الحج، باب الذي يهل بالحج فيكسر أو يعرج ٢٠٨/٢ ح(١٩٤٠) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، قلت: والحديث أيضاً رواه النسائي، كتاب مناسك الحج باب فيمن أحصر ١٩٨/٥ ح(١٣٨٦) وفيه "وعليه حجة أخرى" مع ذكر رواية "وعليه الحج من قابل"، ورواه أيضاً ابن ماجة كتاب المناسك باب المحصر ٢٨٨١٠ ح(٢٠٧٧) بروايتيه، والحديث صححه الإلباني كما في صحيح سنن أبي داود ٢٤٩١ ح(٢٠٢١).

هـ مهابيح السنة، باب الإحمار ونوت الحج ٢٩١/٢ ح(١٩٧٧) قال: ضعف، وقد تكلم المحقق كلاماً جيداً حول سند الحديث فارجع إليه.

٦ نى (د و ي): النهاية بدون سبق حرف الجر.

٧\_ كذا ني (م) وهو العرائق لأصل كتاب النهاية، وفي (د و ي): عرجانا، وهو العرائق للنسخة المحتقة من الكتاب، قال المحقق: في الأصل: عَرَجا، والمثبت \_ أي عرجانا \_ كما في اللسان والغائق، انظر النهاية في غريب الحديث ٢٠٣/٣.

٨\_ في (د) عرجاناً.

٩\_ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٠٣/٢.

كالمرض وغيره يجوز له أن يترك الإحرام ويرجع إلى وطنه ليجيء في سنة أخرى بعد زوال العذر ويقضي حجه كالمحصر هذا قول أبي حنيفة(١) وقال الشافعي(٢) ومالك(٣) وأحمد(١) لا يجوز الخروج من الإحرام بغير عذر الإحصار بل يصبر على الإحرام فإن زال العذر قبل فوات الحج فهو المراد وإن زال بعد الفوات(٥) لزمه أن يخرج من [الإحرام](٢) بأفعال العمرة، وظاهر قول القاضي: أن له(٧) أن يخرج من الإحرام إذا اشترط الإحلال واستدل بقول النبي عن حين دخل على ضباعة بنت الزبير(٨) «لعلك أردت المحج؟ قالت: والله ما أجدني إلا [وجعة](١)، فقال لها: حجي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني »(١٠)، رواه البخاري (١١) ومسلم(١٢) والنسائي(١٢) عن عائشة وفي رواية الترمذي(١١)

١- المسرط للسرخسي ١٠٧/٤.

٧- انظر المجموع للنووي ٢٩٧/٨.

٣\_ انظر التغريع لابن الجلاب ٢٥٢/١.

٤- انظر المنني مع الشرح الكبير ٣٨١/٣ مـ ألة ٣٢٤٦٠ وذكر الاحمد رحمه روايتين في هذه المسألة.

هـ في (د) بعد نواته،

٦ ما بين المعكونين في (م) الحرام وهو تصحيف.

٧\_ قوله: "أن له" ساقط من (د).

٨ـ ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي بَرِيْجُ، تزوجها المقداد بن الاسود فولدت له عبد الله، وكريمة، روت عن النبي بَرَكِيَّ وعن زوجها المقداد، وروى عنها ابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وغيرهم، انظر ترجمتها في الإصابة ٢٥٢/٤ (ت ٢٧٦) وأسد النابة ١٧٨/٧.

٩٠ ما بين المعكونين في (م) تبدو: رجعة ولعله تصحيف، وفي (د): وجيعة، والصواب المثبت كما في
 البخاري ومسلم.

١٠ تفسير البيفاري ١١٠/١ مع تفرف.

۱۱\_ کتاب النکاح، باب (۱۵) ۳٤/۱ ح(۵۰۸۱) بنحره.

١٢\_ كتاب الحج باب (١٥) ٢٨١/٧ ح(١٢٠٧) بلفظ قريب من رواية البخاري عن ابن عباس وعائشة.

١٢\_ كتاب الحج باب (٦٠) ه/١٦٨ ح(٢٧٦٨) بنحره.

١٤ــ ينحر، كتاب الحج باب (٩٧) ١٢٦٢٣ ح(١٤١).

وأبي داود (١) عن ابن عباس «أنها أتت النبي بَرِنَيْ فقالت: يا رسول الله أريد الحج أفاشترط؟ قال: نعم، قالت: كيف أقول؟ قال قولي: لبيك اللهم لبيك محلي من الأرض حيث تحبسني » قال في المظهري: الحديث يدل على أنه يجوز لكل محرم أن يشترط الخروج من الإحرام بعذر يعترضه وهو قول أحمد وأحد قولي الشافعي، وقال غيرهما: لا يجوز له أن يخرج، روى الترمذي (٢) أن ابن عمر «كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول أليس حسبكم سنة نبيكم » وزاد النسائي (٢) « إنه لم يشترط فإن حبس أحد كم حابس فليأت البيت فليظف به وبين الصفا والمروة ثم ليحلق أو ليقصر ثم يحلل (٤) وعليه الحج من قابل ».

(٣٩٤) قوله ((جدية السرج))(ه) هو بالدال المهملة، الجوهري: الجَدْيةُ بتسكين الدال شيء محشو تحت دفّتي السرج والرحل، وهما جديتان(٢) والجمع جُدَى (٧).

(٣٩٥) قوله ((للمبعوث على يده))(٨) الضمير في يده راجع الى اللام في المبعوث لأنها موصولة والجار والمجرور مفعول للمبعوث

١- بنحوه أيضاً كتاب الحج باب (٢١) ٢٧٦/٢ ح(٢٧٦) قلت: وحديث ابن عباس رواه النسائي أيضا، كتاب الحج باب (٦٠) ٥/١٦٨ ح(٢٢٦٦) والحديث صححه الإلباني، كما في صحيح سنن أبى داود ٢٣٢/١ ح(١٥٦٠).

٢\_ كتاب الحج، باب (١٨) ٢٧٠/٣ ح(١٤٢) عن سالم عن أبيه وقال: هذا حديث حسن صحيح.

٣- كتاب الحج باب (٦١) ه/١٦١ ح(٢٧٧٠) عن سالم عن أبيه والحديث عن ابن عمر في البخاري مختصرا، كتاب المحصر، باب الإحصار في الحج ١١/٤ ح(١٨١٠) وفيه عن سالم قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: اليس حسبكم سنة رسول الله بَرَيْجُ إن حُبس أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة الحديث، وليس فيه ذكر إنكار الاشتراط.

٤ - ني (ي) "يتحلل".

ه. من قول الزمخشري: ((والهدي جمع هدية كما يقال في جدية السرج جَديُّ...)) الكشاف ١٢٠/١.

٦ ني (ي) حديدتان وهو تصحيف.

٧\_ انظر المحاح للجرهري ٢٢٢١/٦.

٨ من قول الزمخشري: ((... ويجعل للمبعوث على يده يوم أمار)) الكشاف ١٢٠/١.

أقيم مقام الفاعل.

(٣٩٦) قوله ((يوم أمار)) أي يقول للمبعوث على يده انحر يوم كذا فإذا جاء ذلك اليوم وغلب على ظنه أنه نحر يتحلل، النهاية: وفي حديث ابن مسعود: «ابعثوا بالهدي واجعلوا بينكم وبينه يوم أمار»(١) الأمار والأمارة: العلامة، وقيل الأمار جمع الأمارة(٢)، لمعنى: أن من أحصر لمرض أو عدو(٢) فعليه أن يبعث بهدي ويواعد الحامل يوماً بعينه يذبحها فيه وإذا ذبحت تحلل.

(٣٩٧) قوله ((وعندهما)): أي عند مالك والشافعي وقيل عند محمد (٤) وأبي يوسف(٥) فهما لم يخالفا في المكان وخالفا في الزمان يعني مع أبي حنيفة رضي الله عنه، وفي صحيح البخاري: قال مالك رضي الله عنه وغيره:(١): ينحر هديه ويحلق في أي موضع كان ولا قضاء عليه لأن

١- انظره في الطبري ١/٤، روى بسنده عن عبد الرحمن بن يزيد أن عمرو بن سعيد النخعي أهل بعمرة فلدغ، فإذا أصحابه بعبد الله بن مسمود رضي الله عنه فذكروا ذلك له فتال: "ليبث بهدي واجعلوا بينكم يوم أمارة فإذا ذبح الهدي فليحل وعليه قضا، عمرته" انظر الطبري بتحقيق أحمد شاكر وأخيه الأثر رقم ٢٢٩٤، ٢٢٩٧، وعزاه المحققان إلى شرح معاني الآثار للطحاوى ٢٢٨١.

٢\_ النهاية في غريب الحديث ١٧/١.

٣\_ ني (د و ي) بلنظ "عذر".

٤٠٠ أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرتد الشيباني الكوني، الملامة فقيه العراق، أخذ عن أبي حنينة وتمم الفته على يد أبي يوسف، ولي القظاء للرشيد بعد أبي يوسف، كان يضرب بذكائه المثل، وكان فصيحاً (ت ١٨٩). انظر سير أعلام النبلاء ١٣٤/٩ الإنساب للسمعاني ٣٣/٨٤ شذرات الذهب ١٣١/١.

هـ الملامة المحدث الإمام القاضي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الانصاري الكوني، قيل عنه إنه أثبت أهل الرأي في الحديث، وقال أحمد: كان أبو يوسف منصناً في الحديث ومن جميل ما يروى عنه قوله: من طلب المال بالكيمياء أنلس ومن طلب الدين بالكلام تزندق ومن تتبع غريب الحديث كذب، (ت ١٨٨) انظر ترجمته في السير ٥٣٥/٨، شذرات الذهب ٢٩٨/١.

٦- قال ابن حجر: وأما قول البخاري: وغيره، فالذي يظهر لي أنه عنى به الشانعي رحمه الله، لان قوله في أخره: "والحديبية خارج الحرم" من كلام الإمام الشانعي في الأم. اهـ انظر النتح

النبي عَلَيْ وأصحابه بالحديبية نحروا وحلقوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدي إلى البيت، ثم لم يذكر أن النبي عَلِي أمر أحداً أن يقضوا شيئاً ولا يعودوا له، والحديبية خارج من(١) الحرم(٢).

(۳۹۸) قوله ((ومحل الدين وقت وجوب قضائه)) يعني لفظ الحل مشترك يطلق على المكان والزمان والذي عليه الكلام هاهنا المكان، لأن المراد: لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدي الذي بعثتموه إلى الحرم بلغ مكانه الذي يجب نحره فيه وهو المراد من قوله: ((وهو ظاهر مذهب أبي حنيفة رحمه الله)) قال الإمام: قالت الحنفية إن المَحِلْ بالكسر هنا عبارة عن المكان لأن قوله (حتى يبلغ الهدى هحله) يدل على أنه الآن غير بالغ إلى مكان حله، ولو جعل للزمان لكان بالغاً محله في الحال وهو أن يذبح متى أحصر، ثم قال: هب أن المحل يحتمل المكان والزمان إلا أنه تعالى أزال الاحتمال بقوله (ثم هحلها إلى البيت العتيق) (۲) [وبقوله] عنه لا تراق فيه الدماء، وأما حجة الشافعي (۵) رحمه الله فهى أن النبي يَرَاتِيُ أحصر بالحديبية الدماء، وأما حجة الشافعي (۵) رحمه الله فهى أن النبي يَرَاتِيُ أحصر بالحديبية

<sup>10/5</sup> 

١ حرف الجر ساقط من (ي) وهو غير موجود في رواية البخاري.

٢ـ البخاري، كتاب المحصر باب (٤) ١٤/١٤ والاثر العروي عن مالك موجود في العوطا، كتاب
 الحج باب ما جاء فيمن أحصر بعدو ٢٦٠/١ ح(١٨٠) بنحوه.

٢\_ الحج (٣٣).

٤ـ ما بين المعكونين في (م) "بقوله" بدون واو، والصواب إثبات الوار كما في باتي النمخ وتفسير
 الرازي ودلالة السياق.

ه\_ المائدة (٩٥).

٦- أي نيما ذهب إليه رحمه الله من أن المحل في قوله تعالى ﴿حتى يبلغ محله﴾ اسم للزمان كما أناده الرازي في تفسيره ١٢٧/٠ اعلم أن جماهير أهل العلم أن محل الهدي المشار إليه بقوله تعالى ﴿ولا تحلقوا روسكم حتى يبلغ الهدى محله﴾ هو المحل الذي وقع فيه المحصر حلاً كان أو حرماً، وخالف أبو حنيفة رحمه الله وقال: إن محل هدي المحصر الحرم لا محل له غيره، والأول هو ما رجحه الإمام الطبري رحمه الله، قال الإمام الشنقيطي رحمه الله في

ونحر بها وهي ليست من الحرم، ولأن المحصر سواء كان في الحل [أو](١) الحرم مأمور بنحر الهدي، وأول درجات المكلف أن يكون له التمكن من الفعل المأمور به، ولأنه تعالى إنما شرع التحلل للمحصر ليتخلص من الخوف في الحال، ولو فرض ضرب يوم أمار لطالت عليه المدة سيما إذا أحصر بعيدا من الحرم وفات المقصود من شرعية هذا الحكم ولأن الموصل إلى الحرم هو الخائف فكيف يؤمر بهذا الفعل مع قيام الخوف وربما لم يجد الغير ليبعثه فيتأثم لذلك(٢). وقلت: والذي يقوى به مذهب الإمام قوله تعالى ﴿فَمَا استيسر من الهدى﴾ أي تيسر كما تقول: استعظم واستصعب في تعظم وصعب، فإذا كان الله عز وجل بنى أمر الهدي نفسه على السهولة والتيسير كيف يشدد في محله وموضع نحره، ولا ارتياب أن أمر المرض وأذى الرأس أيسر من الإحصار، وقد بُنِي الأمر فيهما على التخيير والسعة، حيث قال ﴿فَمَن كان منكم مريضاً أو به فيهما على التخيير والسعة، حيث قال ﴿فَمَن كان منكم مريضاً أو به على التساهل وعدم الحرج، والحاصل أن المحل في قوله تعالى ﴿حتى على التساهل وعدم الحرج، والحاصل أن المحل في قوله تعالى ﴿حتى

أضواء البيان ما ملخصه: وجمهور العلماء أن المحصر ينحر هديه في المحل الذي حصر فيه حلاً كان أو حرماً، وقد نحر النبي يَرَاتِي وأصحابه بالحديبية، وجزم الثانعي وغيره بأن محل نحرهم من الحل لا من الحرم، واستدل كذلك بقوله تعالى فهم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله فهو نص صريح في أن ذلك الهدي لم يبلغ محله، وخالف أبو حنينة رحمه الله وقال: لا ينحر المحصر هديه إلا في الحرم، وقال إن الموضع الذي نحر فيه النبي يَرَاتِي وأصحابه داخل الحرم، ودليله فولا وتحلقوا راوسكم حتى يبلغ الهدى محله ، وهو مردود بما قدمنا من أنه نحر في الحل، والتحقيق في هذه السألة هو التنصيل، فمن استطاع إرسال الهدي إلى الحرم لا يحل حتى يبلغ الهدى محله أن فمن استطاع إرسال الهدي إلى الحرم لا يحل حتى يبلغ الهدي محله، إذ لا وجه لنحر الهدي في الحل مع قيسر الحرم، ومن كان لا يستطيع إرساله نحر في المكان الذي أحصر فيه من الحل. أهـ ولمزيد من النعيل راجم تنسير الطبري ٢٠/٢، والقرطبي ٢/٢٥٠، وأضراء البيان ١٣٦١١.

١٠ ني كل النسخ والحرم، بواو عطف والعواب أو الحرم كما ني تنسير الرازي.
 ٢٠ تغسير الرازي ١٢٧/٥ مع تصرف ظاهر.

يبلغ الهدى محله مجمل لأنه مشترك في الزمان /[ت١١١٠] والمكان والقرينة المبينة للمكان بلوغ الهدي باعتبار قوله (هديا بالغ الكعبة (١) وللزمان فعل النبي والتي والأمر بالتيسير، والثاني أولى(٢)، لأن قوله (هديا بالغ الكعبة نازل في أمر غير الإحصار، وأما تأويل الآية فهو أن قوله (ولا تحلقوا رعوسكم حتى يبلغ الهدى محله حكم مستقل والجملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء، المعنى شرعية الإحصار: وجوب ما استيسر من الهدي وشرعية الحلق بلوغ الهدي محله أي وقت حله أو مكان [حله](٢) وهو ما عينه الرسول وقد عُلم أنه حلق حيث أحصر.

(٣٩٩) قوله ((وهو من الحرم)) في النهاية: الحديبية قرية قريبة من مكة سميت ببير هناك وهي مخففة الياء وكثير من المحدثين يشددونه (٤) (٥). وقد روينا في صحيح البخاري أن الحديبية خارج من الحرم(٦).

(٤٠٠) قولم ((وعن كعب بن عجرة))(٧): الحديث رواه الشيخان(٨)

١\_ المائدة (١٩٥).

٢\_ أي المراد بمحل الهدي مكان نحر ١٠ وهو مذهب الثانعي كما تقدم.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ كذا في (م) و في (د و ي): يشددونها وفي النهاية: يشددها وهو الاصوب.

ه انظر النهاية في غريب الحديث ١٣٤١، والحديبية بضم الحاء ونتح الدال وياء ساكنة وباء موحدة مكسورة والياء الثانية مختلف فيها فأهل المدينة يثقلونها وأهل العراق بخففونها، وهي قرية متوسطة ليست بالكبيرة، سيت ببئر هناك عند مسجد الشجرة التي بايم الرسول بهج تحتها، وبينها وبين مكة مرحلة وبين المدينة تسم مراحل. انظر معجم البلدان ٢٦٥/٢.

٦۔ سبق تخریجه،

٧ـ كعب بن عجرة بن أمية بن عدي بن الحارث البلوي، حليف الانصار له صحبة، تأخر إسلامه، وشهد المشاهد كلها، شهد عمرة الحديبية، ونزلت فيه قصة الغدية، ترفي بالمدينة سنة اهم وقيل ٥٦، وقيل ٥٣، الإصابة ٣٩٧/٠، أسد الغابة ٤٨١/٤.

۸ـ البخاري، كتاب المحمر باب (۵) ۱٦/٤ ح(١٨١٤ ـ ١٨١١) ومسلم كتاب الحج باب (١٠) ١٦٨٨٧
 ح(١٢٠١) بألناظ متتاربة.

وغيرهما عن عبد الله بن مغفل مع تغيير يسير١١).

(١٠٩) قوله ((وكنتم في حال أمن وسعة)) (٢) بيان لقوله ((لم تحصروا)) هذا مبني على [أن] (٢) المراد بالإحصار المنع من خوف أو مرض أو عجز. قال القاضي: ﴿ فَإِن أَحصرتم المراد منه حصر العدو عند مالك والشافعي لقوله ﴿ فَإِذَا أَمنتم ﴾ ولنزوله في الحديبية (١٤)، قلت لأن لفظ الأمن أكثر ما يستعمل حقيقة فيما يقابل الغوف، الأساس: هولاء قوم مستأمنة، ويقول الأمير للخائف لك الأمان قد أمنتك ويقال: ويأمنه الناس ولا يخافون غالته (٥) (٦). وأما قضية النظم فإنه تعالى ابتدأ الأمر بإتمام الحج والعمرة ثم جاء بقوله ﴿ فَإِن أحصرتم ﴾ وقوله ﴿ فَإِذَا أَمنتم فَمن المحتم النقصان من قوله ﴿ فَهِما الستيسر من الهدى ﴾ والمعنى: وأتموا الحج والعمرة أي ائتوا بهما تامين كاملين بمناسكهما وشرائطهما فإن منعكم العدو بأن لم تتمكنوا على شيء من ذلك فجبرانه ما استيسر من الهدي وإن لم يمنعكم [وأنتم] (٧) في حال أمن منهم ولكن أردتم تمتع ميقات (٨) فجبرانه ما استيسر من الهدي وإنما أوثر «إذا » في جانب الأمن على «إن» ليؤذن ما استيسر من الهدي وإنما أوثر «إذا » في جانب الأمن على «إن» ليؤذن بأن ذلك الإحصار أعنى يوم الحديبية لا اعتبار له وأن أغلب أحوالكم بعد

٢\_ من قول الزمخشري: ((﴿فَإِذَا أَمَنتُم﴾ الإحمار وكنتم في حال أمن وسعة)) الكشاف ١٢١/١.

٣ ما بين المعكوني ساقط من (م).

٤\_ انظر تنسير البيضاوي ١١٠/١.

ه. كذا في (م) وفي (د و ي): غائلته وهو الموافق لما في الاساس، والمواد بالغائلة والمغالة الشر، انظر الصحاح ١٧٨٨/٠

٦- انظر الأساس ص١٠

٧\_ ما بين المعكونين ني (م): وأمنتم وهو تصحيف.

٨ـ كذا تبدر في كل النسخ، والذي يبدو لي والله أعلم كما يفهم من السياق أنها: "...فنات نجبرانه...".

ذلك الأمن والغلبة والتمتع كيف شئتم هذا هو النظم السري، وقد ظهر من هذا التقرير أن خوف العدو من الإحصار والأمن منه الغالب أن يختص بالأفاقي(١) وأن المشار إليه بقوله (ذلك) في قوله (ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام) إذا كان هو الحكم الذي هو وجوب الهدي عوالصيام كان أولى مما إذا قيل المشار إليه هو التمتع، لما يعلم من الأول مسألة زائدة ومن الثاني يلزم التكرار فعلم من هذه الإشارة مسألة عدم لزوم الهدي وبذله على أهل الحرم إذا كان متمتعاً على سبيل الإدماج كما علم من قوله (فمن كان منكم مريضاً) مسألة لزوم الكفارة على المريض والمتأذي من الرأس على سبيل الاستطراد(١) ليجتمع في الآية عدة مسائل في كفارة الحجر٢).

(٤٠٢) قولم ((بحجته))(٤) بكسر الحاء الجوهري: والحِجُّ بالكسر الاسم والحِجُّ بالكسر المرة الواحدة [وهو](٥) من الشواذ لأن القياس بالفتح(٦).

(عوم التروية)) النهاية هو اليوم الثامن من ذي الحجة سمي به لأنهم كانوا [يرتوون](٧) فيه من الماء لما بعده أي يستقون ويسقون ٨٠). وفي المغرب: روأت في الأمر تروية فكرت فيه ونظرت ومنه يوم التروية للثامن من عشر ذي الحجة وأصلها الهمز وأخذها من الرؤية

١١ـ قال الجوهري: الآناق: النواحي، ورجل أنتِيُّ وأثّتِيُّ إذا كان من أناق الأرض، انظر الصحاح
 ١٤٤٦/٤.

٢ كلمة "الاستطراد" مكررة في (د).

٣\_ قرله "في كفارة الحج" ساقط من (ي).

٤\_ من قول الزمخشري: ((... يجوز ذبحه إذا أحرم بحجت)) الكشاف ١٦١/١.

هـ ما بين المعكوفين ساقط من (م).

٦- انظر الصحاح للجوهري ٣٠٣/١ ـ ٣٠٤.

٧ ـ ما بين المعكوفين في (م) يوثرون، وهو تصحيف.

٨- انظر النهاية في غريب الحديث ٢٨٠/٢

خطأ ومن الريّ منظور فيه (١)، وعن محيي السنة: سمي به لأن إبراهيم عليه السلام تفكر فيه في الرؤيا التي رآها وفي التاسع عرف فسمي لذلك عرفة (٢).

(٤٠٤) قوله ((تمسكاً بظاهر قوله ﴿... في الحج﴾))(٢) أي في حال أنكم مشتغلون بأعمال الحج لأن الحج في الأصل القصد ثم تعورف استعماله في القصد إلى مكة للنسك قاله الجوهري(٤).

(١٠٥) قوله ((الفذلكة)) قيل: الفذلكة في الحساب الإجمال بعد التفصيل، وذلك بأن يذكر تفاصيلَه ثم يجمل ويكتب في مؤخره: فُذْلك كذا وكذا ومنه قول حاتم(٥):

فذلك إن يهلك فحُسنى ثناؤه وإن عاش لمن يقعد ضعيفاً مُذمماً ١٦٠

١ ـ المغرب ١/٣٥٠ بنهه.

٢ــ تفـير البنري ٢٢١/١ بنحوه نقارًا عن أبي صالح عن ابن عباس. وهذا الطريق من أضعف الطرق
 عن ابن عباس كما هو معلوم فتنبه

٣\_ من قول الزمخشري ((... وعند الشانعي لا تصام إلا بعد الإحرام بالحج تسكاً بظاهر قوله ﴿... في الحج﴾)) الكشاف ١٢١/١.

٤\_ الصحاح للجوهري ٣٠٣/٢ بتمرف.

هـ هو حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي كان جواداً شاعراً شجاعاً، ضرب المثل بجوده حتى قيل إن أجود العرب ثلاثة: كعب بن أمامة وحاتم الطائي وهرم بن سنان، أجاد الشعر، ومن شعره:

إذا كان بعض المال رباً لأهله ناني بحمد الله ما لي معبداً-

ومنه أيضًا: أريني جوادًا مات هزلًا لعلني ارى ما ترين أو بخيلًا مخلدًا

ومنه أيضًا: فإنك إن أعطيت بطنك سؤله وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

انظر ترجمته في الشعر والشعراء لابن قتيبة ص١٤٣.

٦- انظر البيت ني ديوان حاتم ص٢٢٧، برواية "... نحَـنُّ..."، وانظره ني مختارات ابن الشجرى ص١٥٥، والدر الممون ١٠٤/١.

(٤٠٦) قوله ((لتوهم الإباحة))(١) كما تُوهِمَ (٢) في قوله ﴿فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث وربلع ﴿(٢) قال: ثلاث واثنتان فهي خمس، ويحتمل أنه لإزالة أن السبعة مع الثلاثة كقوله ﴿وقدَّ فيها أقواتها في أربعة أيام ﴿(١) أي مع اللذين تقدما في قوله ﴿خلق الأرض في يومين ﴾.

(٤٠٧) قوله ((علمان خير من علم)) قال الميداني: وأصله أن رجلاً وابنه سلكا طريقاً فقال الرجل يا بني استبحث لنا عن الطريق، قال إني عالم، قال يا بني علمان خير من علم، يضرب في مدح المشاورة والبحث(ه).

(٤٠٨) قوله ((وقيل كاملة في ٢٠) وقوعها)) عطف على قوله ((﴿كاملة﴾ (٧) تأكيد آخر)) قال القاضي: ﴿كاملة﴾ صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدة أو مبينة كمال العشرة فإنه أول عدد كامل إذ به ينتهي الآحاد وتتم مراتبهاء أو مقيدة تفيد كمال بدليّتِها من الهدي (٨)، المعنى: لا تفاوت في الثواب بكل واحد منهما من البدل والمبدل منه، الراغب: كمال الشيء حصول ما فيه (١) الغرض منه، قال تعالى ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم

۱ـ نحوى كلام الزمخشري أن الواو ني توله تعالى ﴿ نس لم يجد نصيام ثلاثة أيام نى الحج وسبعة إذا رجعتم ﴾ تد توهم الإباحة نجيء بتوله ﴿ تلك عشرة كاملة ﴾ لدنع هذا التوهم، انظر الكشان ١١٢١٠.

۲\_ نی (د) توهمت وهو أظهر.

٢\_ الناء (٢).

٤ نملت (١٠ ١٠)٠

٥\_ مجمع الأمثال ٢٣/٢ بنهه.

٦ حرف الجر ساقط من (د).

٧\_ التي وردت في قوله تعالى ﴿تلك عشرة كاملة﴾ انظر الكشاف ١٢١/١.

٨ تغسير البيضاري ١١١/١ بنصه.

٩- ني (د ر ي) بلفظ: "بما نيه الغرض"، والشبت مو الموانق لما ني المنردات.

الرضاعة (١) تنبيها /[ت١١١] أن ذلك غاية ما يتعلق به صلاح الولد، وقوله تعالى (تلك عشرة كاملة ويل أنها وصف العشرة بالكاملة لا ليعلمنا أن السبعة والثلاثة عشرة بل ليبين أن بحصول صيام العشرة يحصل كمال الصوم القائم مقام الهدي(٢).

(٤٠٩) قوله ((لا متعة))(٢) جملة مستأنفة لقوله ((﴿ذلك﴾ إشارة إلى ذلك(٤) التمتع عند أبي حنيفة)) كأن قائلاً قال: إذا كان إشارة إلى ذلك(٤) فما حكم حاضري المسجد؟ قيل: لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عملاً بالمفهوم.

(١٤٠) قوله ((ولم يوجب عليهم شيئاً))(٥) أي على حاضري المسجد الحرام إذا قرنوا أو تمتعوا، قال الشافعي: ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الأقرب وهو لزوم الهدي وبدله على المتمتع، وإنما يلزم ذلك إذا كان المتمتع أفاقياً، لأن الواجب عليه أن يحرم عن الحج من الميقات [فلما أحرم من الميقات عن العمرة ثم أحرم عن الحج لا عن الميقات](٦) فقد حصل هناك الخلل فجعل مجبوراً بهذا الدم، والمكي لا يجب إحرامه عن الميقات فإقدامه على التمتع لا يوقع خللاً في حجه فلا يجب عليه الهدي ولابدلا، قاله الإمام(٧).

۲۲۷ البقرة ( ).

٢ المغردات للراغب ص٢١١ مع تصرف.

٣ من قول الزمخشري ((لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام)) الكشاف ١٢١/١.

٤ لمله والله أعلم يريد أن يكون السؤال: إذا كان قوله تعالى ﴿ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام﴾ فإن كان المشار إليه مبذلك التمتع عند أبي حنيفة فما حكم حاضري المسجد.

٥- الضير عائد إلى الإمام الشانعي رحمه الله كما في الكشاف ١٢١/١.

٦ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧ تفسير الرازي ١٩٦/٥ مع تمرف.

(١١١) قوله ((لا تقصر))(١) في نسخة المعري(٢)، ويقصر بغير لا في نسخة الصمصام، والأول موافق لمذهب الشافعي، لأن كل من مسكنه دون مسافة القصر حوالي مكة فهو من الحاضرين.

(٤١٢) قوله ((لطفاً لكم في التقوى)) كل ما يزجر عن المعصية أو يدعو إلى الطاعة هو لطف في مذهبه(٢).

(١٦٣) قوله ((إلا أنه مكروه))(١) لأنه يمتد مكثه، فربما يضطر اللى محظورات الإحرام، قال الزجاج: لا ينبغي لأحد أن يبتدىء بعمل من أعمال الحج قبل هذا الوقت، لأنه يتضرر به لأنها أقصر الأوقات التي ينبغي للإنسان أن لا يتقدمها في عقد فرض الحج(٥).

(۱۹۶) قوله ((اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد)) [أي] (۱) الاسم الذي هو جمع (۱۷) لئلا يدخل فيه نحو القوم، قال صاحب الفرائد: جَعْل الجمع مشتركاً على خلاف النقل والعقل الولو كان كما قال لما توقف إطلاق الجمع في نحو هذا على كون المضاف متصلاً ولجاز علمانهما كما جاز قلوبكما، والجواب عن قوله خلاف النقل والعقل أن محيي السنة ذكر في تفسيره: قيل الإثنان فما فوقهما جماعة لأن معنى الجمع ضم شيء إلى شيء فإذا جاز أن يسمى الإثنان جماعة جاز أن يسمى

١- من قول الزمخشري ((ومن كان من الحرم على مانة لا تقصر فيها الصلاة)) انظر الكشاف ١٢١/١.

٢\_ أي ني نسخة المعري العبارة ((على مسانة لا تقصر فيها الصلاة)) وهو الموانق للنسخة التي بين
 يدى.

٣٦ـ راجع مذهب المعتزلة في مسألة اللطف في الحاكم الجشمي ومنهجه في التنسير ص١٦٥، وتولهم مبني على تاعدتهم وهي أن الإنسان يخلق أنعاله فيؤمن بنفسه واختياره وكذلك إذا كنر، أي لا دخل لمشيئة الله في ذلك، وهو تول باطل، تال السناريني: والحاصل أن مذهب السلف أن الهداية والتوفيق إرادة الله، انظر لواسع الإنوار ١٨/٢٨.

٤\_ المشار إليه انعقاد الإحرام بالحج في غير أشهره عند أبي حنينة، انظر الكشاف ١٢٢/١.

هـ معانى القرآن وإعرابه للزجاج ٢٦١/١ مع تصرف.

٦ ما بين المعكونين ني (م): "ي" بستوط الهمزة،

٧\_ ني (ي) بلفظ: "الجمع"،

الإثنان وبعض الثالث بلفظ الجمع(١). وقال ابن الحاجب(٢): واختلف العلماء في أقل ما يطلق عليه أبنية الجمع على مذاهب أحدها: اثنان بطريق الحقيقة، وثانيها: الثلاثة بالحقيقة والإثنان بالمجاز قطعاً، وثالثها: الثلاثة بالحقيقة ويصح إطلاقه على الإثنين مجازاً، فيقال: من قال [إن](٢) أقل الجمع إثنان أو ثلاثة حقيقة يلزمه القول بالاشتراك ضرورة، وأما توقف إطلاق الجمع على كون المضاف متصلاً شرط للقائلين إن أقل الجمع ثلاثة على أن المصنف ترك الآية على المذهبين على سبيل الحكاية، لأن قوله ((وقيل نزل بعض الشهر منزلة كله)) مبني على أن أقل الجمع ثلاثة حقيقة وما دونها مجاز، وهذا هو الجواب أيضاً عما لو قيل: ثلاثة أشهر معلومات لأن هذا محصور بالعدد فلا يكون الإثنان وبعض الثالث ثلاثة إلا بالمجاز.

(١٥) قوله ((ما وجه مذهب مالك)) [أي](٤) إن أشهر الحج عنده إلى آخر ذي الحجة وفائدة التسمية بأشهر الحج أن شيئاً من أفعال الحج لا يصح إلا فيها، وقد فرغ من أعمال الحج إلى العشر من ذي الحجة فلم سمي به؟ والجواب من وجهين: أحدهما: فائدة التسمية اختصاصها بأعمال الحج دون العمرة فيكون علة التسمية الاختصاص لا الأعمال وإن وقعت فيها، ثانيها: قوله(٥) ((وقالوا لعل من مذهب عروة ١٦))) إلى آخره أي لا

١\_ تنسير البنوي ١/٥٢١ بنهه.

٢- الشيخ الإمام العلامة المقرى، الاصولي الفقيه النحركاأبو عبرو عثمان بن عبر بن أبي بكر الكردي، كان أبوه حاجباً للأمير عز الدين الصلاحي، حفظ القرآن وأخذ عن الشاطبي في القراءات، كان من أذكياء العالم رأساً في العربية وعلم النظر، من تصانيفه: الكافية وشرحها ونظمها، والإيضاح شرح المفصل وله الإمالي في النحر وغيرها (ت ١٤٦)، انظر ترجمته في بغية الوعاة للسيوطي ١٣٤/٢، والسير للذهبي ٢٦٤/٢٠.

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

هـ أي قرل الزمخشري كما في الكشاف ١٢٢/١-

٦\_ هو عروة بن الزبير رحمه الله، كما صرح بذلك الزمخشري في الكشاف ١٣٢/١.

نسلم أن أفعال الحج لا تصح بعد العشر، فإن مذهب عروة جواز تأخير طواف الزيارة إلى آخر الشهر، وقيل: إن أيام النحر يفعل فيها بعض ما يتصل بالحج وهو رمى الجمار، والمرأة إذا حاضت فقد تؤخر الطواف الذي لابد منه إلى انقضاء أيام العشر. وضعفهما الإمام بأن الرمى يقع فيها بعد التحلل بالحلق والطواف والنحر، فكأنه ليس من أعمال الحج، والحائض تطوف قضاءً لا أداءً (١)، وقال صاحب التقريب: وفيه نظر لأن التحلل هو الخروج عن محظور الإحرام لا عن الحج فالرمى نسك من أعمال الحج وإن وقع بعد التحلل، بل يضعفه من حيث أن الرمى وإن وقع أيام النحر فلا يتجاوزها فلا يكون كل الشهر حينئذ للحج وإنه المطلوب في هذا التوجيه(٢)، ولقائل أن يقول: فإذن لا يصح قولهم: إن شيئاً من أفعال الحج لا يصح إلا فيها مع قولك بأن الرمى من أفعال الحج ويقع في أيام النحر، فالقول ما قاله الإمام(٣) لأن الرمى يجبر بالدم فلا يكون كسائر الأركان. الانتصاف: هذا الذي ذكره الزمخشري أحد قولى مالك وليس بالمشهور (٤) عنه، والحجة له حمل لفظ الشهر على الحقيقة(٥)، وأما احتجاج الزمخشري له بكراهة عمر رضى الله عنه وابنه الاعتمار إلى أن يهل المحرَّم فلا وجه له الأنه يقول: لا تنعقد العمرة في أيام منى لمن حج ما لم يتم الرمى ويحلل [بالإفاضة]١٦) ولا تظهر فائدة الخلاف عند مالك إلا في سقوط الدم عن مؤخر طواف الإفاضة إلى آخر ذي الحج كما هو مذهب عروة (٧).

١ انظر تفسير الرازى ١٣٧/٥ بتصرف.

٢ انظر التتريب ل٢٩أ ب وعنده "تضيفه من حيث أن الرمي ...".

٣ - أي ما قاله الإمام الرازي كما تقدم قريباً.

٤\_ نى (د و ي) بلنظ: المشهور.

هـ ني (د و ي) بلنظ: على حتيته.

٦\_ ما بين المعكوفين في كل النسخ للإفاضة، والصواب المثبت كما في الانتصاف.

٧\_ الانتفاف ١٢١/١ مم تفرف.

(٤١٦) قوله ((يخفق بالدرة)) أي يضرب. النهاية: المخفقة الدرة من الخفق: الضرب(١).

(٤١٧) قوله ((وعند الشافعي بالنية))(٢) قال القاضي: ﴿فَمَنْ فَرْضَ فَيِهِنَ الْحَجِ﴾ فمن أوجبه على نفسه بالإحرام فيهن وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي وأن من أحرم بالحج لزمه الإتمام(٢).

(٤١٨) قوله ((فلا جماع /إنااب] أو فلا فحش))(١) الأول كناية والثاني حقيقة لما سبق في قوله تعالى وأحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم (٥) وأما حمل الفسوق على السباب والتنابز (٦) فمن قوله تعالى (ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان (٧).

(٤١٩) قوله ((والتطريب في قراءة القرآن)) يعني مثل ما يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ في المجالس من الألحان الأعجمية قاله صاحب جامع الأصول (٨)، وأما تحسين القراءة ومدها فهو مندوب إليه

€.

١\_ النهاية ني غريب الحديث ٢/٢ه بتصرف.

٢ من قول الزمخشري ((﴿ فنن فرض فهن الحج﴾ فنن الزمه نفسه بالتلبية أو بتقليد الهدي وسوقه عند أبى حنيفة وعن الشافعي بالنية)) الكشاف ١٢٢/١.

٣ تفسير البيفاري ١١١/١ بنصرف.

٤\_ تمام عبارة الزمخشري ((﴿ فلا رفث﴾ فلا جماع لانه ينسده، أو فلا فحش من الكلام)) ١٢٢/١.

هـ البترة (١٨٧).

٦- كما نى قول الزمخشري: ((﴿ولا نسوق﴾ وقيل هو السباب والتنابز بالالقاب)) ١٣٢/١.

٧\_ الحجرات (١١).

٨ـ انظر جامع الاصول في أحاديث الرسول ١٥٩/٢، والعبارة في (د) بلفظ "قال صاحب..." وفي (ي)
 "قال صاحب" بدون جملة "حامع الاصول" والصواب هو المثبت.

روينا عن أبي داود (۱) والدارمي (۲) والنسائي (۳) وابن ماجة (٤) عن البراء أن رسول الله يَلِيُّ قال: «زينوا القرآن بأصواتكم »(۵) وفي رواية للدارمي «حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً »(۲) وعن أبي داود عن أبي لبابة: سمعت رسول الله يَرِينِيُّ يقول: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال فقلت لابن أبي مليكة (۷): يا أبا محمد أرأيت إذا لم يكن حسن الصوت، قال يحسنه ما استطاع (۸).

(٤٢٠) قوله ((وقرىء المنفيات الثلاث بالنصب))(١) أي بالفتح.

١- كتاب الملاة باب استحباب الترتيل في القراءة ١٥٥/٢ ح(١٤٦٨).

٢\_ كتاب نطائل القرآن باب التننى بالقرآن ٢/٥٦٥ ح(٣٥٠١).

٣\_ كتاب انتتاح الملا: باب (٨٣) ٢/١٧٩ ح(١٠١٥)-

٤ـ كتاب إتامة الصلاة والسنة فيها باب (١٧٦) ١/٢٦٤ ح(١٢٤١). والحديث صححه الإلباني كما في صحيح سنن أبي داود ١/٥٧١ ح(١٣٠٣) والحديث في مسند الإمام أحمد ٢٨٣/٤ وهو أيضاً في مستدرك الحاكم ١/١٧٥ ورواء البخاري تعليقاً كتاب التوحيد باب (٥٦) ١/٧٢٥٥.

هـ قال الخطابي في معالم السنن: معناه: زينوا أصواتكم بالقرآن، هكذا فسره غير واحد من أثبة المحديث، وقالوا: هذا من باب المقلوب كما تقول: عرضت الناقة على الحوض أي عرضت الحوض على الناقة، ورواه معمر عن منصور عن طلحة فقدم الاصوات على القرآن وهو الصحيح، انظر المعالم المطبوع بذيل أبي داود ١٥٥/٢ بتصرف وجامع الاصول ٢/٥٥٥.

٦.. بنفس المرضع المتقدم ح(١٥٥١).

٧- ابن أبي مليكة: عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة (بالتصنير) أبو بكر وأبر محمد القرشي المدني، أدرك ثلاثين من الصحابة، ولي القضاء لابن الزبير والاذان أيضًا، ثقة نقيه توني سنة (١٧) وقيل (١٨) تهذيب التهذيب ١٩٩٣ - ٢٠٠ سير أعلام النبلاء ٥٨٨ (٣٠).

٨ رواه أبو داود كتاب الملاة باب (١٣٥٥) ح(١٤٧١) ولفظه: حدثنا عبد الاعلى بن حماد حدثنا عبد اللجبار بن الورد تال: سمعت ابن أبي مليكة يقول: قال عبيد الله بن أبي يزيد: مر بنا أبو لبابة، فسمعته يقول: سمعت رسول الله يَزِيَّ يقول: "ليس منا من لم يتغن بالقرآن" قال: فقلت لابن أبي مليكة... الحديث، والحديث صححه الالباني كما في صحيح سنن أبي داود ١٦٧١٨ ح(١٣٠٥) ومعناه في صحيح البخاري، كتاب نظائل القرآن باب (١١١) ٨/١٨٦ ح(١٣٠٥) ١٨٥٥) ومسلم، كتاب صلاة المسافرين باب (٣٤) ح(١٧٩٢) كلاهما عن أبي هريرة تال قال رسول الله يَرَاِيَّ: "ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي أن يتغنى بالقرآن يجهر به"، الحديث.

٩\_ المراد بالمنفيات الثلاث ﴿فلا رفث ولا نسوق ولا جدال في الحج ﴾.

(٤٢٢) قوله (١) ((وقرأ أبو عمرو وابن كثير الأولين بالرفع)) إلى آخره وقرأ غيرهما بالفتح فيهن(٢).

(١٢٤) قوله ((كانه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج)) قال الإمام: فائدة العدول من النهي إلى النفي، هو أن النفي يدل على نفي الماهية وانتفاء الماهية يوجب انتفاء جميع أفرادها قطعاً وهو أدل على عموم النفي من الرفع فدل على أن الاهتمام بنفي الجدال أشد من الاهتمام بنفي أخويه، وذلك أن المجادل لا ينقاد للحق فيؤدي إلى الإيذاء المؤدي إلى الايذاء المودي إلى العداوة فيقع في كل فسق وباطل، ثم نقل ما ذكره المصنف وقال: ليس فيه بيان أنه لِم خص الأولين بالنهي والثالث بالنفي(١٤). وقلت: كفى بقوله ((فلا يكونن رفث ولا فسوق)) وقوله ((ولا شك ولا خلاف في الحج)) بياناً، وتقريره أن قوله ((فلا يكونن رفث ولا فسوق)) مبني على الكناية نحو قولك: لا أرينك هاهناء فيدل على شدة الاهتمام بشأن المنهيين، أي ينبغي أن لا يوجدا ولا ينشآء فإنهما ينافيان النسك ويضادانه، وأن قوله ((قد أخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف)) إخبار عن الكائن، يعني كانوا ينسئون في الحج وبسببه يقع الشك والخلاف(ه) في الحج، ولأن قد ارتفع الخلاف(ه)

١٠ـ لعلها مقحمة من الناسخ إن الكلام السابق واللاحق منصل كما ني الكشاف ١٦٣/١.

٢٠ تراءة الجمهور بنصب المنفيات الثلاثة: ﴿فلا رفت ولا فسوق ولا جدال في الحج﴾ والاولين تراهما ابن كثير وأبو عمرو بالتنوين والرفع، وترأ أبو جمعر: المنفيات الثلاث بالرفع مع التنوين. انظر السبع لابن مجاهد ص١٨٠، والكثف عن وجوه القراءات السبع ١٨٥/١، والبحر المحيط لابي حيان ٢٨٥/٢.

٣\_ ني (د) "النهي" وهو تصحيف.

٤ ـ التفسير الكبير ١٤٠/١ بتصرف.

هـ لنظ (م) "وبسبه يتم الشك والخلاف يتم في الحج" ولعل يتم الثانية متحمة، والمواب حذنها كما في (د و ي).

٦ من قوله: "إخبار عن الكائن" إلى قوله "قد ارتفع الخلاف" ساقط من (ي).

عن الشيخين(١) عن أبي بكرة عن النبي ﷺ: «إن الزمان قد استدار كهيئته (٢) يوم خلق السموات والأرض السنة اثنا عشر شهر آ...» [ا]لحديث(٢) فاقتضى الأمران الأولان لذلك النهي، والأخير الإخبار.

سنة)) وهو [النسيء](١) الجوهري: النّسِيء فعيل بمعنى مفعول من قولك:
[نسأت](١٥) الشيء فهو منسوء إذا أخرته ثم يُحوّل منسوء إلى نسيء كما
تحول مقتول إلى قتيل، وذلك أنهم كانوا إذا صدروا من منى يقوم رجل من
كنانة(١٠) فيقول: أنا الذي لا يرد لي قضاء فيقولون أنسئنا شهراً، أي أخر
عنا حرمة المحرم واجعلها في صفر لأنهم كانوا يكرهون أن تتوالى عليهم
ثلاثة أشهر لا يُغيرون فيها، لأن معاشهم كان من الغارة، فيحل لهم المحرم(١٧)،
وقال غيره: كان أهل الجاهلية ينسئون الحج في كل عامين من شهر إلى
آخر ويجعلون الشهر الذي أنسئوا فيه ملغي فتكون تلك السنة ثلاثة عشر
شهراً ويتركون العام الثاني على ما كان عليه الأول سوى أن الشهر الملغي
في الأول لا يكون في العام الثاني ثم يصنعون في العام الثاني، وعلى هذا تمام
الأول ويتركون الرابع على ما تركوا عليه العام الثاني، وعلى هذا تمام
الدور فيستدير حجهم في كل خمس وعشرين سنة إلى الشهر الذي بدأ منه
ولهذا تخبط عليهم حساب السنة وكانت السنة التي حج بها رسول الله يَكْنَ

۱۱ البخاري، كتاب التفسير، باب (۸) ۱۷۵/۸ ح(۱۲۲۱) ومسلم كتاب القسامة باب (۹) ۱۸۰/۱۱
 ح(۱۲۷۹) واللفظان متقاربان.

٢\_ في (د و ي) تبدو: "كهيئة" والشبت هو الموافق لرواية الشيخين.

٣\_ ما بين المعكونين \_ الالف \_ تبدو ساتطة من (م).

٤ ما بين الممكونين ني (م): "الشيء" وهو تصحيف.

هـ ما بين الممكونين في (م): "نسبات" وهو تصحيف.

<sup>. ...7</sup> 

٧\_ انظر المحاح للجرهري ١٧٧/٠

حجة الوداع هي السنة التي كان الحج فيها في ذي الحجة ذكره التوربشتي (١) في شرحه، وسيجيء رواية شرح السنة في براءة، وقول المصنف ((يقدمون الحج سنة ويؤخرون(٢) سنة)) محمول على ما ذكرنا لأن في بعض هذه الأحوال يقع قبل ذي الحجة وفي بعضها بعدها.

(١٤٤) قوله ((من حج فلم يرفث ولم يفسق)) الحديث رواه الشيخان البخاري(٢) ومسلم(١٤) وغيرهما، ونقل محيي السنة عن ابن عباس وابن مسعود: الجدال أن يماري صاحبه ويخاصمه حتى يغضبه وهو قول جمع كثير من المفسرين(٥)، وقيل(٢) هو ما كان عليه أهل الجاهلية وكان بعضهم يحج من ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول ما فعلته هو الصواب فقال جل ذكره ﴿ولا جدال في الحج﴾ أي استقر أمر الحج على ما فعله الرسول بيني فلا اختلاف(٧) فيه من بعد، وذلك معنى قول النبي ما فعله الراسول بيني ذلا أن الزمان...»(٨) الحديث، وقال مجاهد معناه: ولا شك(٩) في الحج أنه [في ذي الحجة](١٠) فأبطل النسيء(١١).

١- أي فقل الله بن حسين التوريشتي شهاب الدين، وكتابه الميسسَّر في شرح المعابيح مخطوط توجد منه نسخة في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية تحت رقم ١٨٨ (حديث) وانظر نحو ما ذكره الطيبي مختصراً في الميسر ل١١٥٠.

٢\_ ني (ي) "ويؤخرونه" وهو المرانق لما في الكشاف.

٣\_ كتاب الحج باب (٤) ٣/٢٤٤ ح(١٥٢١).

٤\_ كتاب الحج باب نظل الحج، ١٢٧/٩ ح(١٣٥٠) وتمام الحديث: "رجع كيوم ولدته أمه".

هـ هو قول عمرو بن دينار وسعيد بن جبير وعكرمة والزهري وعطاء وتتادة، كما في تفسير البغوي ٢٢٧/١.

٦\_ ذكر، البغوي ولم يذكر قائله.

٧\_ ني (ي): "ولا اختلاف".

٨ ـ سبق تخريجه ولفظه "ألا إن الزمان قد استدار......

٩- كذا ني (م) وني (د ر ي): "ولا يشك" والمثبت من الموانق لما نقله البغوي.

١٠ ما بين المعكونين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي) والبنري.

١١\_ انظر تفسير البغري ١/٢٢٧.

ولا فسوق ولا جدال في الحج على معنى النهي وقوله ((الخير الخير عبارة عن النهي)) على سبيل البيان وقوله ((أو جعل(۲) فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم)) عطف على قوله (([حث](۲) على الخير)) يريد أن «خيراً» في قوله (وهما تفعلوا من خير) مطلق يتناول كلما سمي خيراً. وعلى الأول (ع) بعيد لقرينة الكلام السابق بما يضاد المذكورات، وإليه الإشارة بقوله ((وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن)) إلى آخره وعلى الثاني (۵) مقيد بقرينة الكلام اللاحق بما ينبيء عن التقوى وهو ضبط النفس عن كل ما نهو ارته الا عنه، وموقعه على الأول إذا حمل (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج على معنى النهي وقوله (وما تفعلوا من خير) على معنى الأمر موقع التأكيد على الطرد والعكس لأنهما متقابلان بناء على أن النهي عن الشيء أمر بضده وعكسه (۲)، وعلى الثاني موقع التذييل، وموقع (ووزودوا) على الثاني مع قوله (وما تفعلوا من خير) موقع التذييل، وموقع (ووزودوا) على الثاني مع قوله (وما تفعلوا من خير) موقع التفير.

(٤٢٦) قوله ((وقيل كان أهل اليمن)) عطف على قوله ((وينصره))(٧) والحديث من رواية البخاري(٨) وأبي داود(٩) عن ابن عباس:

١- من قول الزمخشري: ((حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من
 الكلام الحسن...)) ١٢٢/١.

٢\_ في (ي): "اجعل فعل الحج".

٣ ما بين المعكونين في (م): "حيث".

٤- أي على التنسير الأول لقوله تعالى ﴿وما تغملوا من خير﴾ وهو قول الزمخشري المتقدم ((حث على الخير ١٠٠٠)).

٥- أي على التنسير الثاني لـ "خير" وهو قول الزمخشري ((... عبارة عن ضبط أنفسهم)).

٦ كذا في (م) وفي (د و ي) بلفظ "وعكسه كذلك" وهو أظهر.

٨ كتاب الحج باب (٦) ١٩١/٣ ح(١٥١٣) واللغظ له.

٩ كتاب المناسك باب (٤) ٢٤٩/٢ ح(١٧٣٠) بنحوه.

«كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فإذا قدموا مكة سألوا الناس فأنزل الله تعالى ﴿وتزودوا...﴾».

(۱۲۷) قوله ((یعني أن۱۱) قضیة اللب تقوی الله)) هذا المعنی یفیده توجیه الخطاب بتخصیص ذکر اللب وإلا کان یکفی فاتقونی الراغب: اللب أشرف أوصاف العقل وهو اسم الجزء الذي بإضافته إلى سائر [أجزاء](۲) الإنسان کلب الشيء إلى القشور، وباعتباره قیل لضعیف العقل یراعه(۲) وقصبة(۱) ومنحوت(۱) وخاوي الصدر(۲)، قال القاضي: حثهم علی التقوی مطلقاً ثم أمرهم بأن یکون المقصود بها هو الله تعالی فیتبرأ عن کل شيء [سواه](۷) وهو مقتضی العقل المُعرَّی(۸) عن شوائب الهوی فلذلك خص أولي الألباب بالخطاب(۱۹)، الراغب: قال أبو مطیع البلخي(۱۰) لحاتم الأصم (۱۱۰): بلغني أنك تجوب البادیة بلا زاد، مطیع البلخی (۱۰) لحاتم الأصم (۱۱۱): بلغنی أنك تجوب البادیة بلا زاد، فقال: بل أجوبها بالزاد وزادی أربعة أشیاء: أری الدنیا بحذافیرها لله، والخلق کلهم عبیداً له، وأری الأشیاء کلها بیده وأری قضاءه نافذاً فی

١ ـ ني (ي): "أو" بدل "أن".

٢\_ ما بين المعكونين في (م) الإجزاء، والصواب حذف "أل التعريف" كما في (د و ي) وتفسير
 الراغب لتستقيم العبارة.

٣٠ الجمع يراعه وهو ذباب يطير بالليل كأنه نار، انظر الصحاح ١٣١٠/٣-

١٤ قال الجوهري: "القصب: ثياب كتان رقيق" الصحاح ٢٠٢/٠.

هـ قال ابن منظور: "النحت: النشر والتشر، والنحت: نحت النجار الخشب، والنَّحالة: ما نُحت من الخشب، والنَّحية: جُدْمُ شجرة ينحت، فيجوَّف كهيئة الحب للنحل والجمع نُحُت اللهان ١٧/٢ ـ ١٨ بتصوف.

٦ تفسير الراغب ل١٤٧ ب بتصرف،

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨\_ أي المجرد رأع قال الفيروزابادي: المعرى والمعراه أي: المجرده القاموس المحيط ص١٦٩٠-

٩\_ تفسير البيضاري ١١١١٠٠

<sup>.</sup> \_1.

<sup>.</sup> \_11

الأرض، فقال: نعم الزاد زادك يا حاتم تجوب به مفاوز الآخرة ١١).

(١٤٦٨) قوله ((هؤلاء الداج)) النهاية: في حديث ابن عمر «أنه رأى قوماً في الحج لهم هيئة أنكرها فقال: هؤلاء الداج وليسوا بالحاج»(٢) ، الداج أتباع الحاج كالخدم والأجراء والجمّالين لأنهم يدجون على الأرض أي يدبون ويسعون في السير، وهذان اللفظان وإن كانا مفردين فالمراد بهما الجمع كقوله تعالى (همستكبرين به ساهراً تهجرون)(٢) (٤).

(٤٢٩) قوله ((دفعوا من موضع كذا)) النهاية: دفع من عرفات أي ابتدأ السير ودفع نفسه منها ونحّاها، [أو](ه) دفع ناقته حملها على السير(٦).

(٤٣٠) قوله ((صب في دقران)) النهاية: ذلك عند مسيره عَلِي إلى بدر صب في دقران(٧)، مضى فيه مُنْحدِراً (٨) ودافعاً، وهو موضع عند بدر(٩)، ومنه حديث الطواف «حتى إذا انصبت قدمان في بطن الوادي »(١٠) أي انحدرت في المسعى، المغرب: فلما انصبت قدماه أي استقرتا، مستعار من انصباب الماء (١١)، النهاية: وفي حديث أبي بكر رضى الله عنه «أنه

١\_ تفسير الراغب ل١٤٧ب بتصرف يسير.

٢ـ انظر الأثر عن ابن عمر في غريب الحديث لأبي عبيد ١٢٤٧/١ وانظره في غريب الحديث للخطابي ٢٥٥/١.

٣\_ المؤمنون (١٦٧).

١٠١/٢ انظر النهاية في غريب الحديث ١٠١/٢.

٥ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦- انظر النهاية في غريب الحديث ١٢٤/٢.

٧\_ المعدر السابق،

٨ ـ ني (د) "منحداً" وهو تصحيف.

٩\_ قال الحموي: دَتْران بنتح أوله وأخره نون، واد بالعفراء وقيل: شعب ببدر، انظر معجم البلدان ٥٢٢/٢.

١٠\_ رواه مسلم من حديث جابر، كتاب الحج، باب حجة النبي مِنْكُمْ ٢٠/٧} ح(١٢١٨.

١١ ـ انظر المغرب ١١٤١.

أفاض وهو يحرش بعبر، بمحجنة»(١)، أي يضربه ثم يجذبه إليه يريد تحريكه للإسراع(٢) وهي شبيهة(٢) بالخدش، والمحجن عصاً معقفة الرأس كالصولجان والميم زائدة(٤).

(١٣١) قوله ((وهضبوا فيه))(ه) الأساس: ومن المجاز [هضبوا](١) في الأحاديث وأفاضوا خاضوا فيها وهو يهضب بالشّعر والخُطَب: يسح سحاً (٧).

(٤٣٢) قوله ((وعرفات علم للموقف)) سمي بجمع كأذرعات. قال الجوهري: وهو اسم في لفظ الجمع فلا يجمع قال الأخفش: إنما صرفت لأن التاء بمنزلة الياء والواو في المسلمين(٨) ومسلمون، لأنه تذكيره وصار التنوين بمنزلة النون(٩)، فلما سمي به ترك على حاله كما يترك مسلمون إذا سمي به على حاله، وكذلك القول في أذرعات(١٠). الانتصاف: يلزم الزمخشري إذا سمى امرأة بمسلمات(١١) أن لا يصرفه وهو

١\_ انظر نحوه في غريب الحديث لابن نتية ١١٥/٣، ٢١٦٠

٢\_ في (د) تبدر "للإسماع" وهو تصحيف.

٣- كذا في كل النمخ وعبارة صاحب النهاية: وهو شبيه، وهذا الانسب للسياق إذ أنه شبه الحرش
 بالخدش.

٤\_ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٢/٢ مُخَرَضٌ، ٣٤٧/١ مُحَجَنَّ٠.

هـ قال الزمخشري: ((﴿أنضتم﴾ دنعتم بكثرة، إلى أن قال: ويقال: أناضوا في الحديث ومضبوا نيه)) انظر الكشاف ١٩٣٨.

٦ ما بين الممكونين في كل النبخ "هضين" والصراب: هضبوا كما في الاساس.

٧\_ الأساس ص١٨٥ "هضب" مع تصرف في النقل،

٨ـ كذا في (م) وفي باقي النمخ "مسلمون" بدون أل التعريف. وهو كذلك في الصحاح وفي معاني
 القرآن للأخنش.

٩- عبارة الاخفش: وصار التنوين في نحو "عرفات" "ومسلمات" بمنزلة النون، انظر معاني القرآن
 للأخفش ٨/٨٥٥٠.

١٠ـ الصحاح ١٤٠/٤ بتصرف يسير وكذلك معاني القرآن للأخفش ١٥٨٨٠.

١١ ـ كذا ني (م) وني (د و ي): "مطمات" والمثبت كما ني الانتصاف.

قول رديء والأفصح تنوينه، والزمخشري يرى أن تنوين عرفات للتمكين لا للمقابلة ولم يعد تنوين المقابلة في مفصله(١) بناء منه على أنه راجع إلى تنوين التمكن(٢) (٣). ونقل الزجاج فيها وجهين: الصرف وعدمه إلا أنه قال لا يكون إلا مكسوراً وإن سقط التنوين(١). وقال القاضي: وإنما نون وكسر مع العلمية والتأنيث لأن تنوين الجمع تنوين المقابلة لا تنوين التمكن، أي قابل التنوين(٥) نون الجمع المذكر ٢٥).

(إلا أن تكون جمع عارف)) قيل: يضعف أن يقال هو مستثنى من قوله ((فهو من الأسماء المرتجلة)) إذ يصير التقدير: عرفات من الأسماء المرتجلة إلا أن يكون عرفات جمع عارف فإنها حيئذ تكون من الأسماء المنقولة وهذا ليس بسديد، لأن عرفات ليست جمع عارف بل جمع عرفة، وعرفة جمع عارف بل هو مستثنى من قوله ((العرفة لا تعرف في أسماء الأجناس)) إذ لو عرف(٧) لجاز أن يكون من الأسماء المنقولة، اللهم إلا أن يقال: إن عرفة جمع عارف كطلبة وطالب وعرفات جمع الجمع الجمع لا على أنه يطرد قياساً لكنه كثر في جمع القلة وقل في يجمع الجمع لا على أنه يطرد قياساً لكنه كثر في جمع القلة وقل في يجمع الكثرة إلا بالألف والتاء (٨).

(٤٣٤) قوله ((وقيل ١٩) فيه دليل على وجوب الوقوف

١\_ أي ني كتابه: المفصل.

٢ ـ كذا في كل النسخ وفي الانتماف: "التمكين" وهو أصح.

٣\_ الانتماف ١٢٣/١ بتمرف.

٤\_ معاني القرآن للزجاج ٢٧٢/١ بتصرف.

٥- عبارة (د): "أي قابل التمكين التنوين نون الجمع المذكر".

٦ تفسير البيضاوي ١١٢/١ بتصرف.

٧\_ ني (د) "لو عرنت"،

٨\_ الإيفاح شرح المفصل ٥٥٠/١ بتصرف.

٩ في (د و ي): "قيل" والمثبت كما في الكشاف ١٢٤/١ وكذلك التقريب.

بعرفة)) وهو قول الزجاج(١) قال صاحب التقريب: دليل(٢) الوجوب أن الذكر عند الإفاضة من عرفات واجب وهو يتوقف على الإفاضة، وهي(٢) على الوقوف وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب فالوقوف واجب(٤)، وفيه نظر، لأنه إنما يستقيم لو كان الأمر بالذكر مطلقاً وهو هاهنا مقيد مشروط بالإفاضة، وقولك إذا حصل لك مالً فزكِ لا يقتضي وجوب النهاب] تحصيل المال، وأن توقف عليه الزكاة لكون الأمر غير مطلق، فإن قلت: المأمور به ذكر مقيد بالحصول عند الإفاضة فهو مركب [ووجوب](٥) المركب يستلزم وجوب أجزائه، قلنا لا نسلم أن المأمور به ذكر مقيد بالحصول عند الإفاضة وهو [إذا](٧) بالحصول عند الإفاضة (٦) وإنما كان كذلك لو تعلق الظرف وهو [إذا](٧) باذكروا، وليس كذلك، فإنه ظرف متضمن لمعنى الشرط ولذلك جيء بالنافاء] (٨) في جوابه، فإذاً ليس الواجب ذكراً مقيداً بالإفاضة بل إذا حصلت الإفاضة وجب الذكر فالإفاضة قيد للأمر لا للمأمور به، وفيه دقة فليتأمل (١٠). وقلت: لو أنهم استدلوا بقوله تعالى ﴿ثم أفيضوا من حيث فليتأمل (١٠). وقلت: لو أنهم استدلوا بقوله تعالى ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ كان [أقرب](١٠).

(٥٣٥) قوله ((الحج عرفة)) روينا عن الترمذي(١١) وأبي داود(١٢)

١\_ معاني القرآن للزجاج ٢٧٢/١ بتصرف.

٧\_ في (م) بلفظ "فيه دليل" بزيادة "فيه" والصواب المثبت كما في (د و ي) والتقريب.

٣ - الضمير ساقط من (ي).

٤\_ جملة "فالوقوف واجب" ساقطة من (د و ي).

٥ ما بين المعكونين في (م) "وجوب" والصواب هو المثبت كما في التقريب.

٦ من توله: 'نهو مركب' إلى قوله 'بالحصول عند الإنافة' ساقط من (د و ي).

٧\_ ما بين الممكونين في (م): "إذ"، وصوابه "إذا" كما في (د و ي) والتقريب.

٨\_ ما بين المعكونين في (م): "الغاء" ولعل الصواب ما أثبتناه كما في (د و ي) والتقريب.

٩\_ انظر التقريب ٢٩١ب.

١٠ ما بين الممكونين ني (م) تبدو: "الرب" وهو تصحيف.

١١\_ كتاب الحج باب ما جاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج ٢٢٨/٣ ح(٨٨١).

١٢٪ كتاب الحج باب (٢١) ٢/٥٨٥ ح(١٩٤١).

والنسائي(١) عن عبد الرحمن الديلي(٢) «أن النبي بين أمر منادياً ينادي: الحج عرفة »، وفي رواية أبي داود (٢) «من أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك الحج» وفي رواية أخرى للنسائي(١): «الحج عرفة فمن أدرك عرفة قبل طلوع الفجر من ليلة جمع فقد تم حجه» والمصنف أردف الاستدلال بالنص ليشد بعضده (٥).

(١٦٦) قوله ((الميْقدة)) ٢٦) المغرب: هي بالمشعر (٧) الحرام على قُزَ ح(٨) كان أهل الجاهلية يوقدون عليها النار (٩).

(١٠٧) قوله ((مأزمي عرفة)) (١٠) الجوهري: المأزم: كل طريق ضيق بين جبلين ومنه سمي الموضع الذي بين المشعر وبين عرفة مأزِمَيْن (١١). النهاية: كأنه من الأزم (١٢): القوة والشدة والميم زائدة (١٢).

١ـ مناسك الحج باب فرض الوقوف بعرفة ٥٦٥٠ ح(٢٠١٦» قلت: والحديث أيضاً رواه ابن ماجة في المناسك ح(٣٠١٥) ورواه الحاكم ١/١٤٤ وصححه الذهبي، وصححه الالباني كما في صحيح الترمذي ١/١٥٠ ح(٥٠٠٠).

٢- عبد الرحمن الديلي يكنى أبا الاسود صحابي نزل الكونة، روى عن النبي بَرِكِيْرُ هذا الحديث وحديث النهي عن الربا، قال مسلم والازدي لم يرو عنه غير بكير بن عطاء الليثي وقال ابن حبان: مات بخرسان، الإصابة ٢٥/٢، أسد النابة ٣٤/٧، (٣٤٧)، تقريب التهذيب ص٥٥٣.

٣\_ ننس الموضع المتقدم ح(١٩٤٩) بنحره.

٤ نفس الموضم المتقدم ح(٣٠١٦) بنحره.

هـ في (د و ي) بلنظ عضده.

٦- تبدو في (ي) المقيدة، وهو تصحيف، وتمام عبارة الزمخشري ((﴿والمشعر الحرام﴾ قزح وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وعليه الميقدة))، الكثاف ١٢٤/١.

٧ ـ في (د و ي) بلغظ "المشعر" والمواب المثبت كما في المغرب.

٨- بضم أوله ونتح ثانيه وحاء مهملة هو القرن الذي يقف الإمام عنده بالمزدلفة عن يمين الإمام، وهو المبقدة وهو الموضع الذي كانت توقد فيه النيران في الجاهلية وهو موقف قريش في الجاهلية إذ كانت لا تقف بعرفة، انظر معجم البلدان ٢٨٧/٤.

٩ .. انظر المغرب ٢٦٤/٢.

١٠ـ من قول الزمخشري ((وتيل المشعر الحرام ما بين جبلي المزدلفة من ما زمي عرفة إلى وادي محسر ١٠٠٠) الكشاف ١٩٤/١.

١١ ـ انظر الصحاح ٥/١٦٨٠

١٢ ـ في (ي): "اللازم" رلعله تصحيف.

١٣ ـ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٨٨/٤.

(١٩٥١) قوله ((أو جعلت أعقاب المزدلفة)) عطف على قوله ((معناه مما يلي المشعر الحرام))، ((وعند المشعر)) مفعول ثان «لجُعِلَتْ» (١) يريد أن المشعر الحرام موضع مخصوص وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام، وقد شُرِطَ أن يذكر الله عنده، وليس كذلك لأن المزدلفة كلها موضع للذكر موقف للناس، وأوله بتأويلين: أحدهما: أن تخصيص ذكره مع الجواز في كل [المواضع] (٢) لشرفه وإليه الإشارة بقوله ((وذلك للفضل كالقرب من جبل الرحمة)) وثانيهما: أنه سمى كل المزدلفة ببعضه، ويرجع حاصله إلى شرفه أيضاً، لأن الشرط في إطلاق الجزء على الكل أن يكون الجزء أشرفه (ت) ومما يدل على أن المزدلفة كلها موقف ما روينا عن أبي داود (١٤) عن على رضي الله عنه قال: «لما أصبح رسول الله وقف على قزح فقال: هذا قرّح وهو الموقف وجمع كلها موقف».

(۱۹۹ قوله ((أو(ه) اذكروه كما علمكم)) أو ليس لترديد معنى «ما» في كونها مصدرية أو كافة على طريقة اللف والنشر لأنه لا يتغير معناها في الوجهين بل لترديد معنى (٦) ﴿هداكم أي الهداية: إما دلالة موصلة إلى البغية أو بمعنى الدلالة المطلقة ولهذا قال ((هداية حسنة)) وقال: ((كما علمكم كيف تذكرونه)) والذكر الحسن مشاهدة الذاكر

١٦٤/١ من قول الزمخشري: ((... وجعلت أعقاب المزدلفة لكونها في حكم المشعر...)) الكشاف ١٦٤/١.
 ٢ــ ما بين المعكوفين في (م) \*مواضع\*، ولعل الصواب بالتعريف كما أثبتنا وكما في (د و ي).

٣- في (د) "الشرنة" وهو خطأ.

٤ـ كتاب المناسك باب الصلاة بجمع ٢/٨٧٤ ح(١٩٣٦)، قال الإلباني: "حسن صحيح" انظر صحيح سنن أبي داود للألباني ١٩٠٥ ح(١٠٧٥) والحديث أيضا أخرجه الترمذي من حديث طويل في كتاب الحج باب عرفة كلها موقف ٢٢٣٣ ح(١٨٨٥) وقال: "حسن صحيح" ورواه ابن ماجة في المناسك باب الموقف بعرفات ١/١٠٠١ ح(١٣٠١) وهو في جامع الاصول أيضا ح(١٥٣٣).

هـ ني (ي): "واذكروه" وهو كذلك ني الكشاف ١٢٤٠/١.

٦ من توله: "ما" في كونها مصدرية، إلى قوله "لترديد معنى" ساقط من (ي).

المذكور وإخلاصه له في العبادة لقوله صلوات الله عليه: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه»(١) ومن ثم قال ((لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبدونه)) حيث فسر الهداية بالعبادة.

(اكيف تذكرونه) وله ((الا تعدلوا عنه)) تفسير لقوله ((كيف تذكرونه)) أي: علمكم كيف توحدونه بكلمة التوحيد فلا تعدلوا عن تعليمه إلى غيره، تلخيصه: [دللتكم](۲) سبيل التوحيد فلا تعدلوا عنه لتهتدوا، وقوله (وإن كنتم من قبله لمن الضالين [تذييل لما سبق، وتقرير لمعناه. قال الزجاج: ومعنى (إن كنتم من قبله لمن الضالين)](۲) التوكيد للأمر كأنه قيل: وما كنتم قبله إلا الضالين(٤).

(١٤٤) قوله ((لما كان عليه الحُمُسُ)) النهاية: الحمس [جمع](ه) الأحمس وهم قريش ومَنْ ولدت قريش وكنانة وجُديلة قيس(٦)، سُمُّوا حُمُساً لأنهم تحمسوا في دينهم، أي تشددوا والحماسة: الشجاعة كانوا يقفون بمزدلفة ولا يقفون بعرفة ويقولون: نحن أهل الله فلا نخرج من الحرم، وكانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها وهم محرمون(٧).

(٩١٤) قوله ((وأن إحداهما ١٨١) صواب)) عطف تفسيري على قوله: ((لتفاوت ما بين الإفاضتين)) يعني: أن الإفاضة من عرفات صواب ومن مزدلفة خطأ، وفي قوله نظر، لأن التفاوت إذا اعتبر بين الإفاضة من

١ ـ سبق تخريجه،

٢\_ ما بين المعكوفين في (م) دللكم ولعل الصواب المثبت كما في (د و ي).

٣ ما بين المعكوفين ساقط من (م).

٤ ـ انظر معاني القرآن ٢٧٣/١ بتصرف.

٥- ما بين المعكوفين في (م): "في جميع" والعواب المثبت كما في النهاية.

*<sup>-</sup>* -7

٧- النهاية في غريب الحديث ١/٠٤٤ بنهه.

٨ كذا في كل النسخ وعند الكشاف: أحدهما،

٩- تمام عبارة الزمخشري: ((قال: ثم أفيضوا لنغاوت ما بين الإناضين وأن إحداهما صواب)) انظر
 الكشاف ١٢٤/١.

عرفات الدال عليه قوله ﴿فَإِذَا أَفْضِتُم مِنْ عَرِفَاتَ ﴾ وبين هذه الإفاضة وهي ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ فكلاهما صوابان وإذا اعتبر بين الإفاضة من عرفات وبين الإفاضة من مزدلفة فهى غير مذكورة في التنزيل فلا يصح العطف عليها بثم، وأيضاً لا يقال بين الصواب والخطأ: إنهما متفاوتان في الرتبة لأنهما متباينان، والجواب: أن التفاوت هنا ليس في الرتبة بل في مجرد أن إحداهما صواب والأخرى خطأ، ولما كان قوله ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ مراداً به التعريض، فكأنه قيل: لا تفيضوا من مزدلفة فإنه خطأ، فينطبق عليه مثال: «ولا تحسن(١) إلى غير كريم» لأن الإحسان إليه خطأ، وصح قوله ((وأن إحداهما صواب)) أي الإفاضة من عرفات، والثانية خطأ أي الإفاضة من مزدلفة، وأما تطبيق الآية مع المثال فإن قوله ﴿فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله ﴾ في تأويل: أفيضوا من عرفات، يدل عليه قوله ((فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة)) وقوله ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ في تأويل: لا تفيضوا من مزدلفة على سبيل التعريض؛ وإنما قلنا بالتعريض لأن التعريف في الناس للجنس والمراد به: المؤمنون فدل على الكمال، فيكون تعريضاً بالحُمُس وإليه الإشارة بقوله ((لتكن إفاضتكم من عرفات /[ت١١١٦] ولا تكن من المزدلفة)).

(وقيل أفيضوا من حيث أفاض الناس(٢) وهم المحمّس)) فعلى هذا اللام للعهد وثم على ظاهره. قال محيي السنة: قال بعضهم: ﴿أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ أي ثم أفيضوا من جَمْع(٢)، وكيف يسوغ إذا أفضتم من عرفات فاذكروا [الله](١) ثم أفيضوا من

١ كذا ني (م) وني (د و ي) بلفظ: "نينطبق عليه المثال وهو: ولا تحسن...".

٧\_ ساقط من (د).

٣\_ جمع يراد بها المزدلنة وسمبت جمعاً لاجتماع الناس بها، وقيل سميت المزدلنة بجمع للجمع بين صلاتى المغرب والعشاء فيها، انظر معجم البلدان ١٨٩/٢ الروض المعطار ص١٧٦.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

عرفات. وقيل: ثم فيه كما في قوله ﴿ثم كان من الذين عامنوا﴾(١) (٢). وقال الإمام: ثم هاهنا كما في قولك: قد أعطيتك [اليوم كذا ثم أعطيتك](٢) أمس كذا، وفائدتها تأخير أحد الخبرين عن الآخر لا تأخير هذا المخبر عنه عن ذلك(١)، وقلت: أما بيان أن ثم هاهنا كما في قوله تعالى ﴿ثم كان من الذين عامنوا﴾ للتفاوت في المرتبة(٥) كما نص [عليه](٦) المصنف في موضعه(٧)، فهو أن الأمر بالإفاضة أعلى من الأول، كأنه قيل: ﴿فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله﴾، ثم لتكن إفاضتكم من حيث أفاض الكملة من الناس ومثاله الصريح: أحسن إلى الناس ثم ليكن إحسانك(٨) إلى الكرام(٩) منهم، ويؤيده ما روى الإمام أن المراد بالناس إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام(١٠)، وإيقاع اسم الجنس على الواحد إذا كان رئيساً يقتدى به حائز.

(على أن ﴿ذكراً﴾ من فعل(١١) المذكور)) أي يكون المصدر من ذكر المجهول لا من ذكر المعروف، قال المصنف(١٢): المصدر يأتي من فَعْل كما يأتي من فَعْل، كقوله تعالى ﴿من بعد

١\_ الله (١٧).

٧\_ تفسير البغوي ١٢٣١/١ بتصرف.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ تنسير الرازي ١٥٥/٥ بتصرف.

ه۔ ني (د و ي): "الرتبة".

٦- ما بين المعكونين في (م): "فيه" ولعل الصواب المثبت كما في (د و ي).

٧\_ انظر الكشاف ٢١٤/٤ عند تفسير الآية المذكورة من سورة البلد-

٨ في (د) بلفظ: "ثم لتكن بإحسانك".

٩ ني (د و ي) بلنظ: "الكريم".

١٠ـ انظر تفسير الرازي ٥/٥٥/٥ قلت: وعزاه الطبري رحمه الله إلى ابن عباس من طريق الضحاك
 وقال: لولا إجماع الحجة على خلافه لكان هو الارجح، انظر تفسير الطبري ٢٩٣/٢.

١١\_ في (ي) بلنظ "انعل" وهو خطأ.

١٢ نحوه في الكشاف ١٩٧/٣ عند تفسيره لهذه الآية في صدر صورة الروم.

غلبهم المعنى: من بعد كونهم مغلوبين، فكذلك قوله ﴿أَو أَشْعَدُ ذكراً ﴾ معناه: أو قوماً أبلغ في كونهم مذكورين، وقدر القاضي (٢): أو كذكركم أشد مذكوراً من آبائكم (٢)، وقال ابن الحاجب في الأمالي (١) في قوله تعالى: ﴿أَو أَشْد ذكراً ﴾ في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكر في قوله ﴿كذكركم﴾ نظر، لما يلزم من العطف على المضمر المخفوض، وذلك لا يجوز عنده (ه)، ورد قراءة حمزة أقبح رد أي في ﴿تساعلون به والأرحام ﴿١٦ بالجر ٧١)، وكذا في قوله: ((إن ذكراً من فعل المذكور)) لما يؤدي إلى أن يكون أفعل للمفعول وهو شاذ لا يرجع إليه إلا بثُبُت، وافعل لا يكون إلا للفاعل كقولهم: هو أضرب الناس، غلى أنه فاعل الضرب سواء أضفته أو نصبت ٨١) عنه تمييزاً، والوجه: أن يقدر جملتين، أي فاذكروا الله ذكراً مثل ذكركم آبائكم، أو: اذكروا الله في حال كونكم أشد ذكراً آبائكم ١٩١١، فتكون الكاف نعتاً لمصدر محذوف، وأشد حالاً، وهذا أولى /لأنه جرت الكاف على ظاهرها ولا يلزم ما ذكروه من أن المعطوف يشارك المعطوف عليه في العامل لأن ذلك في المفردات(١٠) ، وقلت: نظر المصنف إلى التوافق بين المعطوف والمعطوف عليه وإلى جعلهما (١١) من عطف المفرد على المفرد لا من عطف الجملة على

۱\_ الروم (۳).

٢\_ في (د): "الناس" وهو خطأ.

٣- نحوه في تفسير البيضاري ١١٣/١.

٤ - ني (د) بلنظ "الأمال"،

٥- أي عند الزمخشري كما أناد ذلك ابن الحاجب في الإمالي ١٩١١.

٦\_ الساء (۱).

٧\_ أي بخنض ﴿الأرحام﴾ عطناً على الضير المخنرض، انظر السبة لابن مجاهد ص٢٢٦٠

٨ـ في (ي): "أو نصب"، والمثبت كما في الأمالي.

٩ ـ ني (د و ي): 'في حال كونكم عند ذكراً من ذكر آبائكم' وهو غير واضح.

١٠\_ الأمالي النحرية لابن الحاجب ١٨١ \_ ٤١ مع تصرف ظاهر.

١١ في (د): "وإلى من جعلهما" بإقحام "من".

الجملة (١)، لأن جَعْل أحدهما مصدراً والآخر حالاً له عامل آخر مما يؤدي إلى تنافر النظم، وذكر مثله في قوله تعالى ويخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية و(٢)، وأما الجواب عن الأول فإنه رد في النساء العطف على المضمر المجرور لعلة شدة الاتصال، وصحح نحو: مررت بزيد وعمرو، لضعف الاتصال، وهنا إضافة المصدر إلى الفاعل وهو في حكم الانفصال، على أن من الجائز أن يكون الفاصل بين المعطوفين هو المصحح للعطف كما في العطف على المرفوع [المتصل] (٢). وذكر ابن الحاجب في شرح المفصل: أن بعض النحويين يجوزون في المجرور بالإضافة دون المجرور بحرف الجر لأن اتصال المجرور بالمضاف ليس كاتصاله بالجار لاستقلال كل منهما بمعناه، ثم استشهد بالآية (١)، وعن الثاني أنه إنما يلزم ذلك أن لو كان أفعل من الذكر وبني منه، بل إنما بني مما يصح بناؤه منه للفاعل وهو أشد وجععل (ذكراً) الذي بمعنى المذكور تميزاً، كأنه قيل أشد مذكوراً، وهو إذن مثل ساير ما يمتنع منه بناؤه نحو: أقبح عوراً وأكثر شغلاً وفيه بحث.

(فهن الناس) توله ((فإن الناس من بين(ه) مقل)) يريد أن الفاء في قوله (فهن الناس) تفصيلية والمجمل ما عليه الناس في نفس الأمر يعلم من سياق الآيات وبيان النظم، وذلك أنه عز وجل لما فرغ من الإرشاد إلى هذا النسك(٦) العظيم الشأن قال (فإذا قضيتم مناسككم) أي إذا فرغتم من عباداتكم الحجيَّة ونفرتم إلى أوطانكم لا تقولوا: قضينا ما علينا بل اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً، ثم قسم الناس أربع فرق:

١ ـ توله: "على الجملة" ساتط من (د و ي).

٢\_ الناء (٧٧).

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

<sup>-1</sup> الإيفاح شرح المنصل لابن الحاجب -1 - -1 مع تصرف.

ه\_ الظرف ساقط من (ي).

٦\_ ني (ع) "النسك"،

أحدهم الكافرون الذين جِلُّ هممهم(۱) أعراض الدنيا والإعراض عن المولى وهم المرادون بقوله فهمن الناس من يقول ربنا عاتنا في الدنيا وثانيهم: المقتصدون الذين يقولون فربنا عاتنا في الدنيا حسنة وفي الأخرة حسنة وثالثهم: المنافقون الذين كانت تحلو لي(۲) السنتهم وقلوبهم أمرُّ من الصبر وهم المرادون بقوله فومن الناس من يعجبك ورابعهم: السابقون البذالون أنفسهم في سبيل الله وابتغاء مرضاته وهم المعنيون بقوله فومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله إرشاداً لهم إلى اختيار ما هو الأصوب وإيثار ما يزلفهم(۲) إلى الله تعالى والاجتناب عما يبعدهم عن رضوانه، ولما فرغ من ذلك وأراد أن يشرع في قصة بني إسرائيل أتى بما يُتَخَلص منه إليها قال في السلم كافة في السلم كافقة في السلم كافة في السلم كا

(٢٤٦) قوله ((اجعل إيتانا /[ن١١٠])) ذهب إلى أن إيتاء يجري مجرى اللازم ثم عدى بفي مبالغة كقوله تعالى (وأصلح لى فى ذريتى (١٠٥) وأما إفادة خصوصية الإيتاء في الدنيا فمستفاد من التقابل في قوله (وها له فى الأخرة من خلق ولهذا قدر المضاف في المقابل وهو لفظ(ه) الطلب(٢)، والحاصل أنه قدر الطلب في القرينة الثانية بواسطة لفظ: (آتنا) فى القرينة الأولى، وقدر (خاصة (٢) فى الأولى باقتضاء القرينة الثانية.

(٤٤٧) قوله ((﴿من خللق﴾ أي طلب ٨١ خلاق)) وهو النصيب،

۱ ـ في (د و ي): <sup>«همهم».</sup>

٢ في (ي): "يحلون" رهو تفحيف.

٣ في (ي) تبدر: "ما يزينهم" رهو تصحيف.

٤\_ الأحتاف (١٥).

هـ في (د و ي): "طلب"٠٠

٦- يشير إلى قول الزمخشري: ((﴿وما له في الأخرة من خللت﴾ أي من طلب خلاق)) الكشاف ١٢٥/١.

٧\_ أي نى قول الزمخشري: ((اجعل إعطاءنا في الدنيا خاصة)) الكشاف ١٢٥/١.

٨\_ ني (د و ي): "أي من طلب خلاق" رهو كما ني الكشاف.

الراغب: الخلاق نصيب الإنسان من أفعاله المحمودة التي تكون خُلُقاً له وذلك أن الفعل قد يحصل من الإنسان تخلقاً وقد يحصل خُلُقاً وهو المحمود. وفي(١) قوله (وها له في الأخرة من خلق) تنبيه أن لا رغبة لهم صادقة صادرة عن أخلاقهم، روي أنهم كانوا يقولون: اللهم أكثر أموالنا وأولادنا وأنزل الغيث علينا وأنبت مرعانا، ولا يسألون شيئاً من أمور الآخرة، وذلك أنهم عرفوا الدنيا ولم يعتقدوا الآخرة، وكيف يسأل الآخرة من لا يعرفها، وكيف يعرفها مَنْ لم يتحقق كونها وكيف يتحقق كونها من لم يبصرها أي لم يدركها ببصيرته، وليس يعني بقوله تعالى كونها من لم يبصرها أي لم يدركها ببصيرته، وليس يعني بقوله تعالى ([يقول](٢) ربنا) النفوه بذلك فقط بل صرف الغاية(٢) إليها [والاهتمام](٤).

(٨٤٤) قوله ((والحسنتان ما هو طِلبَة الصالحين)) الراغب: لما أجرى الله تعالى العادة أن لابد للإنسان من أخيارهم وأشرارهم من بُلْغَة (٢) في الدنيا صار المؤمن يطلبها كما يطلبها الكافر ولكن طلب المؤمن لها على سبيل الغرض قدر ما يحسن وفي وقت ما يحسن ولأجل الحاجة إليها، قال بعض الصالحين: اللهم وسع الدنيا عليَّ وزهدني فيها ولا تضيقها عليَّ فترغبني فيها (٧).

(١٤٤٩) قوله ((الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة)) ٨١/ وعن

١ ـ ني (د و ي): "نني" وكذلك ني تفسير الراغب.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢- كذا في (م) وفي (ي): "بل بصرف المناية"، وفي (د): "بل صرف المناية" وهو كذلك في تنسير الراغب.

٤ ما بين المعكوفين في (م) "والاعتماد" والصراب هو ما أثبتناه كما في تفسير الراغب.

ه \_ تفسير الراغب ل١٢١٨ بتصرف.

٦\_ البُلْنَة ما يتبلغ من العيش، وتُبَلُّغ بكذا أي اكتفى به. انظر الصحاح ١٣١٧/٤.

٧ المصدر السابق،

٨ـ أثر ساته الزمخشري منسوباً إلى علي رضي الله عنه كما في الكشاف ١٢٥/١ وهو في تغسير
 البغوي ١٣٢/١ ونحوه ذكره السيوطى في الدر المنثور ١٩١/١ عن محمد بن كعب.

مسلم(١) والنسائي(٢) وابن ماجة(٢) عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ولله بن عمرو قال قال رسول الله وخير متاعها المرأة الصالحة » وتفسيره ما روينا عن أبي داود(١) وابن ماجة(٥) عن ابن عباس في حديث طويل قال رسول الله بي الله عنه: «ألا أخبرك بخير ما يكنز المرء المرأة الصالحة إذا نظر إليها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته ».

(١٥٠) قوله ((ويجوز أن يكون أولئك للفريقين)) عطف على قوله ((أولئك الداعون)) اعلم أن المشار إليه بقوله ((أولئك))(٢) إما الفريق الثاني وهو القائل (ربنا عاتنا في الدنيا حسنة أو مجموع الفريقين، فعلى الأول قوله (مما كسبول) إما مجري(٧) على حقيقته أو مجاز من الدعاء بقرينة قولهم (ربنا) فعلى الحقيقة «من»(٨) إما بيان أنصيب] (٩) وهو المراد من قوله: ((أي نصيب من جنس ما كسبوا من الأعمال))، وقوله ((وهو الثواب)) بيان لجنس ما كسبوا والجنسية

۱\_ کتاب الرضاع باب (۱۷) ۲۱۰/۹ ح(۱۲٦٧).

۲\_ کتاب النکاح باب (۱۵) ۱۲/۱ ح(۲۲۲۳)۔

٣\_ كتاب النكاح باب (٥) ١/٢٩٥ ح(٥٥٨١).

٤\_ كتاب الزكاة باب (٣٢) ٢/٢٠٦ ح(١٢٢١).

هـ بنحوه مع زيادة عن أبي أمامة، كتاب النكاح باب (ه) ١٩٦/١ ح(١٨٥٧). وفي إسناده عنده: علي بن يزيد منكر الحديث وعثمان بن أبي الماتكة مختلف فيه. قلت: والحديث أخرجه النسائي عن أبي هريرة بمناه، كتاب النكاح باب (١٤) ٢٨/٦ ح(٢٣٢١). والحديث أيضاً أخرجه الحاكم بنحوه في كتاب النكاح باب أي النساء خير ٢/٢٦١، ثم قال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. لكن الإلباني ضعفه كما في ضعيف سنن ابن ماجة ص١١٤ ح(١٤٠٨) وقال: ضعيف، كما في الملسلة تحت رتم (٢١١١) وضعيف الجامع (٢١١١).

٦\_ أي اسم الإشارة ني قوله تعالى ﴿ أُولَٰئُكُ لَهُمْ نَصِيبُ مَا كَسَبُوا ﴾.

٧\_ ني (ي): "جار"،

٨ـ مراده "من" ني قوله تعالى ﴿مما كسبوا﴾.

٩\_ ما بين المعكوفين في (م) "ما" ولعل المواب المثبت كما في (د و ي).

بحسب الحسنة، ولذلك وصف كلاً من الأعمال والمنافع بالحسنة، أو ابتداء وهو المراد من قوله ((من أجل ما كسبوا)) وعلى أن يراد بما كسبوا الدعاء فهو من وضع المظهر موضع المضمر من غير لفظه السابق، لأن المفهوم من قوله ﴿ ربنا ءاتنا ﴾ الدعاء لا الكسب وسمى كسباً لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب، وعلى الثاني الأسلوب من باب الجمع مع التقسيم التقديري(١)، لأن التقدير: أولئك الفريقان اللذان اختصا(٢) كل واحد بنوع من الدعاء لهم نصيب مما دعوا، من اقتصر على طلب الدنيا فله نصيب منها فحسب، ومن طلب الدنيا والآخرة جميعاً فله ذلك والأول أقرب إلى النظم، لأن قوله ﴿أوللنك لهم نصيب ﴾ في مقابلة قوله ﴿وما له في الأخرة من خلق الأخرة من خلق اله عريع الحساب الله الكلام السابق من قوله (فاذكروا [الله](١) كذكركم عاباءكم الى آخره، وهو إما أن يكون تحريضاً على إكثار الذكر وطلب الآخرة وانتهاز الفرصة في ذلك قبل حلول الأجل، لأن سرعة الحساب من الله تعالى إنما تقع في يوم القيامة، فأطلق ما يقع(ه) في يوم القيامة على القيامة مجازاً نظيره في ظرف المكان قوله تعالى ﴿[وأما] ١٠) الذين [ابيضت وجوههم](٧) ففي رحمة الله ١٨٨ (٨) أي في الجنة وإليه أشار

الدهر معتذر والسيف منتص وأرضهم لك مصطاف ومرتبع

للسبي ما نكحوا والقتل ما ولدوا والنهب ما جمعوا والنار ما زرعوا، انظر الخزانة ٢٥٤/٢.

٢\_ كذا ني (م) وني (د و ي): اختص وهو الاظهر.

٣\_ ساقط من (د و ي).

٤\_ ما بين المعكرفين ساقط من (م).

ه\_ ني (د): "يقع" بدون "ما".

٦\_ ما بين المعكونين في كل النسخ 'فأما' والنظم القرآن 'وأما' كما أثبتنا.

٧\_ ما بين المعكوفين في كل النسخ "أمنوا" والنظم القرآني كما أثبتنا فلعله خطأ من الناسخ.

٨ـ ني (ي) اتم توله تعالى ﴿هم نيها خالمون﴾.

٩- أل عبران (١١٠٧).

١ ـ هو أن يجمع الناظم بين شيئين فأكثر ثم يقسم، وذكروا منه قول أبي الطيب:

بقوله ((فبادروا))(۱) إلى آخره، وإما وعيداً على التقصير في ذلك وتحذيراً عن التفريط فيه، فكنى بسرعة الحساب عن القدرة الكاملة(۲) لأن من حاسب الأولين والآخرين في مقدار الفواق كان كامل القدرة باهر السلطان فيقدر على الانتقام منهم إن قصروا فيه، وإليه أشار بقوله ((ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه)).

(١٥١) قوله ((فواق ناقة))(٢) النهاية: هو قدر ما بين الحلبتين(٤) من الوقت، تضمُ فاؤه وتُفتح، ومنه الحديث «عيادة المريض قدر فواق ناقة »(٥)، وهذا تمثيل في السرعة لا تعيين(١) المقدار و كقوله تعالى ﴿كن فيكون﴾(٧).

(١٥٢) قوله ((والمطاوعة أوفق)) (٨) أي لنظم الآية فإن «تأخر» (١٠) لازم فيجعل «تَعَجّل» كذلك، كما [أن](١٠) المطاوعة في البيت(١١) أوفق

١\_ عبارة الزمخشري: ((فبادروا إلى إكثار الذكر وطلب الآخرة)) ١٦٥/١.

٢٠٠٠ قلت: الصراب والعلم عند الله أن الحساب على ظاهره من الله يحاسب عباده بذكره لهم
 انعالهم وأعمالهم ويقررهم عليها ثم يجازيهم على ذلك أو يعنو.

٣- من قول الزمخشري ((روي أنه يحاسب الخلق في قدر فواق ناقة)) كما في الكثاف ا/١٢٥،
 والإثر انظره في البحر المحيط ٢١٣/٢.

٤ تبدر ني (ي): "الحلتين" رهر تصحيف.

٥- النهاية في غريب الحديث ٤٧٩/٣ بتصرف.

٦ في (ي): "لا عين المقدار".

٧\_ يس (٨٢). وانظر ما سبق تحت الفقرة رقم ( ٥ ) اص٠٠٠ ٦

٨ـ من قول الزمخشري: ((وتعجل واستعجل يجيئان مطاوعين بمعنى عجّل، يقال تعجل الامر
 واستعجل، ومتعديين، والعطاوعة أونق)) الكشاف ١/٥٥١.

٩- أي ني قوله تعالى ﴿ومن تأخر فلا إثم عليه﴾.

١٠ ما بين المعكونين ساقط من (م).

۱۱ ـ تمامه:

قد يمورك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل، البيت، والبيت للقطامي، انظر، في ديوانه ص٢٠٠

للتناسب لأجل المتأني، يعني قابل المستعجل بالمتأني، فكما أن المتأني لازم فكذا المستعجل.

(٤٥٣) قولم ((﴿فَى يَوْمِينَ﴾ قال المصنف: معناه في آخر يومين))(١) إلا أنه أورد مجملاً كقوله تعالى ﴿فَمَنْ فَرْضَ فَيَهُنَ الْحَجِ﴾(٢) وهو في بعض الأشهر لا في كلها.

(عولم (يوم القر)) النهاية: يوم القرِّهو الغد من يوم النحر الناس يقرون فيه أي يسكنون ويقيمون (٢).

(٥٥٥) قوله ((ويجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والمفضول(ه) يوجب والمفضول)) (٤) الانتصاف: التخيير بين الفاضل والمفضول(ه) يوجب التساوي وينافي طلب(٢) أحد الطرفين، وكيف يستقيم /[ن١١١] اجتماع ما طلب ورجح وجوده وما ليس كذلك، إنما الزمخشري أخل في التفسير(٧) فلزمه(٨) السؤال(٩) وهو غير لازم، فإن نفي الحرج عن الأمرين لا يلزم منه التخيير، وغايته اشتراكهما في رفع الحرج لكن أحدهما مطلوب دون الآخر فلا يحتاج إلى جواب لاندفاع السؤال(١٠)، وقلت: ما نظر صاحب

١ـ مكذا أورده الطيبي بينما الذي في الكشاف ١٢٦/١: ((﴿فى يومين﴾ بعد يوم النحر، يوم الترِّ واليوم بعده...)).

٧- البقرة (١٩٧).

٣- النهاية في غريب الحديث ٣٧/١ بتمرف.

٤ كلمة المغضول ساقطة من (د و ي) وعبارة الكشاف: ((بل ويجوز أن يقع التخيير بين الغاضل والانضل)).

٥ كذا في كل النسخ وفي الانتماف: "الانفل".

٦\_ ملحقة في الهامش في (ي).

٧\_ أي أخل بتنسير الآية.

٨ـ ني (د) "نيلزمه" والمثبت كما ني الانتصاف.

٩ـ أي السؤال الذي أورده الزمخشري بناءً على تفسيره وهو: "أليس التأخير بأنفل" فأجاب بما
 أجاب به.

١٠ ـ الانتمان ١٢٦/١ مع تصرف ظاهر.

الانتصاف إلى المقام فإن نفي الحرج إنما لا يوجب(١) التخيير ابتداء، نظراً إلى اللفظ، وأما إذا كان مسبوقاً بخلاف فلا، ألا ترى كيف عطف(٢) على سبيل البيان قوله: ((وقيل إن أهل الجاهلية كانوا فريقين))(٢) على قوله ((دلالة على أن التعجل والتأخر(١) مخير فيهما)) ومما يواخي(٥) هذا المقام ما رويناه عن الشيخين وغيرهما عن عروة «سألت عائشة: أرأيت قول الله تعالى فإن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما (١٦) فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفا والمروة، قالت عائشة: بئس ما قلت يا ابن أخي إن هذه الآية لو كانت على ما أولتها كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما، ولكنها أنزلت(١٧) في الأنصار وكانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية(٨)، وكان من أهل لها تحرّج أن يطوف بالصفا والمروة فلما أسلموا سألوا النبي يؤيئ عن ذلك التحرج فأنزل بالله تعالى فإن الصفا والمروة شاما الله تعالى فإن الصفا والمروة أيدا، الآية، قالت عائشة رضى الله

١ - ني (ي): "يرجب"،

٢\_ أي الزمخشري كما في الكشاف ١٢٦/١.

٣- ني (ي): "ني يتين" وهو تصحيف.

التاخير.

هـ قال الجوهري: وخيت وخيك أي قعدت قعدك، وهذا وخي أهلك أي سبتهم .حيث ساروا، ووخت الناقة، أي سارت سيرا قعدا، قال في الحاشية: الرَخْي: القعد والطريم المعتمد، الصحاح ٢٥٢٠/٦.

٦- البقرة (١٥٨).

٧ في (ي): "نزلت"،

٨ـ اسم صنم في جهة البحر مما يلي قديداً بالمُشكّل بين مكة والمدينة كان بعض العرب يهلون لها ويحجون إليها وأول من نصبه عمرو بن لحي الخزاعي، ولم يكن أحد أشد إعظاماً لها من الأوس والخزرج إذ كانوا لا يرون لحجهم تماماً إلا بحلق رؤوسهم عندما والإقامة عندما، بعث لها النبي مِهِيَّةِ علياً فهدمها عام النتح، معجم البلدان ١٣٦٨٠.

٩- في (د): ﴿... من شعائر الله﴾.

عنها وقد سن رسول الله بين الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك(١) الطواف بينهما "(٢)، وقلت: كلاهما مصيبان لأن عروة فهم من الآية معنى الإباحة ابتداء والصديقة رضي الله عنها بينت الاختلاف والسبب، كذلك هاهنا، أما قوله(٣): «كيف يستقيم اجتماع ما طلب ورجح وجوده وما ليس كذلك"؛ فجوابه: أنه كيف لا يستقيم اجتماع ما طلب ورجح وجوده وجوده وما ليس كذلك في نفى الحرج، والكلام في ذلك.

(٤٥٦) قوله ((أي ذلك التخيير)) يعني قوله (لمن اتقى) خبر مبتدأ محذوف وهو اسم الإشارة (٤) والمشار إليه ما سبق واللام متعلق بمحذوف وهو (ه) إما بمعنى الاختصاص نحو قولك «المال لزيد» ومن ثم قال ((دون من سواه)) واستشهد بقوله تعالى (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) (ردون من سواه) التعليل نحو قولك: خروجه لمخافة الشر وَضَرَبّه للتأديب، ولذلك اعتبر وصف التقوى في التعليل حيث قال ((لأجل الحاج المتقى)).

(٤٥٧) قوله ((﴿يعجبك﴾ أي [يروقك](٧))) الراغب: التعجب حيرة تعترض [الإنسان](٨) عند جهل سبب الشيء وليس هو شيء في ذاته بل هو بحسب الإضافات إلى من يعرف السبب وإلى من لا يعرفه، ولهذا قال قوم: كل(٩) شيء عجب وقال قوم: لا شيء عجب، وحقيقة أعجبني كذا

١- نى (د): "أن لا يترك" وهو خطأ.

۲ سبق تخریجه،

٣ ـ أي ماحب الانتهاف كما تقدم.

٤\_ كما قدره: "ذلك التخيير ﴿لمن التي﴾"،

هـ ني (د ر ي): "رهي".

٦\_ الروم (٣٨).

٧\_ ما بين المعكونين تبدو في (م) "يروعك" والعواب الشبت كما في (د و ي) والكشاف.

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩ ـ كذا في (م) وفي (د و ي): "لكل شيء عجب" والمثبت كما في تنسير الراغب.

ظهر لى ظهوراً لم أعرف سببه(١).

(٤٥٨) قوله ((يرهق صاحبه))(٢) الجوهري: رَهِقَه بالكسر يَرْهَقُه رَهَقُه ، أي غشيه، يقال: أرهَقَني فلان إثما حتى رَهِقْتُه أي حمَّلني إثما حتى حملته له(٢).

(٤٥٩) قوله ((تحلولي ١٤) ألسنتهم)) الجوهري: يقال حلا الشيء يحلو حلاوة واحلولي مثله، وقد عداه حميد بن ثور (٥) بقوله:

فلما أتى عامان بعد انفصاله عن الضرع واحلولى دماثاً يرودها ولم (٦) يجيء افعوعلى (٧) متعدياً إلا هذا، واعرويتُ الفرسَ (٨). الدمث: الأرض اللينة ورياد الإبل اختلافها في المرعى.

(۱۰) قوله ((فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه)) من باب قوله: على لاحب لا يهتدى بمناره (۱۰).

١ تفسير الراغب ل٢١١٠ مع تصرف يسير-

٢٠ أي قول الزمخشري مشيراً إلى التعجل والتأخر: ((فيحسب أن أحدهما يرهق صاحبه))،
 الكشاف ١٢٦/١.

٣\_ انظر الصحاح للجوهري ١٤٨٦/٤.

٤\_ ني (ي): "تحلوا لي" وهو خطأ.

٥ حميد بن ثور بن عبد الله، وقيل ابن حزن بن عامر بن أبي ربيعة أبو المثنى أحد المخضرمين من الشعراء، أدرك الجاهلية والإسلام، توفي في خلانة عثمان رضي الله عنه، الشعر والشعراء صر١٤٤، ومعجم الإدباء ٢٦٤/٣، وانظر البيت المذكور في ديرانه ص٧٢.

٦- العبارة في (م) بلفظ "قوله ولم يجيء ... والصواب حذف كلمة "قوله" لأن ما بعدها وما قبلها من كلام الجوهري.

٧ - كذا في (م و د) وفي (ي): انعوعل وهو البوائل لبا في الصحاح. وهو المواب.

٨\_ الصحاح للجوهري ٢٣١٧/٦ بتمرف.

٩ـ ذكره الزمخشري لتعليل الإعجاب بالكلام في الدنيا فقط أما الآخرة فقال: ((لأنه لا يؤذن له في
 الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه)) ١٢٦/١.

١٠ تمامه: إذا سانه العَوْدُ الديانيُّ جرجرا، البيت لامرى، القيس، وهو ني ديوانه ص٦٦.
 واللاحب: الطريق الواضح، وسانه: أي شمه، والعود: الجمل المسن، وجرجر: صوت كويروى:
 الدياني نسبة إلى دياف قرية بالشام، ويروى: النباطي بمعنى الضخم الجسيم.

(٤٦١) قوله ((﴿ألد الخصام﴾ وهو شديد الجدال)) قال الزجاج: اشتقاق ألد من لُديدي العُنُق وهما صفحتاه (١)، أي أن خصمه في أي وجه أَخَذَ من يمين وشمال غلبه في ذلك، وقد لددته أنا ألده إذا جادلته فغلبته (٢)، السجاوندي: ألد أشد من اللدود أو معوج الخصومة من لديدي السوادي، وأصل الخصام التعمق، والخصوم زوايا الأوعية (٢١)، وهو مصدر، قال أبو علي: [وهو](٤) جمع إذ لا يكون الشخص بعض الحدث وأفعل لا يضاف إلا إلى بعضه، ووجه تصحيحه تقديراً: ألد في الخصومة ولهذا شبهه بقوله ((ثبت الغَدْر)) الجوهري: فلان ثبت الغدر (ه) إذا كان لا يزلُّ لسانُه عند الخصومات (٢) الميداني: يقال: رجل ثبت، أي ثابت، والغدر: اللخاقيق في الأرض مثل حِحْرة اليرابيع وأشباهها، ومعناه ثبت في الغدر أي ثابت، في قتال وكلام(٨) لا يزلُّ في موضع الزلل (٨).

((وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين)) جعل الخصام مشتركاً وحمله على المعنيين الجدال والعداوة وفرّع عليه قوله ((وقيل كان بينه وبين ثقيف خصومة فبيتهم)) (١٠١) ويجوز أن يكون

١\_ ني (د): صفحتان،

٢\_ معانى القرآن وإعرابه للزجاج ٢٧٧/١ يتصرف.

٢ عيون المعاني للسجارندي ٢٠٩/٢ بتصرف.

٤ ما بين المعكونين ساتط من (م).

ه الندر بالتسكين ترك الوفاء وقد عَدَرَ به فهو غادرٌ وغدر أيضا، والندر أيضا: الموضع الظلف الكثير الحجارة، انظر الصحاح ٧٦٦/٢.

٦ـ المحاح ١/٥٤١ بنه.

٧- كذا في (م) وفي (د و ي): "ومعناه ثبت أي ثابت في الغدر" بتأخير الجار والمجرور، والمثبت
 كما عند الميداني.

٨ ـ كذا في كل النسخ وعند الميداني: "في قتال أو كلام".

٩- انظر مجمع الأمثال للميداني ١٥٤/١ تحت رتم (١٧٨٨).

١٠ ذكر جمع من المنسرين أن قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله... ﴾ الآية، نزلت ني الاخنس بن شريق الثقني، ذكره الطبري ١٣٥/٣ والبغري ١٣٥/١ والواحدي في أسباب النزول ص٢٤٠.

«والعداوة » عطفاً على الجدال على سبيل البيان.

(أو جَعَلَ الخصام ألد على المبالغة)) كقولك: حَدَّهُ، فالإضافة لفظية.

(٤٦٤) قوله ((وقيل الخصام جمع خصم)) قال الزجاج: لأن فعلاً يجمع إذا كان صفة على فعال نحو صعب وصعاب وكذلك إن(١) جعلت خصماً صفة يجمع على أقل العدد وأكثره على فِعَالٍ وفُعُولٍ يقال: خصم وخصام وخصوم (٢).

(٤٦٥) قوله ((كما فعل بثقيف)) أي الأخنس بن شريق(٢).

(٤٦٦) قوله ((فعل ما يفعله ولاة السوء من الفساد في الأرض)) إنما قيده بولاة السوء لأن ولاة الصدق بخلاف ذلك. الراغب: الإفساد في الحقيقة إخراج الشيء من حالة محمودة لا لغرض صحيح، وذلك غير موجود في فعل الله عز وجل ولا هو آمر به ولا يجب له(٤) وما تراه من فعله إفساداً(٥) فهو بالإضافة إلينا وباعتبارنا، فأما بالنظر الإلهي فكله إصلاح، ولهذا قيل: يا من إفساده إصلاح، أي ما نعده /[ق١١٠] إفساداً فهو لقصور نظرنا، والمقصد من الإنسان سوقه إلى كماله الذي يرشح له(٢) فإذاً إهلاك ما أمر (٧) بإهلاكه فلإصلاح الإنسان(٨)، وأما إمانته فأحد أسباب

١ - ني (د): "إذا"-

٢\_ انظر معانى القرآن للزجاج ٢٧٧/١

٢- أبيُّ بن شريق بن عمرو بن وهب الثقني، يكنى أبا ثعلبة، كان حليفاً لبني زهرة سمي الاخنس لانه خنس بثلاثمائة من بني زهرة عن قتال النبي بَرَكِيَّةٍ يوم بدر، أعطاء الرسول بَرَكِيَّةٍ مع المؤلفة قلوبهم، كان حلر الكلام جميل المنظر يظهر ما لا يبطن، توفي في أول خلانة عمر رضي الله عنه، انظر ترجمته في أسد الغابة ١٠٥١، تفسير الطبري ١٣١٢/٢ تفسير البنوي ١٣٥٨.

السخ، وني تفسير الراغب 'ولا محب له' وهو أظهر.

ه.. قلت: وفيه نظر، إذ لا يجوز إضافة الإنساد إلى الله تعالى، فأفعاله تبارك وتعالى ليس فيها شيء من النساد.

٦\_ ني (د و ي): "رشع له" وهو كما ني تفسير الراغب.

٧ في (د) "ما أمر به بإملاكه" بإقحام الجار والمجرور.

٨ ني (د و ي) "فالإصلاح للإنسان".

حياته الأبدية(١).

(﴿يشرى نفسه ﴿ ببيعها أي يبذلها في الجهاد)) الراغب: يشري: يبيع ويشتري الناس على أضرب: ضرب باع نفسه من الشيطان بالشهوات فصار غلقاً في يده لا سبيل إلى الانفكاك منه وهم المعنيون بقوله ﴿وُوزِين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ﴿٢٠) وقوله ﴿أَفُورُيت مِن التَخْدُ إللهه هواه ﴾(٢). وضرب وقع أسر الشيطان وقوله ﴿أَفُورُيت مِن التَخْدُ إللهه هواه ﴾(٢). وضرب وقع أسر الشيطان عليه] (٤) فاجتهد في تخليص نفسه منه وهو المعني بقوله ﴿وَلِينَ «الناس غاديان فبائع نفسه فموبقها ومبتاع نفسه فمعتقها (٥)، وضرب لم يقع عليه أسر الشيطان وقد باع نفسه من الله عز وجل وهو المعني بقوله ﴿إِن نفسه ﴾ الله الشيرى من المؤمنين أنفسهم ﴾ (٢) الآية فقوله ﴿يشرى نفسه من أسر الشيطان ومن باع نفسه من الله عز وجل، فإذاً يشري للأمرين، والشرى والبيع في مثل هذا الموضع كالرمز والإشارة وحقيقتهما وقف الإنسان نفسه على مرضات الله تعالى (٧) والتحري (٨) في مصالح عباده (٩). وقلت: لما حمل اللفظ المشترك على كلا (١٠) مفهوميه المخالف وذلك لا يستنب إلا بجعل الشرى مجازاً عن

١\_ تفسير الراغب ل١٣٠٠ مع تعرف.

٢ النحل (٦٢).

٢\_ الجاثية (٢٢).

المعكونين في (م) "عله" وهو خطأ.

هـ الحديث بلفظ أخصر من هذا رواه مسلم، كتاب الطهارة باب (۱) ۱۳/۳ ح(۲۲۳) ولفظه "كل الناس يندو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها"، ونحوه رواه الترمذي، كتاب الدعوات باب (۸٦) م/۲۵۰ ح(۲۵۱۷)، ونحوه عند ابن ماجة كتاب الطهارة باب (۵) ح(۲۸۰)، ورواه أيضا أحمد ۲۹۹/۳ ولفظه: "الناس غاديان فناد بائع نفسه وموبق رقبته وغاد مبتاع نفسه ومعتق رقبته".

٦\_ التربة (١١١).

٧\_ ني (د ر ي): "عز وجل" وهو كما ني تفسير الراغب.

٨ تبدر ني (ي): "التحدي".

٩ تفسير الراغب ل٢٠١ب بتصرف.

١٠ لنظة "كلا" ساتطة من (د).

أمر يجمع المعنيين قال «وحقيقتهما وقف الإنسان نفسه على مرضات الله» (۱) إلى آخره، ومقتضى النظم حمل الشرى على تخليص النفس من أسر الهوى والشيطان لأن قوله ﴿وهن الناس من يشرى﴾ قسيم لقوله ﴿وهن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا﴾ إلى قوله ﴿وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة [بالإثم](٢)﴾ وهو الأسير بيد الهوى وقرين لقوله ﴿يأيها الذين عامنوا ادخلوا في السلم كافة ﴾ وفيه إيماء إلى التخليص من أسر الشيطان لقوله ﴿ولا تتبعوا خطوت الشيطان فالمناسب أن يحمل الشرى على الاشتراء (٢) والله أعلم.

(٤٦٨) قوله ((وقيل نزلت في صهيب (١))) (٥) عطف على ((ببيعها)) (٢)، ويشري على هذا بمعنى يشتري وقوله ((فعرضهم))(٧) من التعريض للأمر أي [انتصب](٨) له، وهذا المعنى مناسب للوجه الأول وهو أن يكون شرى بمعنى البيع.

١ في (ي) "مرفات الله تعالى".

٢\_ ما بين المعكوفين تبدو في (م) الاسم وهو تصحيف.

٢\_ ني (ي): "الاشترى".

٤٠ هو أبو يحيى صهيب بن سنان بن مالك وقيل بن خالد بن عقيل وقيل بن طغيل بن عامر بن جندلة الرومي وسمي الرومي إن الروم سبوه صغيراً نشأ بالروم نكان الكن، نابتاعه منهم رجل من كلب حتى قدم مكة ناشتراه عبد الله بن جدعان ناعته، كان من السابقين إلى الإسلام ومن المستضعفين بمكة الذين عذبوا، ولما هاجر إلى المدينة تبعه نفر من المشركين فدلهم على ماله ليخلوا سبيله، فلحق برسول الله يكن فقال له الرسول يكن ربح البيع أبا يحيى، فنزل قوله تمالى ﴿ومن الناس من يشرى نفسه...﴾ توفى عام (٣٨هـ) الإصابة ١٩٥/ه، أسد الغابة ٣٦٣٣.

٥ عزاه الطبري إلى عكرمة من طريق ابن جرج وعد معه رجالاً آخرين، انظر الطبري ٢٢١/٢. وقال البنري: وقال أكثر المنسرين: نزلت في صهيب بن سنان الرومي، انظر البنري ٢٣٨/١.

٦- أي في قول الزمخشري: ((﴿ومن الناس من يشرى نفسه...﴾ ببيمها أي يبذلها في الجهاد)» انظر الكشاف ١٢٧/١.

٧\_ نى (ي): "نعرفتم" وعبارة الزمخشري: ((حيث كلفهم الجهاد نعرفهم لثواب الشهداء)).

٨ ما بين المعكونين تبدر في (م): "النصب" وفي (ي): النصيب ولعل الصواب المثبت كما في (د).

(١٩٩٤) قوله ((السلم بكسر السين)) نافع وابن كثير والكسائي بفتحها والباقون بكسرها(١). الراغب: عنى بالسلم: سلم العبد [لله](٢) عز وجل، لأن الإنسان في كفره وكفران نعمة الله كالمحارب له وهو على ثلاثة أضرب: ضرب يتقدم الإيمان وهو الإسلام الذي به سلم أن يراق دمه ويسلب ماله وهو المعني بقوله يَزِيَّ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم »(٢)، واثنان بعد الإيمان أحدهما: أن يسلم من سخطه بارتسام أوامره وزواجره طوعاً أو كرهاً.

والثاني: أن يكون سلماً من الشيطان وأوليائه وسلماً فيما يجري عليه من قضائه وبه تحصل دار السلام المذكورة في قوله (والله يدعوا إلى دار السلام)(١) وهذا غاية ما ينتهي العبد(٥) من المنازل الثلاث وإن كانت لكل منزلة منها درجات وهذا السلم المعني بقوله (ديائيها الذين عامنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون (١) وإلى هذا المعنى أشار يوسف عليه السلام بقوله (توفنى مسلماً وألحقنى بالصالحين) (٧) (٨)، وبه رمز المصنف بقوله: ((أو في شعب الإسلام وشرائعه كلها)).

١١ــ انظر السبع لمكي بن أبي طالب
 ١٨١٠ الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب
 ٢٨٧/١.

٢ ما بين المعكوفين في (م): "الله" والمثبت هو الموافق لما في تفسير الراغب وهو الصواب.

٤ ـ يرئس (٢٥).

٥ - هكذا في كل النسخ وعند الراغب: "ما ينتهي إليه العبد" وهو أكمل للعبارة.

٦\_ أل عمران (١٠٢).

٧ يوسف (١٠١).

٨ـ تغيير الراغب ١٣٠٢ مع تصرف في النتل.

(٤٧٠) قوله ((وقيل هو الإسلام)) الجوهري: ﴿المخلوا في السِلْم وهو السلام كافة﴾ يُذهِبُ بمعناها إلى الإسلام، وأسلم إذا دخل في السِلْم وهو الاستسلام (١)، وقلت: هذا يشعر بأن السلم إذا كان بمعنى الإسلام كان مجازاً، وقال الزجاج: ﴿كافة﴾ بمعنى الجميع والإحاطة(٢)، فيجوز ادخلوا جميعاً أو ادخلوا في السلم كله أي جميع شرائعه، والسلم بالكسر والفتح معناهما الإسلام والصلح، ومعنى ﴿كافة﴾ في اشتقاق اللغة ما يكلف الشيء إلى آخره (٢) ومن ذلك كفّة القميص لحاشيته وكفة الميزان لأنها تمنعه أن ينتشر، وأصل الكفِ المنع ولهذا قيل للراحة الكف لأنها تكف سائر الدن (١٤).

(٤٧١) قوله ((ويجوز أن يكون كافة حالاً من السلم(٥))) عطف على قوله ((لا يخرج أحد منكم يده عن طاعة)) هذا العطف مؤذن بأن السلم إذا أريد به الاستسلام يجوز أن تكون (كافة الله حالاً من الواو في (الدخلوا) أي جماعة كافة وأن تكون(٢) حالاً من السلم، أي ادخلوا في الطاعات كلها، وعلى هذا المخاطبون هم المؤمنون وإذا أريد به الإسلام فهي حال من الضمير(٧)، والمخاطبون إما أهل الكتاب أو المنافقون، ويمكن أن تستنبط وجوه غير ما ذكر بحسب هذه الاعتبارات وكون الكفار مخاطبين بالفروع أيضاً المنقول والله أعلم بمراده من كلامه: الخطاب في قوله (يائيها الذين عامنوا) لا يخلو(٨) إما أن يكون مع الخطاب في قوله (يائيها الذين عامنوا) لا يخلو(٨) إما أن يكون مع

١\_ المحاح للجوهري ٥/١٥١١ بتصرف.

٢\_ في معاني القرآن للزجاج: "بمعنى الجميع الإحاطة".

٣ تبدر في (ي): " إجراره".

٤\_ معانى القرأن للزجاج ٢٧١/١ بتصرف.

ه\_ مصححة في الهامش في (م).

٦ ساتطة من (ي).

٧\_ أي ضير ﴿ ادخلوا في السلم ١٠٠٠ ﴾.

٨ في (ي) \* ادخلرا \* إنهاما للآية بدلاً من كلمة \*لا يخلو \*.

المؤمنين أو أهل الكتاب أو المنافقين فهذه احتمالات ثلاثة، أما حمله على المؤمنين فظاهر، وحمله على أهل الكتاب لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم، وعلى المنافقين لأنهم آمنوا بألسنتهم كما أشار إليه المصنف(١)، ثم السلم إما أن يفسر بالاستسلام أو الإسلام، وكافة إما أن يجعل حالاً من الضمير في (الدخلوا) أو من السلم نفسها(٢) فهذه وجوه أربعة فيرتفع من ضرب الثلاثة في الأربعة اثنا عشر وجهاً.

أما الاحتمال الأول ففيه وجوه أربعة:

أحدها: أن يراد بالسلم الاستسلام «وكافة» حال من الضمير فالمعنى: أيها المؤمنون استسلموا لله وأطيعوه كافة لا يخرج أحد منكم عن طاعته، كما ذكره (٣).

وثانيها: أن يراد بالسلم الإسلام، فالمعنى: أيها المؤمنون اثبتوا ودوموا على ما أنتم عليه، هذا وإن لم يذكره المصنف لكن /[د١١٨٨] الزجاج ذكره قال: أمر المؤمنون بأن يدخلوا في الإيمان، أي أن يقيموا عليه ويكونوا فيما يستقبلون عليه كما قال (يلأيها الذين عامنوا عامنوا بالله ورسوله)(٤) (٥).

وثالثها: أن تكون ﴿كافِه﴾ حالاً من السلم والسلم بمعنى الطاعة، فالمعنى ما أومى إليه بقوله ((إن المؤمنين أمروا بأن يدخلوا في الطاعات كلها وأن لا يدخلوا في طاعة [دون طاعة](١٠)).

ورابعها: السلم بمعنى الإسلام والمعنى ما ذكره ((أمروا بأن يدخلوا في شُعَبِ الإسلام كلها وأن لا يخلوا بشيء منها)) والشعب هي

١\_ بقوله ((أو للمنانقين لانهم أمنوا بالسنتهم)) ١٢٧/١.

٢\_ ساقطة من (ي).

٣۔ أي الزمخشري،

٤\_ الناء (١٣٦).

ه\_ معاني القرآن للزجاج ٢٧٩/١ بتصرف.

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) وملحق ني الحاشية.

التي وردت في كلام سيدنا صلوات [الله](١) عليه [وسلامه](٢) على ما روينا عن البخاري(٢) ومسلم(١) والترمذي(٥) والنسائي(٦) عن أنس: «الإيمان بضع وسبعون شعبة والحياء شعبة من الإيمان»، وزاد في رواية (٧): «أفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق» وأما الاحتمال الثاني ففيه الوجوه:

أحدها: السلم بمعنى [الاستسلام] (٨) وكافة حال من الضمير، المعنى: يا أهل الكتاب ادخلوا كلكم (٩) في طاعة الله وطاعة رسوله والمؤمنين مما التزموها (١٠) صَغاراً وذلة، قال تعالى (حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صلغرون (١١).

وثانيها: السلم بمعنى الإسلام فالمعنى: يا أهل الكتاب ادخلوا في دين الإسلام كلكم لا يبقى أحد منكم خارجاً منه، هذا الذي يدل عليه سياق كلام المصنف، أو ادخلوا في الإسلام بكليتكم بحيث لا يبقى لكم ميل إلى اليهودية، ولا يبعد أن يحمل قول المصنف ((إن عبد الله بن سلام استأذن أن يقيم على السبت وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل)(١٢)

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ كتاب الإيمان باب أمور الإيمان ١٧/١ ح(١) وعند، "بضع وستون شعبة".

٤ ـ واللفظ له كتاب الإيمان باب (١٢) ١/٣٦٢ ح(٣٥) وله رواية توافق رواية البخاري.

هـ كتاب الإيمان باب (٦، ٧) ه/١١٠ ١١ ح(١١٢٢، ١٢٦٠)٠

٦\_ كتاب الإيمان باب (١٦) ١١٠/٨ ح(١٠٠٥).

٧\_ هي عند مسلم في الموضع المتقدم.

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "السلام"، ومصححة في الهامش.

٩ كلمة "كلكم" متقدمة في (د) هكذا "يا أهل الكتاب كلكم ادخلوا".

١٠ ني (د و ي): "التزمتموها" وهو أصح.

١١ التوبة (٢١).

١٢ ذكره الطبري معزور إلى عكرمة من طريق ابن جريج قال: نزلت الآية ﴿ياأيها الذين امنوا
 ادخلوا في السلم كانة ﴾ في ثعلبة وعبد الله بن سلام وأخرين، وذكره أيضا البغري قال: نزلت

على هذا .

وثالثها: السلم بمعنى الطاعة و (كافة) حال منها فالمعنى: يا أيها الذين آمنتم بكتاب واحد وبشريعة واحدة ادخلوا في طاعة الله كلها وآمنوا بجميع الشرائع وصدقوا جميع الرسل والكتب.

ورابعها: ادخلوا في شعب الإيمان كلها على ما سبق.

وأما الاحتمال الثالث ففيه الوجوه أيضاً:

أحدها: أيها المنافقون ادخلوا كلكم في الطاعة الحقيقية(١) وعليه قوله(٢) (طاعة معروفة عند الذي يطلب منكم طاعة معروفة عند المؤمنين.

وثانيها: أيها المنافقون ادخلوا كلكم في الإسلام لا يخرج أحد منكم عنه، روي أن ناساً منهم أسلموا وحسن إسلامهم وعليه ظاهر كلام المصنف يدل عليه قوله تعالى ﴿إِن المنافقين في الدرك الأسنفل من النار﴾ إلى قوله ﴿إلا الذين تابوا وأصلحوا﴾(٤).

ثالثها: ادخلوا في طاعة الله جميعاً ، يعني تُظهرون الصلاة والصيام ونحوهما ثم إذا دعيتم إلى الغزو واستنفرتم اثاقلتم كما قال تعالى ﴿ ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم ﴿ (٥) .

ورابعها: يا أيها الذين آمنتم(٦) بألسنتكم آمنوا بقلوبكم لأن كمال الإيمان مواطأة (٧) القلب اللسان وإقامة شعبه كلها، ويمكن أن يجعل

هذه الآية في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه، ونقله الواحدي عن عطاء عن ابن عباس. انظر تفسير الطبري ٢٢٤/١، البنوي ٢٤٠/١، أسباب النزول للواحدي ص٤٤.

١\_ في (ي) "الحقيقة".

۲\_ فی (د و ي): "وعلیه قوله تعالی...".

٧\_ النور (٥٣).

ع النساء (١٤٥ ١٤٦).

ه\_ التوبة (٣٨).

٦\_ ني (ي): \* أمنوا".

٧\_ أي مرانقة، يقال: واطأته على الامر مواطأة إذا وانقته، انظر الصحاح ٨١/١.

الخطاب عاماً وإن كان فيه بعد والله أعلم.

(۱۷۲) قوله ((السلم تأخذ منها)) البيت(۱)، الجرعة من الماء حسوة منه(۲)، يقول: الصلح له مجال واسع ومنافع ما ترضى ببعض منها والحرب لها مضار لا تُقاسى وقليل منها يهلك(۲)، يحرضه على الصلح ويثبطه عن الحرب(۱).

(٤٧٣) قوله ((باجتماعهم))(ه) أي بسبب اجتماعهم، أي اجتماعهم يمنعهم من أن يخرج منهم أحد. قال القاضي: ﴿كافة﴾ اسم للجملة لأنها تكف الأجزاء من التفرق(٦). وحقيقتها ما سبق من قول الزجاج.

(٤٧٤) قوله ((﴿فَإِنَ زَلِلتَم﴾ عن الدخول في السلم)) قال الزجاج: يقال زل يزل زلاً وزلَلاً ومَزَلَة، وزل في الطين زليلاً، أي تنحيتم عن القصد والشرائع(٧).

(٥٧٥) قوله ((فلا يقول كذا الحكيم))(٨) أوقع «فلا يقول»

۱ے تبابه:

والحرب يكفيك من أنفاسها جرع.

السلم تأخذ منها ما رضيت به

البيت للعباس بن مرداس، كما أناد المزروتي في مشاهده ص٢٦ وهو في خزانة الادب ٨٢/٢، والدر الميون ٢٩١/، وانظره في إصلاح المنطق ص٣٦١.

٧ الجار والمجرور ساقط من (د).

٣ ـ ني (د و ي): "يهلكك".

٤ - ني (د) "الحروب"،

٥ - أي في قول الزمخشري: ((كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم)). الكشاف ١٢٧/١.

٦ تنسير البيطاري (١١٤) بنصه .

٧\_ انظر معاني الزجاج ٢٨٠/١.

٨ـ هذا من جملة ما رد به الاعرابي الذي قرأ ﴿غنور رحيم﴾ بدلاً من ﴿عزيز حكيم﴾ لان ذكر النفران عند الزلل إغراء عليه. انظر الكشاف ١٣٧٨. واعلم أن الزمخشري لمح نيما نقله إلى أنه يجب على الله نعل الاصلح كما هي قاعدة المعتزلة وأن التحسين والتقبيح بالمقل، وهذا خلط للحق بالباطل، فأهل السنة والجماعة على أن الله تعالى ينعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يجوز للمقل أن يحكم على الله في شيء، والله أعلم.

جزاءً للشرط(١) على تأويل الإخبار يعني: إن فرض وقدر أن هذا الذي قرأه القارىء كلامُ الله فأنا أرده وأخبركم بأن لا يقول كذا الحكيم، يعني: من كانت أقواله وأفعاله محكمة لا يقع فيهما(٢) خلل ولا زيغ فحمله الناس على المعاصي بعيد لأنه زيغ وإضلال، فقوله ((لا يذكر الغفران)) استئناف على سبيل التعليل ونحوه ما حكي عن الأصمعي أنه قال: كنت أقرأ (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا نكالأ من الله (٢) والله غفور رحيم، وبجنبي أعرابي فقال: كلام مَنْ هذا؟ قلت كلام الله، قال: أعد فأعدت، قال: ليس هذا كلام الله فانتبهت فقرأت (والله عزيز حكيم) فقال: أصبت هذا كلام الله، فقلت أتقرأ القرآن؟ قال: لا، قلت: من أي شيء علمت؟ قال: يا هذا عز فحكم فقطع، ولو غفر ورحم لما قطع(١).

(٤٧٦) قوله ((للدلالة عليه بقوله فإن الله عزيز)) أي دل على هذا المقدر في الوجهين(ه) قوله تعالى في الفاصلة السابقة ﴿إِن الله عزيز﴾ ٢٦٪ لأنه صفة قهر وغلبة أوقع العلم عليهما، ففي لفظ الكشاف تساهل حيث قال(٧) «فإن(٨) الله»، والصواب: واعلموا(١) أن الله، المعنى: إن تنحيتم(١٠) عن الصدق وامتنعتم عن الدخول في الإسلام بعد مجيء الدلائل [الدالة](١١) على حقيقته فاعلموا أن الله عزيز غالب لا يعجزه الانتقام منكم

١\_ أى: إن كان هذا كلام الله فلا يتول ... الكشاف ١١٢٧١.

٢\_ ني (ي) "نيها".

٢\_ البائدة (٢٨).

٤- انظر نحو ما نتله عن الاصمعي مع الاعرابي في البحر المحيط ٢٥٥/٤ باختصار.

هـ انظر الوجهين في الكشاف ١٢٧/١.

٦ جملة ﴿أَن الله عزيز حكيم﴾ ساقطة من (د).

٧ ـ "قال" مكررة في (م).

٨ " ناإن " ساقطة من (ي).

٩ کذا ني (م) وني (د و ي) "ناعلموا" وهو أظهر.

١٠ في (ي): "المعنى: أي إن تنحيتم...".

١١ ما بين المعكونين في (م): "الدلالة" وهو تصحيف.

كما قال(١)، ثم استبطأ إسلامهم ونعى عليهم التثبط، وقال ((ما ينتظرون إلا مجيء بأسه ونقمته))(٢) وحينئذ لا ينفعهم الإسلام قال تعالى ﴿فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴿(٢).

(۱۷۷۶) قوله ((وقرىء والملائكة بالرفع)) كلهم(٤) بالرفع والجر شاذ (٥). قال الزجاج: ومن قرأ بالخفض فالمعنى: هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وظلل من الملائكة، والرفع هو المختار ٢١٠، وقال القاضي: أما إتيان الملائكة فإنهم الواسطة في إتيان أمره أو الآتون على الحقيقة ببأسه(٧)، وقلت: على هذا ذِكرُ الله تمهيد (٨) لذِكْرِ الملائكة كما في قوله تعالى (پيخلاعون الله والذين عامنوا) (١٥) في وجه، والمعنى على العطف على ظلل: هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله ببأسه في الملائكة (١٠).

١- أي الزمخشري كما في الكشاف ١٣٧/١

٢- قلت: الآية الكريمة فيها دليل على إثبات الصنات الاختيارية للمولى تبارك وتمالى على ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة، قال الشيخ السمدي رحمه الله: "وهذه الآية وما أشبهها دليل لمذهب أهل السنة والجماعة المشتين للصنات الاختيارية كالاستواء والنزول والمجيء ونحو ذلك من الصنات التي أخبر بها تمالى عن نفسه وأخبر بها عنه رسوله بهي فيشتونها لمعانيها على وجه يليق بجلال الله وعظمته من غير تشبيه ولا تحريف ولا تعطيل، خلافاً للمعطلة من جهمية ومعتزلة وأشاعرة ونحوهم ممن ينني هذه الصنات ويتأول لاجلها الآيات بتأويلات ما أنزل الله بها من سلطان بل حقيقتها القدح في بيان الله وبيان رسوله " تغسير السعدي ١٥٦/١.

٣\_ غافر (٨٥).

٤\_ أي كل التراء قرأوا بالرفع إلا أبا جعفر رحمه الله فإنه قرأ بالخفض، كما في النشر ٢٢٢٧،
 والمبسوط في التراءات العشر ص١٤٥٠.

هـ بل هي قراءة أبي جعفر رحمه الله كما مر، والقراءة التي قرأ بها أحد العشرة لا يقال عنها
 إنها شاذة على التحقيق. //

٦\_ معانى القرآن للزجاج ٢٨٠/١ بتصرف.

٧ تفسير البيفاري ١١٥/١ بتصرف وراجع ما نقلته لك قريباً عن الشيخ السعدي رحمه الله تحت
 الغقرة ٤٧٦؟.

٨ ني (ي): "تمهيداً"،

٩\_ النساء (١٤٢).

١٠ انظر ما تقدم كما في الهامش رتم (٣)٠

(٤٧٨) قوله ((ومن ثم اشتد على المتفكرين))(١) أي من جهة أن الشر يجيء من حيث يحتسب الخير اشتد /[ت٨١٠] على الذين يتفكرون في كتاب الله، يعني(٢) قوله تعالى ﴿وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون﴾(٢). قال في تفسيره «عملوا أعمالاً حسبوها حسنات فإذا هي سيئات»(١)، فقوله ((قوله ﴿وبدا لهم﴾)) فاعل اشتد، يعني لما علموا(ه) ذلك المعنى أي الاستدراج(٦) ونزلوا عليه هذه الآية صعب عليهم الأمر وكاد أن(٧) يقضي عليهم فزعاً وخيفة(٨). وروي أن محمد بن واسع(١) قرأ هذه الآية فقال: آه آه إلى أن أفارق الدنيا والله أعلم بصحته.

(وقرىء ترجع على البناء للفاعل)) حمزة والكسائي وابن عامر، والباقون على البناء للمفعول(١٠)، وكلتا القراءتين بالتأنيث، والتذكير شاذ(١١) (١٢)، قال(١٣): بناء الفاعل من الرجوع

١ كذا في كل النسخ، وعند الكشاف ١/٨٢١ ((والمفكرين)).

٢ ـ في (د و ي): "معنى".

٣\_ الزمر (٤٧).

انظر الكثاف ٣٥٠/٣ عند تفسير الآية المذكورة من سورة الزمر.

ه۔ ني (ي) تبدر "عملر".

٦\_ ساتط من (ي).

٧ ساتط من (ي).

٨ــ في (د) "وخفية" وفي (ي) "وخفة" والصواب هو المثبت كما في (م).

٩- محمد بن واسع بن جابر الاخنس الإمام القدوة أبو بكر ويقال أبو عبد الله الازدي البصري أحد الاعلام، تُقِل عن النيمي قوله: "ما أحد أحب إلي أن القي الله بمثل صحيفته إلا محمد بن واسع وقيل عنه: إنه كان ناسكا عابداً ورعاً رنيعاً جليلاً ثقة عالماً جمع الخير، (ت ١٢٥هـ) وقيل غير ذلك انظر سير أعلام النبلاء ١١٩/١، تهذيب التهذيب ٢١٩/٥.

١٠٠ انظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٨٩/٢، والسبعة لابن مجاهد ص١٨١٠

١١ ـ في (ي): " ... بالتذكير والتأنيث شاذ" وهو خطأ.

١٢ نسب أبو حيان هذه القراءة إلى خارجة عن نافع، انظر البحر المحيط ٣٤٦/٢.

١٢ ـ أي البيضاوي، وقد سقط من كل النسخ.

والمفعول من الرجع(١) (٢). الراغب: ﴿وإلى الله ترجع الأمور﴾ أي ما قد ملّكه عباده في الدنيا من الملك، والملك والتصرف مسترد منهم يوم القيامة وراجع إليه ويقال: رجع الأمر [إلى الأمير استرد ما كان فوّضَه إلى الغير (٣).

(٤٨٠) قوله ((﴿ونعمة الله﴾ آياته وهي أجل نعمة من الله](٤))) يريد أن ذكر نعمة الله هاهنا من وضع المظهر موضع المضمر من غير لفظه السابق للإشعار بتعظيم الآيات وتعليل قبح فعلهم بكفران تلك النعمة العظمى وهو تبديلهم إياها.

(۱۸۱) [ قوله](۱۰) ((أو حرفوا آیات الکتب)(۱۰)عطف علی قوله ((أن الله أظهرها)) أو علی ((فجعلوها))(۱۷) لأن التبدیل علی ما قال(۱۸) في آخر سورة إبراهیم في [التغییر](۱۰) وذلك قد یكون في الذات نحو: بدلت الدراهم دنانیر، وفي الأوصاف نحو: بدلت الحلقة خاتماً (۱۰)، فالوجه الأول منزل علی المعنی الثاني، والثاني علی الأول، ثم الأول مفرع علی قوله (۱۱) قبل هذا ((همن عایة بینة علی أیدی أنبیائهم وهی

١- كذا تبدو في كل النسخ وعند البيضاوي "الراجع" وهو أظهر.

٢ - تفسير البيفاري ١/١١٥ بتصرف.

٣- تفسير الراغب ل٣٠٣ب بتصرف.

٤\_ ما بين المعكونين ملحق في لمحاشية إ(م).

٥ ما بين المعكونين مطموس في (م).

٦- هذا أحد الأوجه التي فسر بها الزمخشري قوله تمالى ﴿ومن يبدل نعت الله...﴾ قال: أو حرفوا أيات الكتب الدالة على دين محمد مِرْتَةٍ...، انظر الكشاف ١٢٨/١.

٧\_ تمام عبارة الزمخشري: ((فجعلوها أسباب ضلالتهم...)) ١٢٨/١.

٨ـ أي كما قال الزمخشري عند تفسير قوله تعالى ﴿يوم تبدل الأرض غير الأرض...﴾ من سورة إبراهيم.

٩\_ ما بين المعكونين في (م): "التغسير" والصواب المثبت كما في (د و ي) والكشاف.

١٠ انظر الكشاف ٣٠٨/٢.

١١\_ أي الزمخشري ١٢٨١.

معجزاتهم))، والثاني مفرع على قوله ((من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الإسلام))(١)، وذلك أن ﴿عالية﴾ في قوله تعالى ﴿كم عاتينهم من عاية بينة﴾ يحتمل أن تجري على المعجزات وأن يراد آيات الكتب المنزلة فاعتبرهما المصنف في بيانه، وكذلك يختلف معنى التبديل باختلاف المعنيين في الآية.

(٤٨٢) قوله ((تحتمل الأمرين))(٢) أي يجوز أن تكون خبرية وأن تكون استفهامية، قال القاضي: محلها النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر و ﴿عالية﴾ مميزها و ﴿من﴾ للفصل(٢) ، قال أبو البقاء: والأحسن إذا فصل بين كم وبين(١) مميزها أن يؤتى بمن(٥)، وقال مكي: [كم](٦) في موضع المفعول الثاني لآتيناهم،وإن شئت جعلتها في موضع رفع على إضمار العائد، أي: كم آتيناهموه، وفيه ضعف لحذف الضمير، وعن(١) بعضهم أن محل: ﴿كم عاتيناهم﴾ نصب على المصدر أي: سل بني إسرائيل هذا السؤال ومثله قول صدر الأفاضل في قول الحريري(٨): «سألناه أنى اهتديت إلينا»، أي سألناه هذا

١\_ انظر الكشاف ١٢٨/١.

٢ ـ الكلام ني "كم" ني قوله تعالى ﴿كم ، ايتناهم من ، اية بينة ﴾.

٢\_ تنسير البيفاري ١/١١٥ بتصرف يسير.

٤ الظرف ساتط من (د و ي).

٥ انظر إملاء ما من به الرحمن ٩٠/١.

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ في (د و ي): "عن" بدرن واو عطف.

٨ـ أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري الحرامي (نسبة إلى محلة بني حرام)
 الحريري، كان أديباً فاضلاً فصيحاً صنف كتباً حسنة عذبة العبارة من أشهرها "المقامات"، و
 \*درة النواص في أوهام الخواص" ونقلت عنه بعض كتب الأدب أنه كان ذميم الخلق (ت
 ١٦٥هـ) عن سبعين سنة السير ١٩٠/١٤، النزهة ص١٨٠، محجم الأدباء ١٩٦/٤.

السيوال(١).

(ما معنى ﴿من بعد (ما جاءته﴾)) يعني لا يصح تبديل الآيات إلا بعد مجيئها عفلم صرح به وما فائدة تصريحه؟ والجواب: ربما يوجد التبديل عن غير خبرة بالمبدّل أو عن جهل به فيعذر فاعله [وهؤلاء](٤) على خلاف ذلك، والفائدة: مزيد التقريع والتشنيع، وإثبات المجيء للآيات من الاستعارة، ويحتمل أنواعاً منها، قال القاضي: وفيه تعريض بأنهم بدلوها بعد ما عقلوها ولذلك قيل: تقديره: فبدلوها ومن يبدل(٥)، وقلت: ﴿وهن يبدل نعمت الله﴾ الآية واردة على سبيل التذييل وهي مع ذلك مشتملة على التتميم مقررة لقوله ﴿كم ءاتينهم من عاية بينة﴾ لتضمن الاستفهام في ﴿كم﴾ معنى التقريع والتوبيخ وفيها مبالغات(٢) شتى:

إحداها (٧): العموم في (من) ليدخل هؤلاء الذين بدلوا فيه دخولاً أولياً.

وثانيتها (٨): إقامة المظهر موضع المضمر كما سبق.

وثالثتها: إضافتها إلى اسم الله.

ورابعتها (٩): التتميم في قوله ﴿من بعد ما جاءته ﴾.

١- قال الحريري في المقامة ١٤ ص١٠: "فسألنا أتى اهتدى إلينا وبم استدل علينا": قال صدر الإنافل: قوله "سألناه أنى اهتدى..." أنى اهتدى إلينا في محل النصب على المصدر، ومعناه سألناه هذا السؤال. كما فى التوضيح لصدر الإنافل ق٨٠.

٢\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٢\_ الظرف ساقط من (د).

٤ ما بين المعكونين في (م) "وهو" وهو خطأ.

٥- تفسير البيفاري ١١٥١١.

٦- الانفل أن يتال وفي الآية أساليب بيائية أو بلاغية، نالترآن الكريم كله حق ومدق وليس فيه شيء من المبالغات، وسبق نحو هذا.

٧\_ ني (ي) "أحدما".

٨ نى (ي) "ثانيتها".

٩\_ ني (د و ي): "رابعتها".

وخامستها: نسبة المجيء إلى الآيات على سبيل الاستعارة .

وسادستها: [إيقاع](١) ﴿فإن الله شديد العقاب﴾ جزاءً للشرط على تأويل الإخبار، يعني: تبديل الناس نعمة الله سبب لإخبار الله بكونه شديد العقاب، وهذا لا يصار إليه إلا عند فظاعة الشأن.

وسابعتها: إقامة المظهر موضع المضمر في الجزاء .

وثامنتها: تصدره بأداة التأكيد.

وتاسعتها: إضافة الشديد إلى العقاب.

وعاشرتها: التعميم في الجزاء.

(٤٨٤) قوله ((ويجوز أن يكون الله قد زينها لهم بأن خذلهم)) فهو من إطلاق المسبب على السبب أو جعل إمهال المزين تزييناً، فالإسناد على هذا مجاز(٢) نحو: بنى الأمير المدينة، وهزم الأمير الجند، وقال القاضي: والمزين على الحقيقة هو الله تعالى إذ ما من شيء إلا هو فاعله ويدل عليه قراءة ﴿زَيْنَ ﴾ على البناء للفاعل(٢)، وكل من الشيطان والقوة الحيوانية(٤) وما خلق الله فيها من الأمور البهية(٥) والأشياء الشهية مزين بالعرض(٢)، الراغب: التزيين(٧) المدرك(٨) بالحس

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢- تلت والعلم عند الله: الصراب أن الله تعالى خلق في العبد الميل إلى ذلك الغعل التبيح ومحبته والرغبة فيه، ومنعه تبارك وتعالى فضله الذي هو تحبيب الحق إليه وتزييه في نفسه إذا هو تبارك وتعالى مزين على الحقيقة ومما يدل على ذلك القراءة التي نقلها عن القاضي، أما القول بالمجاز فهو تعطيل لله تعالى عن فعله، وسبق التنبيه على ذلك في المأخذ الأول على المولف.

٣- نسبها أبو حيان إلى مجاهد وحميد بن قيس وأبي حيوة، والفاعل ضمير يعود على الله، البحر المحيط ٣٥٣/٢.

٤\_ في (د) "والحيوانية".

٥- البهاء: الحُسن، تقول منه: بَهِيَ الرجل بالكسر وبَهوَ أيضاً نهو بهيٌّ، الصحاح للجرهري ٢٢٨٨/٦.

٦- انظر تنسير البيضاوي ١/٥١١٠

٧ في (ي): "والتزيين".

٨ كذا في كل النسخ وعبارة الراغب: "التزيين: التحسين المدرك بالحس... وهو أظهر.

دون المدرك بالعقل ولهذا جاء في أوصاف الدنيا دون أوصاف الآخرة نحو (زين للناس حب الشهوات من النساء (١) الآية(٢).

للذين كفروا الحيوة الدنيا وكناية إيمائية، والذي يصحح هذا التفسير إيقاع قوله ﴿ويسخرون من الذين عامنوا الدنيون الذين كفروا وذلك أنهم إن أرادوا شيئاً من غير الحياة الدنيوية لم يصح تسخرهم بمن لا يريد إلا الحياة الأخروية، والذي يدل على أن قوله ﴿ويسخرون حال تقديره (٢) (٤) لفظة هم في قوله ((وهم يسخرون)) ليستقيم (ه) وقوع المضارع مع الواو حالاً، ويحتمل العطف على ﴿زين فيفيد معنى الاستمرار، وقال صاحب الكشف: تمام(١) الكلام عند التقوا مبتدأ و ﴿فوقهم في الخبر (٧) أي: فوقهم في الجنة والقهر والغلبة، التقوا مبتدأ و ﴿فوقهم ألخبر (٧) أي: فوقهم في الجنة والقهر والغلبة، وهو المشار إليه بقوله ((ممن لا حظ له فيها)) والطالب معها الآخرة كالمتقصد (٨) وهو المراد بقوله ((ممن يطلب غيرها)).

(٤٨٦) قوله (﴿والذين اتقوا فوقهم﴾)) قال القاضي: قال ﴿والذين اتقوا ﴾ بعد قوله ﴿من الذين عامنوا ﴾ ليدل على أن استعلاءهم للتقوى (١). وهذا يشعر أن العطف في قوله ﴿والذين اتقوا ﴾ تفسيري،

١\_ أل عبران (١٤).

٢\_ تنسير الراغب ١٣٠٤ بتمرف يسير.

٣\_ ني (ي): "تقدير"-

٤\_ المراد بالمتدّر الزمخشري كما في الكشاف ١٢٨/١.

ه\_ كلمة "ليستقيم" مكررة في (م).

٦\_ كذا ني (م) وني (د ر ي): "تم الكلام".

٧\_ كذا في (م) وفي (د و ي) ﴿والذين اتقوا فوقهم﴾ فالذين اتقوا مبتدأ، وفوقهم الخبر.

٨ ني (ي) "كالمتند" رهو تصحيف.

٩\_ تنسير البيفاري ١١٥/١ بتصرف.

والتفرقة بين الوجوه (١) في معنى العلو هي: أن الفوقية على الأول مكانية وعلى الثانى رتبية وعلى الثالث استعلائية وقهرية.

(٤٨٧) قوله ((فهذه التوسعة عليكم))(٢) فهذه مبتدأ «ومن جهة الله» خبره، أو «من» متعلقة بالتوسعة والخبر قوله ((لما فيها)) والأولى(٢) أحسن طباقاً للتنزيل، الراغب: ﴿بغير حساب﴾ أي كفأ ما يستحق بلا إفراط ولا تفريط، وإعطاءه (٤) بلا حساب إذا أعطاه أكثر مما يستحق أو أقل، والأول هو المقصود ها هنا، وقيل يعطي أولياءه بلا تبعة ولا حساب عليهم فيما يعطون، وذلك أن المؤمن لا يأخذ من عرض الدنيا إلا من حيث يحب وفي وقت ما يحب وعلى الوجه الذي يحب، ولا ينفقه إلا على ذلك فهو يحاسب نفسه فلا يحاسب، ولهذا ما روي(ه) «[أن](٢) من(٧) حاسب نفسه في الدنيا [أمن](٨) الحساب في القيامة(١)»(١٠).

(١١٨) قوله ((ليريك أنه لا يسعد)) خلاصة الجوابين(١١) أن هذا الأسلوب من باب إقامة المظهر موضع المضمر من غير لفظه السابق

١٠ أي بين الوجوه التي ذكرها الزمخشري مفسراً بها قوله تعالى ﴿والذين اتتوا نوقهم﴾ كما ني
 ١١كشاف ١٢٨/١ ـ ١٢٨.

٧\_ تمام عبارة الزمخشري: ((فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما نيه من الحكمة)) ١٢١/١.

٣\_ ني (د) 'والإلى'، وهو تصحيف.

٤ ـ ني (د و ي) وأعطاه وهو كما ني تفسير الراغب.

هـ ني (د) "روى" وهو كما ني الراغب.

٦ ما بين الممكونين ساقط من (م).

٧\_ جملة • أن من • ساقطة من (ي).

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "أومن" والعثبت كما في تفسير الراغب.

٩- لم أ جده .

١٠ تفسير الراغب ل٣٠٥ \_ ٣٠٦ بتصرف.

۱۱ ــ أي الجوايان اللذان أجاب بهما الزمخشري على سؤال محتمل وهو: "لم تال ﴿من الذين مامنوا﴾ ثم تال ﴿والذين اتقوا ... ﴾ فأجاب: ((ليريك أنه لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقي وليكون بعثا للمؤمنين على التقوى ... )) انظر الكشاف ١٢٩/١.

للعلية، وفائدة التعليل إما تعظيم من اتصف بالتقوى أو تفخيم(١) هذه الصفة، والجواب الأول مبنى على الأول والثاني على الثاني وهذه النكتة توقفك على أن تفسيره الثانى(٢) لقوله تعالى ﴿فوقهم اولى، لأن المتقى كريم مكرم وقال الله تعالى ﴿إِن المتقين في مقام [أمين] (١) ﴿(١) وقال ﴿إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴿ (٥) . وقال (٦) صاحب الانتصاف: وفي كلامه إشارة إلى مذهبه في وجوب وعيد العصاة بقوله ((لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقى)) لأن فيه إشارة إلى أن المصر على الكبيرة شقى حتماً كالساخرين من الذين آمنوا، ويتوجه عليه الرد من كلامه فإن العمل عندهم والتقوى داخل في حقيقة الإيمان ومن أخل بذلك فهو فاسق عندهم ليس بمؤمن ولا كافر، وكلامه يناقضه فإنه قال عقيبه ((ليبعث المؤمن على التقوى)) (٧) قلت: قد علم من مضمون كلام المصنف في فاتحة السورة المخالفة بين المؤمن والمتقى، وأن المتقى أرفع منزلة من المؤمن، فإذاً القصد فيه ترغيب المؤمنين في الترقي، ولئن سُلِمَت الموافقة فالقصد في إيراد الوصف الإيذان بشرف التقوى ورفعة شأنها ليكون بعثا للمؤمنين على الثبات على التقوى كما وصف الله تعالى الملائكة بالإيمان في قوله والذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ١٨١٨، وحملة العرش ليسوا ممن لا يؤمنون لكن هو بعث للمؤمنين على

١ ـ ني (ي) "وتفخيم" بوار عطف.

٢\_ أي تنسير الزمخشري الثاني لتوله تعالى ﴿نوتهم…﴾ قال: ((أو حالهم عالية الأنهم في كرامة))
 الكشاف ١٢٩/١.

٣ـ ما بين المحكوفين في (م و ي) "كريم" والنظم القرآني كما أثبتنا، وفي (د) هكذا ﴿ومقام
 كريم...﴾ وهو عجز الآية (٢١) من سورة الشعراء.

٤\_ الدخان (٥١) والآية متأخرة عن الآية التي تليها في (د و ي).

هـ الحجرات (٢٣).

٦ في (د و ي): "قال" بدون واو عطف.

٧\_ الانتمان ١٢٨/١ \_ ١٢١ مع تصرف وإيراد بالمعنى.

۸\_ غائر (۲).

الاتصاف بصفتهم وتنبيه على شرف الإيمان ورفعة شأنه، لكن الذي يقتضيه النظم أن تفسر التقوى بما عرف في اللغة وهو التجنب والاحتراز مطلقاً، ويكون مفعوله مقدراً لدلالة الكلام عليه، فيكون المعنى: إن الكافرين إنما يسخرون من المؤمنين لأنهم أصحاب ثروة ونعمة، قصروا السعادة على جمع الدنيا والتنعم فيها ومن زهد فيها [عَدّوه من الأراذل](١) وسخروا منه، كما ترى أصحاب هذا الزمان، فأخبر الله أن الذين اتقوا، أي احترزوا من جمع الدنيا وزهدوا فيها حالهم في الآخرة عالية كحال الأغنياء في الدنيا، روينا في مسند أحمد بن حنبل(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله يَقِينُ أنه [قال](٢): «هلك المكثرون إن المكثرين الأقلون يوم القيامة...» الحديث.

(ﷺ) قوله ((يريد فاختلفوا فبعث الله)) يريد أن الفاء في هنبعث الله فصحيحة ليؤذن أن البعثة [لم تتخلف عن الاختلاف، بل كما حصل الاختلاف لم تتوقف البعثة](١).

(والدليل عليه)) بعد قوله ((لدلالة قوله)) ليس بتكرار، لأن الدليل الأول قرينة لتقدير المقدّر من جنس ما يدل عليه المذكور، والثاني دليل آخر منصوص عليه(ه) وارد (٦) للتوافق بين الآيتين(٧)، وقالوا المراد بقوله ((والدليل عليه)) إثبات قراءة ابن

١ ـ ما بين الممكوفين في (م) بلغظ عده من أراذل والصواب الشبت كما في باقي النسخ-

٢٠ بلغظ قريب من سياق الطيبي ٢/٥٢٥، والحديث متنق عليه بروايات متقاربة دون لغظة "ملك"، إذ رواه البخاري في الرقاق باب (١٣) ال/١٦٥ ح(١٤٤٣) من حديث طويل وعنده: "المقلون ورواه مسلم كتاب الزكاة بأب (١) ٧٩/٧ ح(١٩). وعنده "المقلون والاقلون"، ورواه أيضاً عبد الرزاق في المصنف ال/٢٨٣ ح(٢٠٥٤) عن أبي هريرة وعنده: "يا أبا هريرة: ملك المكثرون...".

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ ما بين المعكونين مكرر في (م).

ه\_ ني (ي) "على".

٦\_ في (د) \*وأراد\* وهو خطأ.

٧\_ هذه الآية ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةُ وَاحْدَةً...﴾ وقوله ﴿ومَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةُ وَاحْدُ فَاخْتَلَفُوا﴾ يونس (١٩).

مسعود (۱) وهي شاذة بما تواترت فيه الرواية، وفيه إشكال، فإن قلت: قوله في الختلف فيه إلا الذين أوتوه في يقتضي أن لم يسبق اختلاف، قلت يحمل هذا على الشدة فيه وإليه الإشارة بقوله: ((جعلوا نزول الكتاب سبباً في شدة الاختلاف)).

(٩٩٠) قوله ((والأول الوجه)) أي المراد بقوله (كان الناس أمة واحدة) متفقين على ملة الإسلام هو الوجه القوي. وقلت، والله أعلم: لابد من تفصيل الأقوال هاهنا، روى محيي السنة عن ابن عباس: «كان الناس على عهد إبراهيم أمة واحدة كفارآ فبعث الله النبيين»، وعن الحسن وعطاء: «كان الناس من وقت وفاة آدم إلى مبعث نوح عليهم (٢) السلام على ملة الكفر فبعث الله نوحًا وغيره من النبيين» (٣).

وقال الإمام: ورواه ابن عباس أيضاً، وقال واحتجوا بالآية والخبر، أما الآية فقوله تعالى ﴿فبعث الله النبيين مبشرين(٤) ومنذرين وأما الخبر ﴿إِن الله(٥) [نظر](٦) إلى أهل الأرض عربهم وعجمهم فمقتهم إلا بقايا من أهل الكتاب (٧)، وقال: جوابه أن /إن١١٠] هذا لا يليق إلا بضده إذ لو كان الاتفاق السابق اتفاقاً على الكفر لكانت البعثة في ذلك الوقت أولى، وحيث لم تحصل البعثة هناك علمنا أن ذلك الاتفاق كان على الحق(٨)، وروى محيى السنة عن مجاهد: «كان آدم وحده أمة واحدة لأنه

١ . أي: ﴿ كَانَ النَّاسِ أَمَّةُ وَاحْدَةً فَاخْتَلَفُوا ﴾ انظر البحر المحيط ٢٦٣/٢.

٢ - ني (د) "عليهما".

٣ انظر تفسير البنوي ٢٤٣/١ بنصرف.

٤ كلمة "مبشرين" مكررة في (م).

هـ ني (د و ي) وأما الخبر نهو أن الله...، وهو كما ني التنسير الكبير.

٦ ما بين المعكونين في (م) نطق وهو تصحيف.

٧ـ رواه مسلم من حديث طويل ني كتاب الجنة، باب الصنات التي يعرف بها أمل الجنة وأهل
 النار ٢٠٢/١٧ ح(٢٨٦٥) عن عياض بن حمار بنحوه.

٨\_ انظر التنسير الكبير ١٢/٦ بنصرف،

أصل (١) البشر فلما كثر نسله اختلفوا فبعث الله النبيين (٢)، وعن قتادة وعكرمة: «كان الناس من وقت آدم إلى مبعث نوح على شريعة واحدة من الحق والهدى ثم اختلفوا فبعث الله إليهم نوحاً (٢)، وعن أبي العالية عن [أبي](٤) بن كعب قال: «كان الناس حين عرضوا على آدم وأخرجوا من ظهره وأقروا بالعبودية أمة واحدة مسلمين ولم يكونوا أمة واحدة قط غير ذلك [اليوم](ه) ثم اختلفوا بعد آدم، ونظيره في يونس (وها كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين...) (٢)، وقال الإمام: وقيل إن المراد بالناس هاهنا أهل الكتاب لأن الآية متعلقة بقوله (دياًيها الذين عامنوا ادخلوا في السلم كافة وهي في قول أكثر المفسرين [نازلة](٧) في اليهود (٨)، أي كان الذين آمنوا بموسى أمة واحدة على دين واحدة (٨) ثم اختلفوا بغياً وصداً الذين آمنوا بموسى أمة واحدة على دين واحدة (٨) ثم اختلفوا بغياً وصداً

۱ في (د) ۱ هل وهو تصحيف.

٢\_ تفسير البغري ٢٤٣/١ بنصه ونحوه في تفسير الطبري ٢٣٥٥/١.

٣\_ المصدر السابق، ونحو، في تفسير الطبري ٣٣٤/٢.

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦- يونس (١٩) والاثر في الطبري ٢/٥٣٥ ـ ٣٣٦ وتفسير البغري ٢٤٤/ بنصه.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "نافلة" وهو خطأ.

٨- اعلم أن للمنسرين في تعيين مَنْ نزلت فيه هذه الآية تولين: الأول أن المراد بالذين أمنوا هم عبد الله بن سلام وأصحابه الذين أمنوا من اليهودهوذلك أنهم حين أمنوا بالنبي عَلَيْجُ استمروا على تعظيم بعض شرائع موسى عليه السلام فعظموا السبت وكرهوا لحمان الإبل وألبانها بعد إسلامهم فلما أنكر ذلك عليهم المسلمون قالوا: إنا نتوى على هذا وهذا، فنزلت الآية، ذكره الواحدي في أسباب النزول عن عطاء عن ابن عباس، وساقه الطبري منسوباً إلى عكرمة من طريق ابن جريج، الثاني: أنهم أهل الكتاب عزاه الطبري إلى ابن عباس من طريق ابن جريج. قال الطبري رحمه الله: والمواب أن يقال: إن الله تمالى أمر الذين أمنوا بالدخول في العمل بشرائع الإسلام كلها، ويدخل فيه المعدقون بمحمد عَرَيْجُ والمعدقون بمن قبله من الأنبياء والرسل، فالآية عامة لكل من شمله اسم الإيمان فلا وجه لخصوص بعض بها دون بعض. المنبياء والرسل، فالآية عامة لكل من شمله اسم الإيمان فلا وجه لخصوص بعض بها دون بعض. المد بتصرف. انظر أسباب النزول للواحدي ص كله وتنسير الطبري ٢٢٤/٣ ـ ٢٣٥.

٩ في (د ر ي): "واحد" وهو كما في التنسير الكيير،

فبعث الله النبيين الذين جاءوا بعد موسى إلى بعثة محمد صلوات الله عليه، وقال هذا القول مطابق لما قبل الآية وما بعدها وليس فيها إشكال(۱) ، وقلت: والذي هو أقرب إلى التحقيق ما رواه أبو العالية عن أبي بن كعب، ويوافقه قول مجاهد وقتادة وعكرمة وقول المصنف ((والأول الوجه)) يدل(۲) عليه(۲) وجهان: أحدهما ما في يونس ﴿وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون﴾(١) حيث جاء بأداة الحصر [و](۱ه)عقب الاختلاف بالفاء (۲)، والأصل عدم التقدير، قال المصنف(۷) ((وذلك في عهد آدم إلى أن قتل قابيل هابيل)).

وثانيهما: ما روينا عن مسلم(٨) عن عياض المجاشعي أن رسول الله يراق الله وثانيهما: « ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا كل مال نحلته(١) عبد٦ حلال وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم وأنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم(١٠) عن دينهم وحرّمت عليهم ما أحللت لهم وأمرَثهُم أن [يشركوا](١١) بي(١٢) ما

١\_ انظر التنسير الكبير ١٣/٦ بتصرف.

٢ - في (د و ي) "ويدل".

٣\_ الجار والمجرور ساقط من (ي).

٤\_ يونس (١٩).

هـ الراو ساتطة من (م).

٦ في (د ر ي): "وعقب بالناء".

٧\_ أي الزمخشري عند تفسير الآية من سورة يونس كما في الكشاف ١٨٥/٢.

٨ـ كتاب الجنة باب الصنات التي يعرف بها أهل الجنة ٢٠٢/١٧ من حديث طويل وقد سبق إيراد طرف منه.

٩\_ ني (ي) مكل ما نحلته وهو تصحيف.

١٠ قال في النهاية: واجتال الشيء إذا ذهب به وساق، ومنه "فاجتالتهم الشياطين" أي استختتهم فجالوا معهم في الفلال، ١٦٧/١. وقال النووي: أي استخفوهم فذهبوا بهم وأزالوهم عما كانوا عليه وجالوا معهم في الباطل كذا فسره الهروي وأخرون، انظر النووي على مسلم ٢٠٣/١٧.

١١\_ في كل النمخ: "أن لا يشركوا" والتمويب من صحيح مسلم.

١٢ ـ لفظة 'بي' ساتطة من (د).

لم أنزل به سلطاناً وأن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتليك وأبتلى بك، وأنزلت عليك كتابًا لا يغسله الماء تقرأه نائمًا ويقظان وإن الله أمرنى أن أحرق قريشاً فقلت رب إذن يثلغوا(١) رأسى فيدعوه خبزة، قال استخرجهم كما استخرجوك واغزهم نُغزَّك (٢) وأنفق فسينفق عليك وابعث جيشًا نبعث خمسة مثله [وقاتل] (١٢) بمن أطاعك من عصاك » الحديث وله: أحرق قريشاً: أي اقتلهم وأهلكهم، وأما بيان النظم: فهو أنه تعالى لما عد الفرق الأربع كما سبق في قوله ﴿وهن الناس من يقول ربنا... \$ ثم خص اليهود بالذكر في قوله: ﴿ياليها الذين عامنوا ادخلوا في السلم كافة ﴿ وكان صلوات الله عليه يرجو رفع الاختلاف عند بعثته فلما اختلفوا أشتاتاً بأن نجم(٤) قرن النفاق، واختلف اليهود في التحريف والتبديل ودخل في خلده من ذلك الاضطراب سُلِيَّ بقوله ﴿ كان الناس أمة واحدة العنى هوِّن على نفسك فإن مثل هذا الاختلاف غير مختص بزمانك فإن الأمم المتقادمة من لدن آدم إلى عهدك هذا كان دأبهم وعاداتهم مع الأنبياء فعليك بأصحابك المهديين وقل لهم أن يتأسوا بك(ه) فيما أنت و[الأمم] ٦٠) المؤمنة السالفة عليه من الصبر على البلاء والمحن كما قال تعالى ﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وإليه الإشارة بقوله ((ولما ذكر ما كانت عليه

١- التّلغُ: السدخ، وقيل: هو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى ينشدخ، النهاية في غريب
 الحديث ٢٠٠١.

٢\_ قال النووى: "نغزك" بضم النون أي نعينك، انظر النووي على مسلم ٢٠٣/١٧.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "وقال" وهو خطأ.

٤- أي ظهر وطلع، يقال: "نجم النبت ينجم إذا طلع، وكل ما طلع وظهر نقد نجم" النهاية ني غريب الحديث ٥٤٤٠.

هـ لفظة "بك" ساقطة من (د و ي).

٦ ما بين المعكونين في (م) "بالامم" وهو خطأ.

الأمم من الاختلاف)) إلى آخره، انظر كيف طابق هذا المعنى ما رويناه من الحديث من أوله إلى آخره، ثم الفاء التعقبية في قوله (فهدى الله الذين عامنوا) [آذنت](١) بأن المؤمنين أيضاً كانوا داخلين في حكم الاختلاف لكن الله تداركهم بلطفه الشامل واستخلصهم لنفسه وترك أولئك الفيّلال في عنادهم يدل عليه قوله (والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) وإليه ينظر قوله صلوات الله عليه «وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب»(٢) والمراد بأهل الكتاب أهل الحق منهم.

(۱۹۹) قوله ((الكتاب بريد الجنس أو مع كل واحد منهم كتابه)) قال القاضي: الكتاب يريد به الجنس ولا يريد به [أنه](١) أنزل مع كتابه فإن الكثاب يريد به الجنس ولا يريد به إأنه](١) أنزل مع كل واحد كتابه، فإن أكثرهم لم يكن لهم كتاب يخصهم، وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم(٥)، وقلت: هذا الثاني أيضاً (٦) صحيح لأن قوله والنبيين، ها عام فخُص لتقييده بقوله (وأنزل معهم الكتاب كقوله تعالى الكتاب المشهورين(٧) الذين أنزل معهم الكتاب كقوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء (٨) الانتصاف: قال في سورة مريم: يحتمل أن يكون التعريف جنساً فيتناول العموم والمراد الخصوص ويحتمل أن يكون عهداً فهو في أول وهلة خاص(١٠).

١ ما بين المعكونين تبدر في (م) "أدّت" ولعل الصواب الشبت كما في (د و ي)-

۲\_ سبق تخریجه قریباً.

٣\_ أي الكتاب الرارد في قوله تعالى ﴿وأنزل معهم الكتاب﴾.

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥- انظر تنسير البيفاري ١١٦/١.

٦\_ لفظة "أيضاً" ساقطة من (د).

٧ ـ نى (ي) "المشهورين".

٨\_ البقرة (٢٢٨).

٩- لم أهتد إلى موضعه ني نسخة الانتهاف المطبوعة ني ذيل الكشاف الطبعة التي بحوزتي.

(٤٩٢) قوله ((ليحكم ١١) الله أو الكتاب أو النبي)) إسناد الحكم إلى الله تعالى وإلى النبي حقيقة وإلى الكتاب كقوله تعالى والذكر الحكيم (٢١) على الاستعارة.

واستبعاده)) يعني «المخاطبون» بقوله ﴿أم حسبتم اصحاب النبي عَلَيْم واستبعاده)) يعني «المخاطبون» بقوله ﴿أم حسبتم اصحاب النبي عَلَيْم فيجب وجود هذا الحسبان منهم، لأن التقرير والإنكار والاستبعاد يقتضي ذلك، وكان كذلك(١٤) /إن١١٦] لما روينا عن البخاري(٥) وأبي داود (٦) والنسائي(٧) عن(٨) الخباب بن الأرت قال: «شكونا إلى رسول الله عِلَيْم: لقد لقينا من المشركين شدة فقلنا: ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا؟ فقال: قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه، [وما يصده ذلك](١) عن دينه » قال القاضي: وفيه إشارة إلى أن الوصول إلى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرباضات(١٠)، وأنشد:

دبيت للمجد والساعون قد بلغوا جهد النفوس وألقوا دونه الأزرا

١ . أي "ليحكم" في قوله تعالى ﴿وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم........

٢ ال عمران (٥٨) ﴿ذلك نتلوه عليك من الايات والذكر الحكيم﴾-

٣ في (ي) "الهمز" بدون الها..

٤ - ني (د ر ي) "ذلك".

٥- بنحوه كتاب المناقب باب علامات النبوة والإسلام ٢/٢١٢ ح(٢٦٢٦).

٦\_ بنحوه كتاب الجهاد باب (١٠٧) ١٠٨/٣ ح(٢٦٤٩).

٧ مختصراً في كتاب الزينة باب (٩٧) ح(٣٢٠ه).

٨ ني (د) "وعن الخباب".

٩- ني كل النسخ "ما يعد" والتصويب من البخاري ٢٠٤/٨. ومعنى رواية أبي داود.

١٠ تفسير البيفاري ١١٦/١ بنعه، وفيما نقله الطيبي عنه رحمه الله بعض عبارات المتمونة، انظر
 المأخذ الثانى على المؤلف.

لا تحسب المجد ثمراً أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا(١) (٤٩٤) قوله (٢) ((على طريق الالتفات التي هي أبلغ)) فإن قلت: أين الالتفات هاهنا فإن الالتفات هو الانتقال من إحدى الصيغ(٢) الثلاث إلى الأخرى لمهفوم واحد وهذا المعنى هاهنا مقصور(١)، قلت: قوله ((لما ذكر ما كانت عليه الأمم من الاختلاف)) معناه أن قوله ﴿كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين الآية، كان كلاماً مشتملاً بظاهره على ذكر اختلاف الأمم السالفة والقرون الخالية وعلى ذكر من بُعث إليهم من الأنبياء وما لقوا منهم من الشدائد بعد إظهار المعجزات ومُدْمَجاً لتشجيع الرسول مِنْ الله والمؤمنين على الثبات والصبر مع المشركين، قال الله تعالى ﴿وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك (٥) من (٦) هذا الوجه كان الرسول مَرْكَةُ وأصحابه مرادين في هذا الكلام غائبين، يؤيده قوله ﴿فهدى الله الذين عامنوا ﴾ فإذا قيل لهم بعد ذلك ﴿أم حسبتم﴾ كان نقلاً من الغيبة إلى الخطاب، والكلام الأول تعريض بالمؤمنين(٧) بعدم التثبت والتصبر ٨١) لأذى المشركين، فكأنه وضع ذلك موضع: كان من حق المؤمنين التشجيع (٩) والتصبر (١٠) على مكابدة المشاق من المخالفين وأعداء الدين تأسياً بمن قبلهم لجامع

١١ـ البيت الثاني بلا نسبة في كتاب الإمثال والحكم للرازي ص٣٤، وفي كتاب مجمع الحكم والإمثال ص٥٩٨، والإزر: القرة كما في الصحاح ٥٧٨/٢.

٢\_ كلمة "توله" مطموسة ني (د).

٣\_ وهي: التكلم والخطاب والنيبة، انظر بنية الإيضاح ١٥١/١.

٤ ني (ي) "متصود" وهو تصحيف،

هـ هود (۱۲۰).

٦۔ ني (د و ي): "نمن" وهو أظهر.

٧ نبي (د ر ي) اللمؤمنين".

٨ ني (ي) "التصبير".

٩\_ ني (د): "النشجع" وهو أظهر.

١٠ - ني (ي) «التصبير».

الإيمان كما صرح به الحديث النبوي(١) وهو المضرب عنه «ببل» التي تضمنها ﴿أم﴾، أي دع ذلك، أحسبوا أن يدخلوا الجنة ولما يأتهم مثل الذين خلوا من قبلهم كقوله تعالى ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا عامنا وهم لا يفتنون﴾(٢) فترك ذلك إلى(٣) الخطاب مريداً للإنكار(٤) والاستبعاد.

(٩٩٥) قوله ((﴿ولما﴾ فيها معنى التوقع))(ه) قال في الأقليد: إنما تضمنت معنى التوقع لأنها جعلت نقيضة قد وفي قد معنى التوقع، تقول: قد ركب الأمير لقوم ينتظرون ركوبه ويتوقعون، فكذلك لما يركب، ومعنى التوقع طلب وقوع الفعل مع تكلف واضطراب، لذلك قيل: الانتظار موت أحمر [وقولك](٦) «لما يركب» معناه ما وجد بعد وقوع(٧) ما كنت تتوقعه، أي في الحال(٨).

(٤٩٦) [قوله] (١٠) ((ومعناه طلب النصر وتمنيه)) (١٠) فإن المتمني يطلب (١١) ما لا يرجى حصوله، يعني: ليت الله ينصرنا وهو دليل على تناهي الأمر في الشدة، قال أبو البقاء: موضع ﴿متى ﴿ متى ﴿ رفع لأنه خبر المصدر، وعند الأخفش ظرف و ﴿ نصر ﴾ مرفوع به (١٢).

١ لعله يشير إلى حديث الخباب بن الارت المتقدم.

٢\_ العنكبوت (٢).

٣ حرف الجر ساقط من (ي).

٤\_ ني (د) "الإنكار".

هـ أي التي ني قوله تعالى ﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم...﴾.

٦ ما بين المعكونين ني (م) "وتوع" وهو تصحيف.

٧\_ من قوله: ٩ ... النعل مع تكلف إلى قوله "بعد وقوع" ساقط من (ي).

٨ حملة: "أي ني الحال" ليت ني (د و ي).

٩ ما بين المعكونين مطموس ني (م).

١٠ـ أي معنى قوله تعالى ﴿متى نصر الله﴾ انظر الكشاف ١٢١/١.

١١ ـ ني (ي) بلفظ 'فإن التمني طلب ما لا يرجي......

١٢\_ إملاء ما من به الرحمن ١١١١.

(٤٩٧) قوله ((لا مطمح وراءها))(١) الجوهري: طمح فلان بصره رفعه، وقال بعضهم: طمح أي أبعد(٢) في الطلب(٢).

(٤٩٨) قوله ((من عاجل النصر)) بيان «لطِلْبَتِهم»(١).

(وقرى عتى يقول بالنصب) قرأ نافع بالرفع والباقون بالنصب على معنى سرتُ حتى أدخلها والباقون بالنصب هال الزجاج: فالنصب على معنى سرتُ حتى أدخلها وفيه وجهان: أحدهما (٦)أن يكون الدخول غاية السير، والسير والدخول قد مضيا جميعاً، والمعنى: وزلزلوا إلى أن يقول الرسول...

وثانيهما: أن يكون السير قد وقع والدخول لم يقع أي: سرت كي أدخلها، وليس هذا وجه الآية، والرفع على وجهين:

أحدهما: أن يكون السير قد مضى والدخول واقع الآن، تقول: سرت حتى أدخلها الآن ما أمْنَع.

وثانيهما: سرت حتى أدخلها وقد مضى السير والدخول نحو قولك: سرت فأدخلها أي فدخلتها، وحتى لم تعمل في الفعل، وعلى هذا وجه الآية(٧)، وقلت: وهذا(٨) الذي عناه المصنف بقوله ((على أنه في معنى الحال لكن على أنها حكاية حال ماضية)) وفائدته تصوير تلك الحالة العجيبة الشأن واستحضار صورتها في مشاهدة السامع ليتعجب منه وعليه

١٠ من قول الزمخشري ((لان الرسل لا يقادر قدر ثباتهم واصطبارهم، فإذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الناية في الشدة التي لا مطمح وراءها)) الكشاف ١٣٠/١.

٢\_ في (د): "بعد"، وفي (ي) "بعض" والشبت كما في الصحاح،

٣.. الصحاح ٢٨٨/١ بتصرف.

٤. أي من قول الزمخشري ((إجابة لهم إلى طلبَتهم من عاجل النصر)) الكشاف ١٣٠/١.

٥ السبعة لابن مجاهد ص١٨١٠ الكشف لمكى ٢٨٩/١.

٦- لفظة "أحدهما" ساقطة من (د).

٧\_ معاني الترآن للزجاج ٢٨٦/١ بتصرف.

٨ــ ني (د ر ي): وهر.

قوله ((حتى يجيء البعير يجر بطنه))(١).

(٥٠٠) قوله ((وهو كل خير)) الراغب: ﴿من خير﴾ أي من مال، سمي المال خيراً تنبيها (٢) [على أن](٢) الذي يجوز إنفاقه هو الحلال الذي يتناوله اسم الخير كما قال ﴿إن ترك خيراً ﴾(١) (٥).

(٥٠١) قوله ((وبنى الكلام على ما هو أهم)) قال صاحب المفتاح: سألوا عن بيان ما ينفقون(٦) فأجيبوا ببيان المصرف، نزل سؤال السائل منزلة سؤال غير سؤاله لتوخي التنبيه له بألطف وجه على تعديه عن موضع سؤال(٧) هو أليق بحاله أو أهم له إذا تأمل(٨). قلت: فأما ما عليه كلام المصنف فخلاف(٩) ذلك، لأن الجواب مطابق من حيث الإشارة، فإنه بظاهره مسوق لبيان المصرف ومدمج فيها معنى ما ينفق وهو الخير (١٠)، تقديره: قل ما يعتد به من إنفاق الخير مكانه ومصرفه الأقربون ومع هذا لا يخرج من باب الإسلوب الحكيم، وبهذا ظهر الفرق بينه وبين قوله فيسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس (١١٥) وذلك أن معرفة بدوق الأهلة وتزايدها وكمالها ومحاقها (١٢) لما لم يكن من الأمور المعتبرة في

١٠ من قول الزمخشري: ((... كقولك شربت الإبل حتى يجي، البعير يجر بطنه، إلا أنها حال ماضية محكية)) الكشاف ١٣٠/١.

٧\_ في (م) بإقحام لفظة "أي" بعد كلمة "تنبيها" والصواب الشبت كما في (د و ي) وتفسير الراغب.

٢ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ البقرة (١٨٠).

ه. تفسير الراغب ل٣٠٩ب بنصرف.

٦\_ من قوله: \* قوله ((وبني الكلام)) إلى قوله سألوا عن بيان ما ينفتون\* مكرر في (م).

٧\_ في (د) "سؤاله" والشبت كما في مفتاح العلوم.

۸ـ منتاح العلوم ص۲۲۷ بتصرف.

٩ ني (ي) "بخلاف"،

١٠ كلمة "الخير" ساقطة من (د).

١١\_ البقرة (١٨٩).

١٢ ـ المحاق من الشهر ثلاث ليال من آخره. انظر الصحاح ١٥٥٣/٤.

الدين لم يلتفت إليها رأساً بل ردها ضمناً، وأن إنفاق كرائم الأموال من الدين لكن اعتداده (۱) بحسب المصرف وأنه المطلوب الأولى جعله أصلاً والمسؤول عنه تابعاً وفيه إبطال علم النجوم وما لا جدوى له في الدين من علم /إن ١٠٠٠] الفضول، الراغب: قيل في مطابقة الجواب السؤال وجهان: أحدهما: أنهم سألوا عنهما وقالوا: ما ننفق وعلى من ننفق لكن حذف في حكاية السؤال أحدهما إيجازاً، ودل [عليه](٢) الجواب بقوله ﴿وها أنفقتم من خير﴾ كأنه قيل: المنفق هو الخير، والمنفق عليهم هؤلاء، فلف أحدهما في الآخر، وهذا طريق معروف في البلاغة.

والوجه الثاني: أن السؤال ضربان: سؤال جدل، وحقه أن يطابقه جوابه لا زائداً عليه ولا ناقصاً عنه، وسؤال تعلم، وحق المعلم أن يصير فيه كطبيب رفيق يتحرى شفاء سقيم فيطلب ما يشفيه، [طلبه](٢) المريض أو لم يطلبه، فلما كان حاجتهم إلى من ينفق عليهم كحاجتهم إلى ما ينفق بين لهم الأمران(٤)، وقلت: مثاله من [غلب](ه) عليه مرة السوداء إذا طلب من الطبيب تناول الجبن فيقول عليك بمائة، كما أجيب عن قوله ﴿يسالونك عن الأهلة﴾ بقوله ﴿قل هي مواقيت للناس﴾ وإذا طلب مَنْ قهره الصفراء العسل فيقول له مع الخل، وعليه الآية التي نحن بصددها.

(٥٠٢) قوله ((إن الصنيعة)) ١٦) البيت، بعده:

١ ـ ني (د) "إعداده" والضمير يعود على الإنفاق.

٢ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٣- ما بين المعكونين في (م) 'طلب"، ولعل الصواب المثبت كما في (د و ي) وتفسير الراغب،
 وضير 'طالبه' عائد على الموصول في 'ما يشفيه'.

تغسير الراغب ل٣٠٩ب بتصرف.

ه. ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦\_ تيامه:

إن الصنيعة لا تكون صنيعة حتى يصاب بها طريق المصنع

وإذا صنعت صنيعة فاعمد بها لله أر لذري القرابة أر دع

البيتان في معجم الشعراء ص ٤٨١ ونسبهما إلى هذيل بن عبد الله الاشجعي، والأول في تمثال الامثال البيتان في معجم الشعرباً لعيسى بن يزيد البجلي، وهما بلا نسبة في الناخل في اللغة ص ٣٦، ٣٦، والأول

وإذا صنعت صنيعة فاعمد بها لله أو لذوي القرابة أو دع وهو يوضح البيت الأول، الصنيعة ما اصطنعت لأحد من خير، والمصنع محل الصنيعة أو مصدر ميمي.

(٥٠٣) قوله ((وعن ابن عباس)) ١١) جواب آخر مطابق لظاهر الجواب في الآية لكن السؤال متضمن لذكر المنفق مع المنفق عليه تقديره: ماذا ينفقون؟ وأين يضعونه وإليه ينظر الوجه الأول من قول الراغب.

(٥٠٤) قوله ((شيخ هِم)) الجوهري: [الهِم](٢) بالكسر الشيخ الفاني(٢).

(٥٠٥) قوله ((هي منسوخة بفرض الزكاة))(١) قال القاضي: ليس في الآية ما ينافيه فرض الزكاة لينسخ به(ه).

(٥٠٦) قوله ((﴿وهو كره لكم﴾ من الكراهة)) أي لا من الإكراه. قال في الأساس: وقد كره كراهةً وكرهته فهو مكروه، وتكره الشيء: تَسْخَطُه (٦)، وقال الزجاج: كرهت الشيء كُرْهاً [وكَرْهاً](٧) وكَرَاهةً

في اللسان ٢١٢/٨ بدون نسبة.

١- الاثر الذي أورده عن ابن عباس هو أن الآية ﴿يَالُونَكُ ماذا يَنْتُونَ﴾ نزلت في عبرو بن الجبوح وكان شيخا كبيراً ذا مال كثير فتال يا رسول الله: بباذا نتصدق وعلى من ننفق، فنزلت الآية، ذكره الواحدي في أسباب النزول ص٤٤ عن ابن عباس من طريق أبي صالح. وكذلك الطبري ٣٤٣/٢ وتال: سأل المؤمنون رسول الله ﷺ أين يضعون أموالهم فنزلت.

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ انظر الصحاح للجوهري ٢٠٦٢٠٠

٤ـ عزاه الزمخشري إلى السدي، وعزاه الطبري إلى ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة وعزاه إلى السدي أيضا من طريق أسباط، قال ابن الجرزي بعد أن ذكر القول بالنخ: والتحقيق أن الآية عامة في الفرض والتطوع فحكمها ثابت غير منسوخ لان ما يجب من النفقة على الوالدين والاقربين إذا كانوا فقراء لم ينسخ بالزكاة. نواسخ القرآن ص١٩٢.

ه- انظر تنسير البيضاري ١١٦١٠

٦\_ الأساس ص١٩١ بنصه،

٧ ما بين المعكونين ساقط من (م).

بالفتح والضم وكل ما في كتاب الله من الكره جائز فيه الوجهان لكن هنا الناس مجمعون على الضمة(١). الجوهري: الكره بالضم المشقة يقال: أقمت على كره أي مشقة، ويقال: أقامني فلان على كُرهِ بالفتح إذا أكرهك عليه، قال: وكان الكسائى يقول: الكررهُ والكُره لغتان (٢)، الراغب: قيل هما واحد، وقيل الكره بالفتح المشقة التي تنال الإنسان من خارج مما يحمل عليه بإكراه، وبالضم ما يناله من ذاته وهو ما يعافه إما طبعاً أو عقلاً [أو شرعاً ] (٢) ولهذا يصح أن يقول الإنسان في الشيء الواحد: إنى أريده أو أكرهه، بمعنى إنى أريده من حيث الطبع وأكرهه من حيث الشرع كقوله تعالى ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم ﴿(١) الآية، ذهب(ه) المصنف إلى أن الكره من الكراهة لا من الإكراه بناء على أنه لا يجوز أن يكرههم ويجبرهم على القتال، بل أنه تعالى أوجب عليهم القتال والحال أن في القتال كراهة عندهم بدليل قوله ﴿وعسى أن تكرهوا شبيئاً وهو خير لكم الله أسند الفعل إليهم، ولو كان بمعنى الإكراه لم يتطابق الكلام، ويجوز أن يكون إسناد الإكراه إلى الله على سبيل المجازر بمعنى أنهم لشدة كراهتهم للقتال بحيث لا طريق إلى أن يؤمروا (٧) به إلا على طريق الإجبار والإكراه كما مر بيانه في قوله تعالى ﴿ختم الله على قلوبهم﴾(٨)

١ انظر معانى القرآن للزجاج ٢٨٨/١ بتصرف.

٢\_ انظر الصحاح للجرهري ٢٢٤٧/٦ بتصرف.

٢ ما بين المعكونين ني (م) "أو شر" بسقوط المين.

٤- المنردات ص٢٦٩ بتصرف.

هـ نی (د و ي): "و دهب.

٢- قلت: هذا ليس بعواب فما المانع من أن يسند الإكراء إلى الله على سبيل الحقيقة كما هو ظاهر القرآن الكريم، فالكراهية من صفات الإنعال التي يغعلها الله تبارك وتعالى متى شاء إذا شاء كيف شاء، وأهل السنة يثبتون ذلك لله كما أثبته لنفسه على ما يليق بجلاله، قاله الدكتور صالح المغوزان، كما في شرح المقيدة الواسطية ص٥١، وقفية المجاز سبق بحثها في المأخذ الأول على المؤلف.

٧\_ نى (د و ي) يأمروا.

٨\_ البترة (٧).

في الوجه الرابع منه، ثم مطابقته لقوله ﴿عسى أن تكرهوا شبيئاً ﴾ على سبيل التذييل.

(٥٠٧) قوله ((﴿حملته أمه كرهاً ﴾))١١) قال المصنف: وكرهاً بالفتح والضم وهما لغتان في معنى المشقة(٢).

(٥٠٨) [قوله](٢) ((وعلى قوله)) أي جميع ما كُلِفُوه على نسق قوله ﴿وعسى أَن تكرهوا...﴾.

(٥٠٩) قوله ((وتحب خلافه)) أي النفس تحب خلاف ما كلفت به وهو شر له لأنه يفضي بها إلى الردى. قال القاضي: إنما ذكر ﴿عسى ﴾ لأن النفس إذا ارتاضت ينعكس الأمر عليها فلا يكون كرها عليها بل تستلذه، وفي قوله ﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ دليل على أن الأحكام تتبع المصالح الراجحة وإن لم يعرف عينها (١٤). وقال (٥) الزجاج: ومعنى كراهيتهم القتال أنه من جنس غلظه (٦) عليهم ومشقة (٧) لا أن المؤمن يكره فرض الله، لأن الله تعالى لا يفعل إلا ما فيه الحكمة والصلاح (٨).

١\_ الاحتاف (١٥).

٢\_ انظر الكشاف ٣/٥٤٤ عند تفسير الاية المذكورة من سورة الاحقاف.

٣ ما بين المعكونين مطموسة في (م).

٤ - تفسير البيفاري ١١٧/١ بنصرف.

هـ ني (ي) "تال"٠

٦ - ني (د): "ومعنى كراهيتهم له من جنس غلظه".

٧\_ تمام عبارة الزجاج: "... إنما كرهو، على جنس غِلْظِهِ عليهم ومشتته...".

٨\_ معاني الترآن للزجاج ٢٨٩/١ بتصرف.

(١٠٥) قوله ((عبد الله الحضرمي وثلاثة))(١) روي أنهم حكم(٢) بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة ونوفل بن عبد الله.

(۱۱) قوله ((ويبذعر))(۲) أي يتفرق الجوهري: ابذعروا تفرقوا قال [أبو](٤) السميدع(٥): ابذعرت الخيل إذا ركضت تبادر شيئاً تطلبه(٢). (٥١٢) قوله ((وما نسخت)) تتمة قول عطاء (٧) وتفسير لقوله

المعرام... والمالي رحمه الله تمالى: ولا خلاف بين أهل التأويل أن هذه الآية ﴿يالونك عن الشهر العرام... نزلت على رسول الله مَرَيّ في سبب قتل ابن الحضرمي وتاتله، ثم ساق رحمه الله تعة السرية التي بعثها رسول الله مَرِيّ لترصد قريثا، وسارت السرية تحت إمرة عبد الله بن جحش ومن معه من المهاجرين، فساروا حتى مرت بهم عير لقريش تحمل زبيباً وأدماً فيها عمرو بن الحضرمي وعثمان بن عبد الله بن المغيرة وأخوه نوقل والحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة وكان ذلك في آخر يوم من جماد الآخرة، فتشاور القوم في أمرهم، فأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم فقيل ابن الحضرمي واستؤسر عثمان بن عبد الله والحكم، وأنلت نوفل فأعجزهم، انظر التفاصيل في الطبري ٢/٨٤٨، وأسباب النزول للواحدي ص٤٠، وتنسير البنوي ا/٢٤٠، قال البنوي: فأما الحكم بن كيسان فأسلم، وأما عثمان بن عبد الله فرجع إلى مكة نمات بها كافراً وأما نوفل فتحطم مع فرسه يوم الخندق فقتله الله فطلب المشركون جيئته بالشين، فقال رسول الله مَرِيّ خذوه فإنه خبيث الجيئة خبيث الدية، وذكر ابن حجر خبر السرية التي فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه.. الحديث قال/أخرجه ابن إسحاق في المنازي والبيهتي في الدلائل والطبرائي، انظر الكافي الشاف ص١٤ـ٨١.

٢- ني (د و ي): الحكم وهو كذلك ني كل المعادر التي أوردت خبر السرية، وهو الحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة، أسلم في السنة الاولى حينما أسرته سرية عبد الله بن جحش نقدموا به على رسول الله بن إلى فاسلم وحسن إسلامه، حتى استشهد يوم بئر معونة، انظر أسد النابة ١/١٤ (١٢٢٦)، الإصابة (١/١٤).

٣\_ من قول الزمخشري: (( ... فيبذعر نيه الناس إلى معايشهم)). الكشاف ١٣٠/١.

٤\_ ما بين المعكوفين في (م) "ابن" والتصويب من الجرهري، وباقي النسخ.

٥- أحد بهشربس ، جد بني أي تُورلُوم ، كا مد دا علم بالعربية وللفر والمضار المناهم المعنان المناهم والمعنوبيم ما المان . ١- الصحاح للجوهري ١٨٨١٥ .

٧ .. هو عطاء بن أبي مسلم أبو عثمان واسم أبيه ميسرة وقيل عبد الله الخراساني، صدوق يهم كثيراً ويرسل ويدلس، وثقه أحمد وقال أبو حاتم: لا بأس به وذكره البخاري والعقيلي وابن حبان في الضعفاء، قيل عنه إنه من خيار عباد الله غير أنه ردي، الحفظ كثير الرهم مات سنة

((ما يحل للناس)) إلى آخره، أي فحلف بالله ما نسخت ١١١، وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله ﴿[فاقتلوا] (٢) المشركين حيث وجدتموهم﴾ (٣) قال القاضي: وهو نسخ الخاص بالعام وفيه خلاف، والأولى منع دلالة الآية على حرمة القتال في الشهر الحرام مطلقاً فإن ﴿قتال فيه كرة في حيز مثبت فلا يعم ١٤) (٥).

الله) قوله ((فوالمسجد الحرام) عطف على سبيل الله وعن المسجد الحرام، وكان و فالمسجد الحرام، وكان و فالمسجد الحرام) من صلة الصد، لأن المعطوف على الصلة في حكم الصلة، فكيف صح عطف فوكفر به على قوله فوصد عن سبيل الله قبل الفراغ منه، هذا معنى قول المصنف في الحاشية ((كيف صح العطف قبل الفراغ من المعطوف عليه وقد منعوا من ذلك)) وأجاب عنه من وجهين: أحدهما: أن قوله فوكفر به في معنى الصد عن سبيل الله فاتحادهما هو الذي سوغ ذلك كأنه قال: «وصد عن سبيل الله والمسجد الحرام»وقلت: يريد أن قوله فوكفر به عطف على فوصد عن سبيل الله والمسجد الحرام»وقلت: المعطوف على الله أي كفر بالله والمسجد التفسير، كأنه قيل: وصد عن سبيل الله والمسجد الحرام»وقلت؛ وحد عن سبيل الله والمسجد الحرام، في على في المعطوف على في المعطوف على في في المعطوف على في المسجد الحرام، ألا ترى إلى قوله فهم الذين كفروا وصدوكم عن وعن المسجد الحرام، ألا ترى إلى قوله فهم الذين كفروا وصدوكم عن

<sup>(</sup>۱۳۵هـ) تقریب التهذیب ص۳۹۲ (۱۶۰۰) سیر أعلام النبلاء ۱۶۰/۱، شذرات الذهب ۱۹۲/۱ ـ ۱۹۳۰.

١\_ قول عطاء الله بعدم النسخ نقله عنه ابن جرير عن طريق ابن جريج. انظر الطبري ٣٥٣/٢.

٢\_ ما بين المعكونين في كل النسخ "اقتلوا" والنظم التراني كما اثبتنا.

٣\_ التوبة (٥).

١- أقحم في (م) جملة قوله تعالى ﴿وصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام﴾ بين كلمتي: حيز فلا يعم، خطاً.

٥- انظر تفسير البيضاوي ١١٧/١.

المسجد الحرام (١٠). وثانيهما: أن موضع ﴿وكفر به﴾ عقيب قوله ﴿والمسجد الحرام إلا أنه قدم لفرط العناية(٢) عليه كما في قوله ﴿ولم يكن له كفواً أحد ﴾ (٢) كان من حق الكلام أن يقال: ولم يكن أحد كفواً له، إلا أنه قيل ﴿ولم يكن له فقدم قوله ﴿له ﴾ لفرط العناية، قال أبو البقاء: والجيد أن يكون متعلقاً بفعل محذوف دل عليه الصد، أي ويصدون عن المسجد الحرام كقوله تعالى ﴿هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام كقوله تعالى ﴿هم الذين كفروا وصدوكم فقد (٢) عظموا القتال في الشهر والمسجد فسألوا عنهما. وقال الزجاج: ﴿قَدَال مَ مَ مَنفَع بالابتداء و ﴿كبير الحرام منه أكبر عند الله، على الابتداء وكفر به الأماء أي أعظم إثماً ، والفتنة أكبر من القتل (٢).

(١٤٥) قوله ((ولا يجوز أن يعطف على الها في ﴿به﴾)) يعني عند البصريين لأنهم لا يجيزون العطف على المضمر المجرور إلا بإعادة الجار ولأنه يفسد المعنى، إذ لا معنى لقولنا: وكفر بالمسجد الحرام.

(٥١٥) قوله ((و﴿إِنَ استطاعوا﴾ استبعاد)) الله يكون استطاعة، وبعيد أن تكون استطاعة فتفرض كما تفرض المحالات لدلالة استعمال ﴿إِن﴾ في مقام التحقيق، وهذا التقرير يستدعي أن يجري

١ النتح (٢٥).

٢\_ ني (ي) "الناية".

٢\_ الإخلاص (٤).

٤\_ سبق عزو الآية.

هـ الإملاء ١٣/١ بتصرف.

٦۔ ني (ي) تبدو 'نتط' وهو خطأ.

٧\_ معاني الزجاج ٢٨٩/١ \_ ٢٩٠ بتصرف.

٨ عند الكشاف ١/١٦١ ((... استبعاد لاستطاعتهم)).

﴿حتى ١١٤) على التعليل دون الغاية.

(٥١٦) قوله ((على رده إليه)) هذا من حذف الفاعل وإضافة(٢) الرد إلى مفعوله أي يطاوعهم على ردهم إياه .

(٥١٧) قوله ((من ثمرات الدنيا وباستدامتها))(٢) نشر لقوله (حبطت أعملهم في الدنيا والأخرة أي يفوتهم ثمرات الإسلام بإحداث الردة وثواب الآخرة باستدامة الردة والموت عليها، ويريد بقوله ((ثمرات الإسلام)) هي أن لا يستحق من المسلمين موالاة ولا نصراً ولا غنيمة ولا ثناء حسناً وتبين زوجته(٤) ولا يستحق [الميراث](٥) من المسلمين ولا يكون آمناً لأنه يقتل عند الظفر به.

(۱۸) قوله ((وبها احتج الشافعي)) (۱۷) ووجهه أن الآية دلت على أن الردة إنما توجب الحبوط بشرط الموت على الردة فإذا لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط، فإن قيل هذا معارض بقوله (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله (۷۷) فالجواب أن هذا من باب حمل المطلق على [المقيد] (۱۸)، لأنا لو جعلنا مجرد الردة مؤثراً في الحبوط لم يبق للموت على الردة أثر في الحبوط أصلاً، ولو حملنا المطلق على المقيد لعملنا بمقتضى الدليلين، وفائدة الخلاف إنما تظهر فيما إذا صلى المسلم ثم ارتد ثم أسلم، قال الشافعي: لا قضاء [عليه] (۱۷) لما أدى قبل الردة وقال أبو حنيفة

١ ـ نى قوله تعالى ﴿حتى يردوكم عن دينكم﴾.

٢\_ ني (ي) "وإفانته" رهو خطأ.

٣\_ في الكشاف ((مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الإسلام وباستدامتها...)) ١٣١/١.

٤٠ قال ابن الاثير: بانت المرأة من زوجها أي انفصلت عنه ووقع عليها طلاقه، والطلاق البائن هو الذي لا يملك الزوج فيه استرجاع المرأة إلا بعقد جديد، انظر النهاية ١٧٥/١.

ه. ما بين المعكونين في (م) "البيزان" وهو تصحيف.

٦- أي احتج بهذه الآية على أن الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت عليها، انظر الكشاف ١٣١/١-

٧\_ المائدة (٥).

٨ ما بين المعكونين في (م): "المقدر" وهو تصحيف.

٩\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

يلزم قضاء ما أدى، والذي يشد من عضد الحمل على التقييد إيقاع ﴿وهو في الأخرة من الخاسرين﴾ حال (١) من المجرور في ﴿فقد حبط عمله﴾ وهو [مطلق وشايع] (٢) في الخسران وعطف ﴿وأوللك أصحاب النار هم فيها خلدون ﴾ على ﴿فأوللك حبطت أعمالهم ﴾ وهو تقييد لذلك المطلق وبيان لذلك المبهم.

(۱۹) قوله ((ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون))(۲) قال القاضي: أثبت لهم الرجاء إشعاراً بأن العمل غير موجب ولا قاطع في الدلالة لا سيما(١) والعبرة [بالخواتيم](٥) (٦) الراغب: وهذه المنازل الثلاثة التي هي الإيمان والمهاجرة والجهاد هي المعنية بقوله ﴿[اتقوا](٧) الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في [سبيله](٨)﴾(١) ولا سبيل إلى المجاهدة إلا بعد الإيمان ولا إلى جهاد الهوى في سبيله إلا بعد هجران الشهوات، ومن وصل إلى ذلك فحق له أن يرجوا رحمته(١٠).

١ ـ نى (د و ي): "حالاً".

٢ ما بين المعكونين ملحق في الحاشية في (م).

٣- ذكره الزمخشري في سيان أثر عن تتادة عند ترله ﴿أولئك يرجون رحمت الله﴾ قال رحمه الله: هؤلاء خيار هذه الأمة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وإنه من رجا طلب ومن خاف هرب، ١/١٦١، وذكره الطبري ٢/٣٥٦، وذكره أيضاً الميوطي مختصراً عن تتادة، انظر الدر ١/١٥١، واعلم أن الكثير من المفسرين ذكروا أن الآية ﴿أولئك يرجون رحمت الله...﴾ نازلة في عبد الله بن جحش وأصحابه حين قتلوا ابن الحضرمي، ظنوا أنهم إن سلموا من الإثم نليس لهم أجر، فنزلت، انظر الطبري ٢/٣٥٦.

٤- في (د و ي): "سيما" وهو كما عند البيضاوي.

٥ ما بين المعكونين في (م) "بالحق أنتم" وهو تصحيف.

٦- انظر تفسير البيضاري ١١٨/١ بنصرف.

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) وفي (د و ي) بزيادة واو "وانقوا" والنظم القرآني كما أثبتنا.

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "في سبيل الله" وهو تصحيف.

٩\_ البائدة (١٣٥).

١٠ تنسير الراغب ل١٣١٢ بتصرف.

(٥٢٠) قوله ((نزلت في الخمر أربع آيات إلى آخره)) قال(١) القفال (٢): الحكم في وقوع التحريم على هذا الترتيب لأنه تعالى علم أن القوم كانوا ألِفُوا شرب الخمر وكان انتفاعهم به كثيراً فعلم أنه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم فلا جرم استعمل في التحريم هذا التدريج وهذا الرفق(٣)، وقلت: مصداقه(١) ما روينا عن البخاري(٥) عن يوسف بن ماهك(١) أنه قال: قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لعراقي(٧) «إنما نزل أول ما نزل من القرآن سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار حتى إذا [ثاب] (٨) الناس إلى الإسلام [نزل](٩) الحلال والحرام ولو نزل أول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر أبدا، ولو نزل لا تزنوا قالوا (١٠) لا ندع الزنا» الحديث، ويدل على هذا التدرج قوله ﴿فهل أنتم

١ - ني (د) رتال.

٢- هو الإمام العلامة الفتيه الاصولي أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي التفال الكبير صاحب التصانيف إمام وقته بما وراء النهر وعنه انتشر فقه الشافعي هناك، من مصفاته: التنسير الكبير ودلائل النبوة ومحاسن الشريعة وأدب القضاء وشرح الرسالة وغيرها وتفسيره قيم لولا نصره للاعتزال، ينقل عنه الرازي كثيراً مما يوافق مذهب المعتزلة وتُقل عن ابن عماكر قوله: بلغني أنه كان مائلاً عن الاعتدال قائلاً بالاعتزال في أول أمره ثم رجع إلى مذهب الإشعري، قال النووي: القفال هذا هو الكبير يتكرر ذكره في التفسير والحديث والاصول بخلاف القفال الصغير المروزي فإنه يتكرر في الفته خاصة. (ت ٥٦٥هـ) وقيل (٦٦٦هـ). انظر سير أعلام النبلاء الصغير المروزي فإنه يتكرر في الفته خاصة. (ت ٥٦٥هـ) وقيل (٦٦٦هـ). انظر سير أعلام النبلاء المضرين للداودي ١٩٨٨، الإنساب للسماني ١٩٨٤ه.

٣- انظر ما قاله التفال بنصه في تفسير الرازي (١٥/٦).

٤ ني (د ر ي): "رمصداته".

هـ كتاب نظائل القرآن باب (٦) ٨/٥٥٨ ح(٢٩٩٣).

٦- هو يوسف بن ماهك بن بُهْزاد الغارسي المكي، تابعي ثقة، توفي (١٠٦) وتيل غير ذلك، انظر
 تقريب التهذيب ص١١٦، سير أعلام النبلاء ٥٨/٠.

٧ ـ قال ابن حجر: "أي رجل من أهل العراق لم أقف على اسمه".

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "أثاب" والعواب هو الشبت كما في (د و ي) ورواية البخاري. تال
 الجوهري: ثاب الرجل يثوب ثرباً وثوباناً بمعنى رجم بعد ذهابه، الصحاح ١٤٤/١.

٩\_ ما بين المعكونين في (م) "نزلت" والشبت هو الموافق لرواية البخاري.

١٠ كذا في كل النسخ وعند البخاري \*لقالوا... \*.

منتهون (۱) لأنه كما قال (۲) أبلغ من صريح النهي (۲). كما أنه ذكر عقيب الصوارف ولاستعمال (هل في غير مقتضاها، قال الزجاج: معناه التحضيض على الانتهاء والتهدد على ترك الانتهاء (١).

(٥٢١) قوله(٥) ((فشجة موضحة)) نصب على أنه مفعول مطلق من شجة والموضحة الشجة التي توضح العظم.

(٥٢٢) قوله(٢) ((ونبت فيه الكلا لم أرعه))(٧) الأساس(٨): رعت الماشية الكلا وارتعت ورعاها صاحبها، وهو راعي الإبل(١٠)، وهو يحتمل وجهين: أحدهما: أنه مجاز عن الأكل على التوسعة، قال(١٠) في قوله تعالى في رويع ويلعب (١١) يريد نتسع في أكل الفواكه وغيرها(١٢)، وثانيهما: الأصل لم ترعه ماشيتي، فحذف المضاف، أي ماشيته وأقحم المضاف إليه، أي ضمير المتكلم مقامه فانقلب الفعل من لفظ الغائب إلى المتكلم، كذا

١\_ البائدة (١١)-

٢\_ أي كما قال الزمخشري عند تفسير هذه الآية من سورة المائدة.

٢\_ انظر الكشاف ٢٦٢/١.

٤\_ انظر معاني الزجاج ٢٩٢/١.

هـ كلمة "قوله" مطموسة في الاصل.

٦ كلمة "قوله" مطموسة في الاصل.

٧ مذه قطعة من أثر ساقه الزمخشري عن علي رضي الله عنه ونيه "ولو وقعت قطرة من الخبر في بحر ثم جف ونبت فيه الكلأ لم أرعه" انظره في الكثاف ١٣٣/١ وساقه ابن حجر في الكاف الشاف ص١٨ تحت رقم (١٤٣) وقال: لم أجده.

٨ في (د) اتحمت كلمة "الراغب" قبل كلمة الاساس وهو خطأ.

٩\_ الأساس ص١٦٩ نماء

١٠ أي الزمخشري عند تنسير الاية المذكورة من سورة يوسف.

۱۱\_ يوسف (۱۲).

١٢\_ انظر الكشاف ٢٤٤/٢.

قدر محيي السنة في ﴿يرتع﴾ (١)، والمصنف(٢) في قوله ﴿لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين﴾ (٢) وهذا أبلغ، ومقام الإغراق في الوصف له أدعى.

(٥٢٣) قوله ((الخمر ما غلى واشتد)) الراغب /[١٥١٠]: الخمر ستر الشيء ويقال لما يُسْتَر به الكن الخِمار صار في التعارف لما تغطي به المرأة رأسها، وخمرت الإناء غطيته وكذلك خمرت العجين، وسميت الخميرة لكونها مخمورة والخمار الموروث من الخمر جُعل بناؤه بناء الأدواء نحو الكباد والصداع، وخامره الحزن إذا استولى عليه حتى ستر فهمه وبنحوه سمى غَمْاً وأصله الستر(٤) (٥).

(١٤٤) قوله ((قمرثهُ)) ١٦) أي غلبته في القمار، ((يخاطر)) ١٥) أي يراهن ويقامر.

(٥٢٥) قوله ((أقول لهم بالشعب إذ ييسروني)) تمامه: «ألم تعلموا أني ابن فارس زهدم»(٨).

١١ـ انظر تفسير البغري ٢٢٠/٤ وتدر الرجه الأول تاثلاً: \*أي نرتع بمعنى الاتساع في أكل الفواكه
 وغيرها\*.

٢٠ـ أي الزمخشري عند تفسير الآية المذكررة من سورة الكهف كما في الكشاف ٣٩٥/٢ وقد ذكر
 مناك الرجه الثاني.

٢\_ الكهف (٦٠).

٤\_ في (د و ي): "من الستر" وهو كما في تفسير الراغب.

٥- تفسير الراغب ل٣١٢ - ٣١٣ بتصرف.

٦- من قول الزمخشري ((يقال يسرته إذ قمرته واشتقاقه من اليسر)) الكشاف ١٣٢/١.

٧- أي قول الزمخشري ناقلاً عن ابن عباس "كان الرجل في الجاهلية يخاطر على أهله وماله" انظر الكثاف ١٣٢/١ وتمام الاثر عن ابن عباس رضي الله عنهما: كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على أهله وماله نأيهما قمر صاحبه ذهب بأهله وماله.. انظر الطبري ٢٥٨/١، والبنوي ٢٥٢/١.

٨ـ البيت لسحيم بن وثيل اليربوعي وهو ني اللسان ٥/٢١٨، وهو أيضا ني مشكل ابن تتيبة ص١٩٢ وعنده: يأسرونني بدلاً من "ييسروني"، وهو أيضا ني الدر المصون ٤٠٥/١ وعنده "ألم تيئسوا...".

ييسرونني (١) أي يقتسمونني كما تقتسم أعضاء الجزور في الميسر. قال الزجاج: الميسر إنما كان قماراً (٢) في الجزور خاصة وجعل كل القمار قياساً عليه (٢)، يقول الشاعر: إنهم أخذوا فداءه فاقتسموا، فكأنهم اقتسموا نفسه، والشعب موضع، وزهدم اسم فرس، وفي رواية صاحب المطلع: ألم تيأسوا موضع «ألم تعلموا» وهو في لغة النخع «ألم تعلموا» وفيه قوله تعالى ﴿أفلم ييأس الذين عامنوا ﴾(١) أي أفلم يعلم، وقال صاحب المطلع: كانت لهم عشرة أقدح تسمى الأزلام ذوات الأنصباء (٥)

۱ نی (ي) ديوسرونني٠٠

٢ - ني (د): "إنها كان ميسرا تمارا ..."-

٣\_ معانى الزجاج ٢٠٣/٢ بتصرف.

٤\_ الرعد (٣١).

٥- إليك أيضًا ما ذكره الشوكاني رحمه الله عند تغسيره للميسر فنيه زيادة إيضاح فقال: والميسر في الآية تمار العرب بالازلام، وسهامه أحد عشر منها سبعة لها فروض على عدد ما فيها من الحظوظ، الأول النَّذُ بنتح الناء بعدها معجمة وفيه علامة واحدة وله نصيب وعليه نصيب، الثاني التوأم بنتح المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح الهمزة، وفيه علامات وله وعليه نصيبان، الثالث الرقيب ونيه ثلاث علامات وله وعليه ثلاثة أنصاء، الرابع الحلس بمهملتين الأولى مكسورة واللام ساكنة وفيه أربع علامات وله وعليه أربعة أنصاء، الخامس النافر بالنون والفاء المهملة ويتال: النانس بالسين المهملة مكان الراء ونيه خس علامات وله وعليه خسة أنصباء، السادس المسبل بضم الميم وسكون المهملة وفتح الباء الموحدة وفيه ست علامات وله وعليه ستة أنصاء السابع المعلى بضم الميم وفتح المهملة وتشديد اللام المفتوحة ونيه سبم علامات وله وعليه سبعة أنصباء وهو أكثر السهام حظاً وأعلاها قدراً، فجملة ذلك ثمانية وعشرون فرداً والجزور تجعل ثمانية وعشرين جزءاً، هكذا قال الاصمعى، وبتى من السهام أربعة أغنالاً لا فروض لها وهي المنيح بنتح الميم وكسر النون وسكون الياء التحتية وبعدها مهملة والسفيح بغتج المهملة وكسر الغاء وسكون الياء التحتية بعد مهملة، والوغد بفتح الراو وسكون المعجمة بعدما مهملة، والضعف بالمعجمة بعدما مهملة ثم فاء، وإنما ادخلوا هذه الاربعة التي لا فروض لها بين ذرات الغروض لتكثير السهام. وقد قال ابن عطية: إن الاصمعي أخطأ في توله: إن الجزور تقسم على ثمانية وعشرين جزءاً، إنما تقسم على عشرة أجزاء. اهـ بتصرف من تفسير الشوكاني ٢١١/١-

منها سبعة: الفَذُّ وله سهم وفيه فرض والتوأم وله سهمان وفيه فرضان [و](١) على هذا الرقيب والحِلْس والنافس والمُسْبِل والمعلَّى على على واحد منها سهم وفرض، [والتي](٢) لا حظوظ لها: المنيح والسفيح(٣) والوَغْدُ وهي الثلاثة [تسمى](٤) أغفالاً لخلوها (٥) عن السمات وإنما تخلط بذوات السهام في الربابة وهي خريطتها ليكثر عددها ويؤمر الحُرْضة(٦) الإجالة وهو الضارب ولهذا تسد عيناه عند الضرب، وإذا أرادوا أن ييسروا اشتروا جزوراً نسيئة ويضرب للسبعة الياسرين ليعلم من ْ يجب عليه الثمن تم ينحرونه قبل أن ييسروا ويقسمونه عشرة أقسام، وهو قول أكثر الأئمة، وقال الأصمعي: ثمانية وعشرين سهماً ، ولو كان كما قال لا يظهر الفوز والغرم، وإذا ضرب القداح وخرج الفذُّ وله نصيب واحد أخذ صاحبه عُشْر أعشار الجزور وسلم من غرم الثمن واعتزل القوم وإن كان الذي خرج أولاً التوأم أخذ صاحبه عُشْرين من أعشار الجزور وسلم واعتزل وكذلك كل خارج منها إلى المُعلَّى فإن صاحبه يأخذ من أعشار قدحه ويعتزل ثم يعيد الحُرْضَة الإجالة ثانية ثم يخرج سهما فإن خرج بعد الفَذُّ التوأم أخذ صاحبه السهمين وسلم واعتزل وإن كان الرقيب أخذ ثلاثة أسهم على هذا يجيلها مرةً بعد أخرى ويُخرج في كل مرة سهماً إلى أن يستغرق الأجزاء العشرة من الجزور ويظهر الفوز والغرم، فإن فضلت حُصَصُ السهام على أعشار الجزور كما إذا خرج أولاً المعلّى ثم المسبل [نهذه ثلاثة عشر نصيباً ، أخذ صاحب المعلى سبعة من الأعشار وصاحب المسبل](٧) ثلاثة

١\_ ما بين المعكوفين ساتط من (م).

٢\_ ما بين المعكوفين في (م) "التي" بدون واو.

٣\_ ني (ي) "السيح".

٤ ما بين المعكوفين ساتط من (م).

هـ ني (ي) "تخلوها" رهو تصحيف.

٦- قال في الصحاح: الحرضة الذي يضرب للأيسار بالقداح، ولا يكون إلا ساقطاً برَماً، ١٠٧١/٣.

٧\_ ما بين الممكونين ساقط من (م).

وغرم له الذين لم تخرج سهامهم قيمة ثلاثة أعشار مع ثمن الجزور بعد سهامهم، فقس على هذا، تم كلام صاحب المطلع(١).

(٢٦٥) قولم ((ويسمونه البَرَمُ)) الجوهري(٢): هو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر(٢).

النهاية: الأبرام: اللئام واحده (٤) بَرَمُ بفتح الراء (٥).

(۱۷) قوله ((إياكم وهاتين اللّعبتين المشؤمتين)) (۱) روينا عن مسلم (۷) وأبي داود (۸) عن بريدة أن رسول الله على قال: «من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في دم خنزير (۹) وفي رواية أبي داود «غمس (۱۰) يده في لحم خنزير ودمه » عن مالك (۱۱) وأبي داود (۱۲) «من

<sup>- -1</sup> 

٢\_ كلمة "الجوهري" ساتطة من (ي).

٢\_ انظر الصحاح ١٨٦١/٠

٤ ـ ني النهاية: "واحدهم".

هـ النهاية في غريب الحديث والاثر ١٢١/١ بتصرف.

٦- الحديث بنحو هذا رواه أحمد في السند ا/٢٤٤ عن ابن مسعود وفيه الكعبتان الموسومتان..." ورواه البخاري في الادب العفرد ص ٤٤ عن ابن مسعود ولفظه "اتقوا هاتين الكعبتين المشؤمتين اللتين يزجران زجراً" باب إثم من لعب بالنود من حديث أبي الاحوص عن ابن مسعود فذكره وليس فيه "فإنهما من ميسر العجم" ورواه البيهتي كتاب الشهادات باب كراهية اللعب بالنود... من حديث أبي الاحوص عن ابن مسعود به ولفظه "إياكم وهاتين الكعبتين" انظر الزيلمي ح(١٠١) وابن حجر ح(١٥٥) وقد استوفيا الكلام عن الحديث.

٧ كتاب الشعر باب (١) ١٩/١٥ ح(٢٢٦٠) بلغظه.

۸ـ كتاب الادب باب النهى عن اللمب بالنرد ١٣٠/٥ ح(٤٩٣٩).

٩ كذا في كل النسخ وإكمال الحديث عند مسلم "نكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه".

١٠. ني (د) "وغمس" ورواية أبي داود كما أثبتنا بدون واو.

١١ ـ ني الموطأ كتاب الرؤيا باب ما جاء ني النرد ١٥٨/٢ ح(٦).

<sup>11.</sup> كتاب الادب باب (٦٤) ح(٢٩٣٨) واللفظ له، وقال الالباني: حسن، كما في صحيح سنن أبي داود ٩٣٣/٣ ح(١٢٩) وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي، انظر المستدرك ١/٠٥٠

لعب بنرد(١) أو نردشير فقد عصى الله ورسوله».

(٥٢٨) قوله (٢) ((وقرى، إثم كثير)) بالثاء المثلثة حمزة والكسائى (٣).

(٥٢٩) قوله(٤) ((الجهد))(٥) النهاية: الجُهد بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة، وقيل المبالغة والغاية، و[قيل](٦) هما لغتان في الوسع والطاقة(٧)، وأما المشقة والغاية فالفتح لا غير (٨).

(٥٣٠) قوله(٩) ((خذي العفو مني تستديمي مودتي)) الشعر لأبى الأسود الدؤلى(١٠) يخاطب به امرأته، وتمامه:

ولا تنطقي في سورتي حين أغضب.

سورة الغضب: شدته وحدته. بعده (١١).

فإني رأيت الحب في الصدر والأذى إذا اجتمعا لم يلبث الحبُّ يذهب(١٢)

١\_ قال صاحب النهاية: التَّرد: اسم أعجبي معرب، وشير بمعنى حلو. انظر النهاية ١٩٥٠-

٢\_ "قوله" مطموس في (د).

٣\_ وقرأ الباقون بالباء، انظر السبعة لابن مجاهد ص١٨٦، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١٩١/١.

٤\_ "توله" مطموسة في (د).

هـ أي قول الزمخشري ١٣٣/١ ((﴿ الْعَفُو ﴾ نقيض الجهد))-

٦ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ من توله "وقيل المبالنة" إلى توله "في الوسع والطاقة" مكرر في (م).

٨\_ النهاية في غريب الحديث ٢٢٠/١ بتصرف.

٩\_ • توله• مطموسة ني (د).

١٠ هو ظالم بن عمرو بن جندل بن سنيان من كنانة، وقيل: هو ظالم بن عمرو بن سنيان بن يعمر، مختلف في اسمه ونسب، يعد من الشعراء والتابعين والمحدثين والبخلاء والتحويين والنقهاء، الاكثر على أنه أول من وضع كتاباً في العربية ونقط المصحف، صحب علياً رضي الله عنه وشهد معه صنين، وولي البصرة لابن عباس، (ت ١٦٧) وقيل (١٦١). انظر ترجمته في طبقات الشعراء لابن قتية ص٨٨، ومعجم الادباء ٣٦٦/٣.

۱۱ نی (د ر ي): "ربعده".

١٢ البيتان لابي الاسود الدولي قيل يخاطب امرأته وقيل ابنته، انظرهما في ديوانه ص١٤١٠ وانظرهما أيضاً في عيون الاخبار ٧٧/٤ (القاهرة ١٣٤٣). وقيل إنهما لاسماء بن خارجة.

المعنى إن أردتي دوام المودة وبقاء المحبة فخذي السهل وهو أن لا تنطقي في حال حدتي وشدة غضبي، فإن الحب والأذى إذا دخلا في الصدر لا يلبث الحبُّ معه، فهما ضدان لا يجتمعان.

(٥٣١) (١) ((وقرىء بالرفع والنصب)) أبو عمرو: «قل العفو» بالرفع والباقون بالنصب(٢).

(٩٣١) [قوله] (١) (إن رجلاً أتاه ببيضة)) الحديث من رواية أبي داود (١) عن جابر قال: «كنا عند رسول الله على إذ جاء رجل بمثل بيضة من ذهب فقال: يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها، فأعرض عنه [رسول الله على فقال مثل ذلك فأعرض عنه فأتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه فأتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله على [فخذفه بها فلو أصابته لأوجعته أو لعقرته، فقال رسول الله على أراد ياتي أحدكم بجميع ما يملك فيقول هذه صدقة ثم يقعد يستكف (٧) الناس، خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى » النهاية: «عن ظهر غنى» أي ما كان عَفْواً قد فضل عن غنى، وقيل: أراد ما فضل عن العيال، والظهر قد يزاد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً ، كأن صدقته مسندة إلى ظهر قوي من المال (٨).

(٥٣٣) قوله ((فخذفه)) بالخاء /[ت١١٢] المعجمة، وعلى ما روينا

١ "قوله" مطموسة في (د).

٢ــ انظر السبعة لابن مجاهد ص١٨٢، والكشف ٢٩٢/١-

٣ ما بين المعكرنين ساقط من (م).

٤٠٠ بنحوه في كتاب الزكاة باب الرجل يخرج من ماله ٢١٠/٢ ح(١٦٧٣) وله رواية أخرى مختصرة.
قال الإلباني في ضعيف سنن أبي داود ص١٦١ ح(٢٦٦): ضعيف، إنها يصح منه جملة: "خير الصدتة...".

٥- ما بين المعكرفين ساقط من (م).

٦- الجملة التي بين المعكونين جاءت متأخرة عن مرضها الصحيح في (م).

۷\_ نی (د) "نیستکف".

٨ انظر النهاية في غريب الحديث ١٦٥/٣.

بالحاء المهملة، النهاية: الخَذْفُ رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتيك ترمى بها أو ترمى بها بالخشب(١) (٢).

(٣٤) قوله ((يتكفف))(١) أي يمد كفه يسأل الناس.

(١٥٥) قوله(٥) ((وإما أن يتعلق بيبين)) عطف(٢) على قوله ((إما أن يتعلق بـ (يتفكرون)) (٧) فعلى أن يتعلق بتتفكرون المشار إليه بقوله (كذلك) (٨) إما جواب السؤال الثاني وهو قوله (قل العفو) وهو لكونه إرشاداً إلى الأصلح في النفقة وقد وقع مشبها به لبيان الآيات، يدخل فيه سائر الأحكام الشرعية مما له مدخل في تحري الأصلح، وإليه الإشارة بقوله ((فتأخذون بما هو أصلح لكم)) هذا بالنظر إلى العفو في الإنفاق نفسه، وأما بالنظر إلى أن يقع الإنفاق راجع إلى السائل ووقع مشبها به فيدخل(١) فيه الكلام في تحري إيثار ما فيه النفع من الدارين، المنفق على سبيل القصد من غير (١٠) تقتير ولا تبذير أبقى لمال المنفق وأنفع له من الإسراف، وفيه تنبيه على أن إيثار الآخرة على الدنيا لكونها أبقى وأكثر نفعاً من شيمة العارف بالأمور المتفكر فيها، وإليه الإشارة بقوله ((أو تتكفرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما وأكثرهما منافع)) وأما إذا كان المشار (١١) إليه متعلق جواب السؤال الأول وهو

١ نى (د) "الخشب" وهو تصحيف.

٢ ـ تمام عبارة الجوهري: ٩٠٠٠ أو تتخذ مِخْذَفَة من خشب ترمى بها الحماة بين إبهامك والسبابة٠٠

٣\_ النهاية في غريب الحديث ١٦/٢ بتصرف.

٤ ني (د) 'يكتنف' رهو تصحيف.

هـ "قوله" مطبوس في (د).

٦ كلمة "عطف" ساتطة من (د).

٧ الكلام في متعلق قوله تعالى ﴿فى الدنيا والاخرة﴾ ذكر الزمخشري عدة أوجه، انظر الكشاف
 ١٣٣/١.

٨\_ أي قوله تعالى ﴿كذلك يبين الله لكم الأيات لعلكم تتفكرون﴾.

٩\_ كلمة 'فيدخل' غير واضحة في (د).

١٠- كلمة "غير" سائطة من (د).

١١\_ أي بقوله تعالى ﴿كذلك يبين الله لكم الايلت...﴾.

قوله ﴿وائمهما﴾ (١) فالمعنى ما قال: ((لتتكفروا في عقاب الإثم في الآخرة والنفع في الدنيا)) إلى آخره، وعلى أن يتعلق ٢١) بقوله ﴿يبين﴾ يكون قوله ﴿تتفكرون﴾ عاماً فيما يُتفكر فيه أو مطلقاً، ويكون المشار إليه بـ ﴿كذلك﴾ جميع ما سبق من أول السورة أو جميع ما بين في التذييل، والمعنى: مثل هذا [البيان] ٢١) المذكور في كل ما تأتون وتذرون يبين الله لكم الآيات في أمر الدنيا والآخرة، لعلكم تتفكرون في جميع ذلك أو [تكونون] (١) من أهل التفكر ومن زمرة المتدبرين، وقال صاحب المرشد (٥): واختلفوا في ناصب ﴿في الدنيا والأخرة﴾ منهم من قال إنه منتصب بـ ﴿يبين قال إنه منتصب بـ ﴿يبين الله﴾ والوجهان جيدان، فلا يوقف على قوله ﴿تتفكرون﴾ لئلا يلزم الفصل بين العامل والمعمول، والوقف التام عند قوله ﴿في الدنيا والأخرة ﴿٢١).

(۸۲۹) [قوله](۷) ((وقد حملت المخالطة على المصاهرة))(۸) النهاية: الصِّهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج(۹). قال الزجاج: كانوا يظلمون اليتامى فيتزوجون منهم العشر (۱۰) ويأكلون

١ ـ نى (د و ي) "أثمهما" بحذف الواو-

٢\_ أي قوله تعالى ﴿في الدنيا والاخرة...﴾.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

إ\_ ما بين المعكونين ني (م) "تكون" وهو خطأ.

ه محمد بن عيسى العماني أبو عبد الله النحوي من كبار أهل الادب أخذ عن أبي إسحاق الزجاج وعنه علي بن محمد بن الحسن الحربي، انظر ترجمته في نزهة الإلباء ص١٣٠، والبنية ١٢٠٦، وكتابه المرشد في الوقف والابتداء مخطوط توجد منه نسخة غير كاملة في قسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية.

٦- ذكر بعضه مختصر المرشد، انظر المقصد لتلخيص ما ني المرشد ني الرقف والابتداء للأنصاري ص١١٠.

٧ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٨ـ أى في قوله تعالى ﴿وإن تخالطوهم فإخوانكم...﴾.

٩\_ انظر النهاية ٦٣/٣.

١٠. أي من أمهات اليتامي. انظر حاشية معاني الزجاج ٢٩٤/١.

أموالهم مع أموالهم فشدِّد عليهم في أمر اليتامى تشديداً خافوا معه التزوج بنساء اليتامى ومخالطتهم فأعلم الله تعالى أن الإصلاح لهم هو خير الأشياء وأن مخالطتهم في التزويج مع تحري الإصلاح جائزة (١) ويجيء تفسير الآية في النساء إن شاء الله(٢).

(٣٧٥) قوله ٢٦) ((لحملكم على العنت)) الراغب: المعانتة كالمعاندة لكن المعاندة أبلغ لأنها معاندة فيها خوف [وهلاك](٤) ولهذا يقال: عنت فلان إذا وقع في أمر يخاف منه التلف يعنت عنتاً ، ويقال: عنته غيره قال تعالى ﴿عزيز عليه ما عنتم﴾(٥) ٢٠).

(٥٣٨) قوله ((لعنتكم بطرح الهمزة)) قرأ البزي(٧) من رواية أبي ربيعة (٨) عنه بتليين الهمزة والباقون بتحقيق الهمزة، قيل أسقط في الكتابة ما أسقط في القراءة من الهمزة(٩).

١\_ انظر معانى الزجاج ٢٩٤/١.

٢ في (د) بزيادة: "تعالى".

٢\_ كلمة "توله" ساقطة من (د).

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) وني (د): "ملاك" بدون واو.

هـ التوبة (١٢٨).

٦ـ المغردات ص٢٤٩ بتصرف٠

٧- هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم بن نافع بن أبي بَرَّة أبر الحسن البرِّيُّ، المقري مؤذن المسجد الحرام أربعين عاماً، ومولى بني مخزوم، قرأ على عكرمة بن سليمان وأبي الاخيرط وغيرهم وعنه: أبو ربيعة وإسحاق الخزاعي والحسن بن الحباب وغيرهم، معرنة القراء الكيار ١١٩/١، غاية النهاية (١١٩/٢).

٨ـ محمد بن إسحاق بن أعين أبو ربيعة الرّبعي المكي المقري، مؤذن المسجد الحرام، قرأ على البزي وعرض على قنبل وصنف قراءة ابن كثير، وعليه محمد بن الصّبّاح ومحمد بن عيسى وغيرهم (ت ١٩٤) وهو أجل أصحاب البزي في زمانه. معرنة القراء الكبار ١٩٢٨، غاية النهاية (١٩٨٢).

٩ انظر البحر المحيط ٢/١٥٠٠.

(٥٣٩) قوله(١) ((﴿ولا تنكحوا﴾ قرى، بضم التا،)) قال الزجاج: هذا وجه ولا أعلم أحداً قرأ به(٢) (٢).

(٥٤٠) قوله ((وكذلك(١) ولعبد مؤمن)) أي: ولعبد(٥) مؤمن حراً كان أو عبداً. الراغب: فيه إشارة مجملة إلى فضل العبد المؤمن على الحر المشرك، وبيان فضيلته يحتاج إلى مقدمة وهي: أن الشيئين إذا تُشُكِك أيهما أفضل أخذت كل واحد منهما مع ضد الآخر فأيهما هو المؤثر فحكمت له مثاله إن شك في العلم والغنى أيهما أفضل، تقول: انظر هل الغنى مع الجهل أفضل أم الفقر مع العلم؟ فإذا علمت أن الفقر مع العلم أفضل من الجهل مع الغنى علمت أن العلم أفضل من الغنى عفإذا أثبت(٢) ذلك، والعبد هو الذي مُلك منافعه مدة ، والحر هو الذي لم تُملك منافعه الدائم والمشرك هو المستحق للعقاب والمؤمن هو المستحق للثواب الدائم والمشرك هو المستحق للعقاب الدائم فينظر هل من ملك منافعه مدة ثم أثيب دائماً أفضل؟ أم من لم العبد المؤمن خير من الحر المشرك(٢).

(١٤٥) قوله ((أي يدعون إلى الكفر)) تفسير لقوله ﴿يدعون إلى النار﴾ أي الكفر المؤدي إلى النار.

(٤٢) قوله ((يعنى وأولياء الله)) أي حذف المضاف وأقيم

١ــ النص رقم (٥٣٨) جاء متأخراً عن النص رقم (٥٣١) ني (م) والترتيب الصحيح هو ما أثبتناء كما
 ني الكشاف وباتي النسخ.

٢\_ معانى القرآن للزجاج ٢٩٥/١ بتصرف.

٣- قلت: قال أبو حيان: وقرأ الاعبش: ولا تُنكِحوا المشركات، بضم التا، من أنكح، أي لا
 تُنكحوا أنغسكم المشركات، اهم البحر المحيط ١٦٢/٢.

٤ - نى (د و ى): "كذلك" بدرن الواو-

هـ ني (ي) "أي ما ولعبد" وهو خطأ.

٦ في (د و ي): "ثبت" وهو كما في تنسير الراغب،

٧ ـ تفسير الراغب ق١٣١٦ بنصرف.

المضاف إليه مقامه(١) تفخيماً لشأنهم روإنما قَدَّر المضاف لأن قوله ﴿بَإِذَنه وَلاَنه ولَاللّه وَلَانه وَلاَنه ولَا لَا لَاللّه وَلَانه

(على غيرهم)) صح بغير «لا» من نسخة المعربي، وفي نسخة الصمصام ((وأن لا يؤثروا على غيرهم مع لا)) وقال المطرزي، الصواب: وأن لا يؤثر عليهم غيرهم،

(١٤٤) قوله ((﴿باذنه﴾ بتيسير الله وبتوفيقه للعمل)) قال المصنف (٨): هو مستعار من الأذن الذي هو تسهيل للحجاب (٩)، وذلك [ما

١- أي يكون التقدير على ما ذهب إليه: ((وأوليا، الله يدعون إلى الجنة...)) انظر الكشاف ١٣٤/١.

٢ ـ ني (ي) "بأنه" بطرح الذال وهو تصحيف.

٢- قلت لا يسلم أنه لا يستقيم من غير تقدير، نما ذهب إليه الطيبي مناده نني الكلام عن الله لان الدعاء يكون بالكلام الذي هو الامر والنهي، وهذا التفسير خلاف ما فسر به أثمة السلف هذه الآية، قال الطبري رحمه الله: "أما قوله ﴿بإذنه﴾ فإنه يعني أنه يدعوكم إلى ذلك بإعلامه إياكم سبيلة وطريقه الذي به الوصول إلى الجنة والمنفرة" انظر جامع البيان ٢٨٠/١، وانظر تفسير ابن كثير ١/٥٢٠.

إلى ما بين المعكونين في (م) "بأعداء الله" وهو خطأ.

هـ "ترله" مسوحة ني (ي).

٦- أبو النتح ناصر بن عبد السيِّلا بن علي الخوارزمي شيخ المعتزلة، كان رأساً في ننون الادب وداعية إلى الاعتزال، من مصناته: اللطينة في النحو وشرح المقامات، والإتناع في اللغة، والمغرب في ترتيب المعرب في ألفاظ الفقها، (ت ١٦٠). سير أعلام النبلا، ٢٢/٨٦، معجم الادباء ٥/١٥، بنية الوعاة ٢١١/٦.

٧\_ لم أجده في كتاب المغرب للمطرزي، وهو أحد مصادر الطيبي حيث صرح بذلك في آخر كتابه.

٨ـ انظر الكثاف ٢٤٠/٣ عند تنسير توله تعالى ﴿وداعيا إلى الله بإذنه وسراجاً منيرا﴾ بنحو ما
 ذكر الطيبي٠.

٩- كذا ني كل النسخ ولعل الاوضح أن تكون العبارة: هو تسهيل الحُجّاب، أي للدخول على
 المالك كما يغهم ذلك من كلام الزمخشري ٢٤٠/٣.

يمنحهم](١) من اللطف والتوفيق(٢).

(٥٤٥) قوله ((المحيض مصدر)) قال الزجاج: يقال: حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً، وعند النحويين: أن المصدر في هذا الباب بابه «المفعل» لكن «المفعل» جيد بالغ(٢) (١).

(١٦٤٥) قوله ((فاجتنوبهن أي فاجتنبوا مجامعتهن)) وهو كقوله (ه) تعالى ﴿حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم﴾ (١) أي نكاحهن /[ت٢١١٠] وفيه مبالغة ولذلك وصف المحيض بالأذى ورتب عليه الحكم بالفاء.

(٧٤٥) قوله ((وروى محمد(٧) حديث عائشة رضي الله عنها))، وحديثها مذكور في الموطأ (٨) فيه(١) بدل سفلتها أسفلها (١٠)، السافلة

١ ـ ما بين المعكونين في (م): "لا يمنحهم" والصواب الشبت.

٢\_ راجع الحاشية رتم (٧) تحت الفقرة رتم (٢٤٥).

٣ـ مَكْبِل ومنكل كلاهما مهدر ميمي، منعل محاض، ومنبِل محيض وهو الاقيس لان المفارع مكسور العين، كما في معانى الزجاج ٢٩٦/١ (ح).

٤\_ معانى الزجاج ٢٩٦/١ بتصرف.

ه\_ نی (د و ي): "توله".

٦\_ الناء (١٢).

٧\_ لمله محمد بن الحسن، لان الزمخشري ساق الحديث في سياق الاستدلال له، ١٣٤/١.

٨- كتاب الطهارة باب (٢٦) ١/٨٥ ح(١٥) بنحو،، وني الموطأ أيضا أن رجلاً سأل رسول الله يَكِينَّ: لتشد عليها إزارها ثم شأنك بأعلاها، رواه مالك عن زيد بن أسلم. انظر الموطأ، كتاب الطهارة باب (٢٦) ١/٧٥ ح(٩٣). تال ابن عبد البر: لا أعلم أحداً رواه بهذا اللفظ مسندا، ومعناه صحيح ثابت. قلت: ومعناه عند أبي داود ح(١٦٢) عن حرام بن حكيم عن عمه، نحوه. قال الإلباني في صحيح سنن أبي داود ١/٢١ ح(١٩٧): صحيح، وهو أيضاً في مسند الدارمي كتاب الطهارة باب (١٠١) ١/٨٥٨ ح(١٠٣١) بنحوه، وأيضاً أخرجه الترمذي في كتاب الطهارة باب (١٩١). ولفظه: عن عائشة: منحوه، وأيضاً أخرجه الترمذي في كتاب الطهارة باب (١٩١) المهمة عن عائشة: منافرة عن مسند عليث حسن صحيح.

٩\_ ني (د ر ي) "رنيه".

١٠ تلت ونيه أيضاً: لتشد بدل: تشد.

المقعد والدبر، والسفِلة بكسر الفاء قوائم البعير، من الصحاح(١) وحديث زيد بن أسلم(٢) أيضاً في الموطأ.

(٥٤٨) قوله ((وهذا قول أبي حنيفة)) يعني روى محمد بن الحسن الحديث الثاني ثم قال: وهذا قول أبي حنيفة ثم ذكر محمد الحديث الثالث(٢) تقوية لمذهبه، ويجوز أن يكون ((وقد جاء...)) (١) [من](٥) كلام المصنف.

(٩٤٩) قوله ((ثم شأنك بأعلاها)) النهاية: أي استمتع [بما] ١٦٠) فوق فرجها فإنه غير مضيق عليك، «وشأنك» منصوب بإضمار «فعل» ويجوز رفعه على الابتداء (٧).

(٥٥٠) قوله ((شعار الدم)) المغرب: الشعار العلامة/وشعار الدم: أي الخرقة أو الفرج على الكناية لأن كلاً منهما علم للدم، وفيه أريد بشعار الدم الخرقة والإزار (٨)، فعلى هذا إن أريد بالشعار الإزار فهو قول أبي حنيفة، وإن أريد به الفرج والكرسف(١) فهو قول محمد، وفي قول محمد

١ الصحاح ١٧٣٠/٥ بتصرف، وقال الجوهري كذلك: والسَّفِلة أيضًا: السُّقاط من الناس.

٢- زيد بن أسلم العدوي مولى عمر أبو أسامة العدني، ثقة عالم، كان له حلقة للعلم في مسجد رسول الله بَرْنِيْم، قال الذهبي: لزيد تفسير رواه عنه ابنه عبد الرحمن، وكان من العلماء العاملين، ت١٣٦٨ التقريب ص١٢٢، أسد الغابة ٥١٦٠٠.

۲- يشير إلى ما رواه الدارمي: أخبرنا محمد بن يوسف، ثنا سفيان، عن خالد بن أيوب عن رجل عن عائشة، قالت إلانسان: "اجتنب شعار الدم" سنن الدارمي، باب مباشرة الحائض ٢٥١/١ عن عائشة، قالت إلانسان: "اجتنب شعار الدم" سنن الدارمي، باب مباشرة الحائض (١٠٤٠) مختصراً وليس فيه "وله ما سوى ذلك" والحديث في سند، من لم يسم.

٤ أي قول الزمخشري: ((وقد جاء ما هو أرخص من هذا...)) يمكن أن يكون تتمة لكلام محمد بن الحسن، ويمكن أن يكون من كلام الزمخشري، انظر الكشاف ١٣٤/١.

٥ ما بين المعكونين في (م) "في" ولعل الصواب ما أثبتنا، كما في (د و ي).

٦ ما بين المعكونين في كل النسخ "بها" والتصويب من النهاية.

٧\_ النهاية في غريب الحديث ٢٣٧/٢ بنحوه.

٨ـ انظر المنرب ١/٥٤١ بتصرف.

٩\_ الكرسف: التطن كما في الصحاح ١٤٢١/٤

«قد جاء ما هو أرخص من هذا» إشعار بأن المراد من الشعار الكرسف والفرج.

(٥٥١) قوله ((وقرى، يطّهَرن بالتشديد)) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص بالتخفيف والباقون بالشديد(١) وقراءة عبد الله شاذة (٢).

(۱۹۵۰) قوله ((وهو قول واضح))(۲) أي ظاهر الآية يدل عليه، فإن قوله (فاعتزلوا النساء في المحيض حكم مرتب(۱) على الوصف المناسب، فعلم أن الموجب كونه أذي، فإذا انتقى الأذى يجوز قربانهن، ثم قوله (ولا تقربوهن حتى يطهرن لابد له من فائدة زائدة على ذلك، فإذا أريد بالطهارة(۱۵) ارتفاع(۱۲) الدم كان تكريراً (۱۷) والمقام لا يقتضيه. فيجب حمله على الاغتسال ويعضده قوله (فإذا تطهرن) فإنه بتاء مبالغة يتقضي التطهر التام والفاء نتيجة، أي إذا حصل الطهارتان فلا تفعلوا ما هو أقذر من ذلك من الإتيان في أدبارهن بل (فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب التوابين) مما عسى يندر منكم من القربان في المحيض (ويحب المتطهرين) المتنزهين عن الإتيان في الأدبار، لأنه فاحشة، فيكون المشار إليه بقوله ((من ذلك)) ما يفهم(۱۸) من قوله تعالى ففلا تقربوهن حتى يطهرن) والمراد بالمتطهرين المجتنبون عن تلك

١\_ انظر السبعة لابن مجامد ص١٨٦، والكشف ٢٩٣١.

٢\_ أي "حتى يتطهرن" الكشاف ١٣٤/١ وذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٢٤/١.

٣ـ هو ما نقله الزمخشري عن الشانعي من أنه لا يقربها حتى تطهر من الدم وتقطهر بالماء. انظر الكثاف ١٣٤/١.

٤ ـ ني (د) "مترتب".

هـ أي ني توله تعالى ﴿ فَإِذَا تَطْهُرُ نَا ... ﴾.

٦ نى (د و ي) "انقطاع" بدلاً من "ارتفاع".

٧ ني (د) "تتريراً".

٨ ني (د) "بما ينهم".

الفاحشة، ويجوز العكس ويجوز أن يكون المشار إليه النهيين المذكورين في الآية، ومعنى النهي في الثاني بناء على أن الأمر بالشيء نهي عن ضده، وعلى الوجه الآتي(١) القرينتان أعني التوابين والمتطهرين عامتان لقوله أولاً ((التوبة من كل ذنب)) وثانياً: ((المتطهرين من جميع الأقذار)) وهذا الوجه أنسب بالاعتراض الواقع بين البيان والمبيَّن وأدعى للمقام ولذلك صرح(١) بمجامعة الحائض والطاهر قبل الغسل وإتيان ما ليس بمباح.

(٥٥٣) قوله ((مما عسى يبدر منهم)) بالياء والباء اوفي نسخة الضمصام بالياء والنون(٢). الجوهري: بدرت منه بوادر غضب أي خطأ وسقطات عندما احتدًّ، والبادرة: البديهة، بدرت إلى الشيء أبدر إليه بدوراً: أسرعت، وكذلك بادرت إليه(١).

(١٥٥) قوله ((مواضع حرث لكم وهذا مجاز)) فإن قلت: هذا يوهم أن التشبيه مجاز وأن قوله تعالى ﴿نساؤكم حرث لكم﴾ استعارة وليس به (ه) لورود المشبه والمشبه به في الكلام، فإن قوله ﴿نساؤكم﴾ مشبه و ﴿حرث لكم﴾ مشبه به، أي نساؤكم كمواضع حرث لكم والتشبيه حقيقة من الحقائق فما القول فيه؟ قلت: أما على مذهب ابن الأثير فظاهر لأن التشبيه عند، مجاز، وذلك أن إلحاق الناقص بالكامل لأجل المبالغة في قولك: زيد أسد بدل شجاع تعدى اللفظ على(١) مكانه الأصلي. أما عند المحققين فهو تشبيه بليغ كما مر، فإذن المراد بقوله ((هذا مجاز)) أي وضع ﴿حرث﴾ [موضع](١) ((مواضع حرث لكم)) مجاز

١ ـ انظر الكشاف ١٣٤/١ قال ((أو إن الله يحب التوابين الذين يطهرون أنفسهم ١٠٠٠).

٢\_ أي الزمخشري كما في الكشاف ١٣٤/١.

٣\_ وهو كما في النسخة التي بين يدي.

٤ الصحاح ٢/٨٥ \_ ٨٥٧ بتصرف.

ه. لعل نيه سقط نتكون العبارة "وليس به تشبيه" كما ينهم من السياق، والله أعلم.

٦\_ ني (د و ي) \*عن مكانه الاصلي\* وهو أظهر.

٧ ما بين المعكونين ساقط من (م).

نحو قوله تعالى ﴿واسال القرية ١١ وقوله ((شبهه بالمحارث)) جملة مستأنفة بيان للتركيب وصحة تشبيه النساء لمواضع الحرث، لأن قوله ((تشبيهاً لما يلقى في أرحامهن)) مفعول مطلق نحو: ضربت ضرب الأمير، يعني شبهت النساء بالأراضي مثل ما شبهت النطف بالبذور، والظاهر أن يكون مفعولاً له لأن الغرض من التشبيه ذلك، فإن قلت فما قولك في قوله ﴿فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾ تمثيل، ثم قوله ((من الكنايات)) قلت: أما التمثيل فباعتبارالمعاني المنتزعة من إتيان المرأة من أي جهة شاء بعد توخي موضع [الحرث](٢) وتحري رضاء الله، مثلت هذه الحالة بحالة الزارع الذي له أن يأتي أراضيه المملوكة للحرث من أي جهة شاء لا يمنعه مانع فالوجه منتزع من [عدة](٢) أمور متوهمة وهو عدم الحرج والتضييق في الإتيان بعد أن يكون المقصد واحداً، وأما الكناية فباعتبار أخذ الزبدة والخلاصة من هذا المجموع.

الرسف (۸۲). اعلم أن مما استدل به القائلون بإثبات المجاز في القرآن الكريم ورود بعض الآيات في القرآن الكريم عدوا من بينها هذه الآية الكريمة، لكن الملماء الذين نفوا القول بالمجاز ردوا على المثبتين وقالوا لهم لا يسلم ما ذهبتم إليه وليس في أيات كتاب الله شيء من المجاز، لانه لا مانع من أن تكون لهذه الجمادات كالقرية والمدينة والنهر إرادة حقيقة الله أعلم بكيفيتها فهو سبحانه وتعالى يعلم من الجمادات ما لا نعلمه، وقد جاء في الكتاب والسنة ما يدل على ذلك، قال تعالى ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تنقهون تسبيحهم…﴾ وقد ثبت في البخاري حنين الجذع الذي كان يخطب عليه الرسول ﴿وَيْنُ وثبت في صحيح مسلم أنه ﴿وَيْنُ قال إني أعرف حجراً كان يسلم علي في مكة، ثم قالوا إن لفظة القرية وما في حكمها يدخل في مسماها الحالُ والمحل وكل قد ورد في كتاب الله، انظر رسالة منع جواز المجاز ص٣٥ وبطلان المجاز ص٩٥ وما بعدها، وراجع المأخذ الاول على المولف.

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "حرث" بدون أل التعريف وهو خطأ من الناسخ.
 ٢\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

(٥٥٥) [قوله](١) ((قوله))(٢) مبتدأ، والمذكورات بعده مقولة، وقوله ((من الكنايات)) الخبر (٢)، أي المذكورات الأربع كل واحد منها من الكنايات اللطيفة [والتعريضات(٤) المستحسنة، والتعريضات عطف على الكنايات على سبيل البيان](٥).

(والتعريضات)) واقعة على سبيل الكناية، أما قوله ﴿هو أذى ﴿ فكناية عن قوله ((شيء مستقدر)) كما قدره (٧)، لأن المستقدرات مستلزمة للأذى، ووجه حسنها، أن المراد الاجتناب عنه، فيجب أن يكنى بلفظ يوحش السامع كما سبق في قوله تعالى /[ن١١٦] ﴿ أَحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ﴿ (٨)، وأما قوله ﴿ فاعتزلوا النساء ﴾ فهو كناية عن اجتناب قربانهن ومجامعتهن ووجه حسنها: لفظ الاعتزال فإنه يدل على التبعيد (٩) منهن لتناسب الأذى وإظهار لفظ النساء وتصريح المحيض ورتب هذا الحكم على تلك الصفة، وأما قوله ﴿ هن حيث أمركم ﴾ (١٠) فكناية عن إتيانهن في قبلهن، ووجه حسنها الإشعار بأن في المأمور به فوائد غير ما أورد الكلام له من طلب [النسل] (١١) والتحصن

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢٠ من قول الزمخشري: ((وقوله: ﴿هو أذى﴾، ﴿فاعتزلوا النساء﴾... من الكنايات اللطيفة
 والتعريضات المستحسنة)) الكشاف ١٣٤/١.

٣ ـ ني (ي) بلفظ "أي الخبر" بزيادة "أي" وهو خطأ.

٤ - في (د و ي): "التعرفات" والتصويب من الكشاف ١٣٤/١.

هـ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦ـ كلمة "توله" ساتطة من (د و ي).

٧\_ أي الزمخشري حينما فقال: ((﴿قُلْ هُو أَذَى﴾ أي الحيض شيء يستقذر...)) انظر الكشاف ١٣٤/١.

٨ـ البقرة (١٨٧). وانظر ما قاله الزمخشري في الكشاف ١١٥/١.

٩ حو مصدر من تولك: بتده تبعيداً، والبعد ضد الترب، وقد بمُد بالضم فهو بعيد، وأبعده غيره،
 وبتده تبعيداً، انظر الصحاح ٤٨/٢.

١٠ـ ني (د و ي) "من حيث أمركم الله".

١١\_ ما بين المعكونين ملحق في الهامش في (م).

وغير ذلك، قال الزجاج: أي: ولا تقربوهن وهن طامثات(١) ولا معتكفات(٢) ولا صائمات ولا محرمات(٣) [و](٤)في تخصيص(٥) اسمه الأعظم في هذا المقام معاني وحكم لا تحصى، وأما قوله (فأتوا حرثكم أنى شبئتم) فعلى ما سبق.

(۷۰۷) قوله ((وهي مجبية)) النهاية: في حديث جابر: كانت اليهود تقول: إذا نكح الرجل امرأته مجبية جاء الولد أحول، أي منكبة على وجهها تشبيها بهيئة السجود (۲)، والرواية عن البخاري (۷) ومسلم (۸) وأبي داود (۱) والترمذي (۱۰) عن جابر: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت ﴿نساؤكم...﴾.

(٥٥٨) قوله ((فتزودوا ما لا تفتضحون به)) يريد أن ذكر الملاقاة بعد ذكر التقوى(١١١) مؤذن بأن المراد بقوله (واتقوا الله (١٢١) التقوى الذي(١٢١) ذكر في قوله (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى أثم الوافد يحتاج في سفره إلى تقديم الوسيلة إلى من يقصد إليه وإليه الإشارة بقوله (وقدموا لأنفسكم).

٢\_ ني (د) "ولا معد معتكفات" وهو خطأ.

٣\_ لم أجده في نسخة معاني الزجاج التي بين يدي.

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

ه\_ كلمة "تخصيص" ساتطة من (د و ي).

٦ــ انظر النهاية في غريب الحديث ٢٣٨/١.

٧\_ واللغظ له كتاب التفسير باب (٣٩) ٣٧/٨ ح(٤٥٢٨).

۸\_ کتاب النکاح باب (۱۹) ۲۸۸۸ ح(۱۹۳۵) بسناه.

۹ کتاب النکاح باب (۲۱) ۲/۸۱۲ ح(۱۳۲۳) بنحره.

١٠ كتاب تغسير القرآن باب (٣) ه/٢١٥ ح(٢٩٧٨) بنحره.

١١\_ أي ني قوله تعالى ﴿واتقوا الله واعلموا أنكم مللقوه...﴾.

١٢\_ البقرة (١٩٧).

١٢\_ كذا في كل النسخ ولعل الاظهر أن تكون "التي...".

١\_ قال الجوهري: طشت المواة تطمُّث وتطمِث أي حاضت، ٢٨٦/١.

(۹۹ه) قوله ((ترجمة له وتفسيرا وإزالة للشبهة))(۱) وفي أكثر النسخ: «أو إزالة» وفي نسخة «بولغ» في تصحيحها بالواو، وهي (۲) منصوبة على أنها مفعول له لقوله ((يعني))(۲) أو لقوله ((موقع البيان))(٤) ويجوز أن تكون مفعولاً مطلقاً أو حالاً، اعلم أن قوله (نساؤكم حرث لكم لما ورد بغير العاطف صلح أن يكون بياناً لقوله (فأتوهن من مفهومها] (۲) على شيئين آخرين لأن الأمر بإتيانهن قد يتوهم منه أن يكون مغومها] (۱) على شيئين آخرين لأن الأمر بإتيانهن قد يتوهم منه أن يكون لمجرد الشهوة أو لطلب الولد، فبين بقوله (فنساؤكم حرث لكم الموضع الذي ينبغي أن يؤتى فيه وأزيل طلب مجرد (۱۷) الشهوة، فإن الحرث مختص بالمكان الذي يتأتى فيه البذر والزرع، والحاصل أن من حق الظاهر أن توضح الكناية بالتصريح ليتبين المقصود ظاهراً، فَبُينَتْ هذه الكناية بكناية أخرى لتلك النكتة السرية (۸) ولنياط بها مسألتان على سبيل الإدماج.

إحداهما: أن النساء كالأراضي مملوكات للرجال.

وثانيتهما: رفع الجناح عما كان يجتنبه اليهود من التجبية، ثم السر في جعل ﴿إِن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾ اعتراضاً

١ـ من قول الزمخشري ((ما موقع قوله ﴿ناؤكم حرث لكم﴾ مما قبله، موقع موقع البيان والتوضيح لقوله ﴿فأتوهن من حيث أمركم الله﴾ يعني أن المأتي الذي أمركم الله به هو مكان الحرث، ترجمة له وتنسيرا وإزالة للشبهة)) الكشاف ١٣٥/١.

٢\_ أي جملة 'إزالة للشبهة'.

٣\_ أي لقول الزمخشري ((يعنى أن المأتى الذي أمر الله به هو مكان الحرث...)) ١٣٥/١.

١٣٥/١ (اموتعه موقع البيان والتوضيح ١١٥/١.

هـ ني (د ر ي) بمنطوقها رهو أظهر.

٦\_ ما بين المعكوفين في (م) بلغظ "فرمن حيث أمركم الله لله منهرمه" ولعل الصواب المشبت كما في (د و ي).

٧\_ ني (ي) "وأزيل مجرد طلب الشهوة".

٨ انظر النص رقم (٥٥٦).

بين البيان والمبيِّن وتوكيداً لمضمونهما (١) وإيثار بناء الفعل في والمعتطهرين من التفعل وإيقاع المحبة عليه وتخصيص اسم الله الجامع بعد سبق ذكر الأذى والمحيض الإعلام بتوخي تكلف الطهارة وتحري العروج (٢) من حضيض (٢) السفالة (٤) إلى بقاع (٥) مدارج (٦) قدس (٧) تجلي المحبة [و](٨)في اللطائف [القشيرية](٨): إن الله يحب التوابين من الذنوب ويحب المتطهرين من الزلة المتطهرين من العلة (١٠)، انظر أيها الناظر في كلام الله المجيد، المتأمل في دقيق إشاراته ولطيف لمحاته إلى هذه الرموز والتلويحات لتعرف أن (١١) الحديث في الأذى والمحيض إذا اشتمل على هذه النكتات فما الظن في النبوات والإلهيات، والله أعلم، هذا على تقدير الواو، وأما على تقدير أو (١٢) فلا ينبغي أن يجمع بين هذه المعاني، اللهم إلا أن يقال: إن أو للإباحة كقولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين.

١ في (ي) "لمضونها".

٢\_ يتال: عَرَج في الدرجة والسُّكُم يعرُّجُ عروجاً إذا ارتقى، الصحاح ٢٢٨/١.

٣- الحضيض: القرار من الارض عند منقطع الجبل، الصحاح ١٠٧١/٣.

٤\_ السُمْلُ: نقيض العلو، ومنه سَفُل يسمُّل سُغالة بالضم، والسَنَالة: بالنتح النذالة، الصحاح ١٧٣٠/٠-

هـ في (ي) "إيقاع".

٦ـ المدارج: الثنايا الغلاظ من الجبال واحدتها مدرجة وهي المواضع التي يُدرج فيها أي يُمشى،
 اللال ١٢٦٦/٢.

٧ ـ المُدُس والمُدُسُ: الطهر اسم مصدر، وقدس بالتسكين: حبل عظيم بأرض نجد، الصحاح ٩٦٠/٣.

٨ ما بين المعكوفين واو العطف ساقط من (م).

٩ ما بين المعكونين في (م) "البشرية" وهو تصحيف.

١٠ انظر لطائف الإشارات للتشيري المونى ١١٠/١ بتمرف.

١١\_ حرف "أن" ساقط من (د).

۱۲ راجع النص رتم (۵۹۹) وعليه تكون عبارة الزمخشري ((ترجمة له وتغسيراً أو إزالة للشبهة))
 والكلام كله ني موتم قوله تعالى ﴿نساؤكم حرث لكم﴾ مما قبله، انظر الكشاف ۱/۱۳۵۱.

(٥٦٠) [قولم](١) ((بغير واو ثلاث مرات))(١) [وهي ﴿يسألونك ماذا ينفقون﴾(٢)، ﴿يسألونك عن الشهر الحرام﴾(١)، ﴿يسألونك عن الخمر....﴾(١).

(١٦٥) قوله ((ثم مع الواو ثلاثاً))](٢) وهي ﴿ويسألونك ماذا ينفقون﴾ (٧)، ﴿ويسألونك عن اليتامى ﴿ (٨)، ﴿ويسألونك عن المحيض... ﴾ (١٠)، فالثلاثة الأخيرة التي فيها الواو مع الأخير ما ليس (١٠) فيها الواو أعني قوله ﴿يسألونك عن الخمر والميسر... ﴾ كأنها جمعت، فلذلك قال ((يجمعون ذلك بين السؤال عن الخمر والميسر)) إلى آخره .

(٥٦٢) قوله ((فيعترض))١١١) هو مطاوع تعرِضُهُ(١٢).

(٦٦٣) قوله ((المعترض للأمر)) أي المنصوب له.

(٦٤ه) قوله ((فلا تجعلوني عرضة للوائم))(١٢) أوله:

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ هذا سؤال طرحه الزمخشري فقال: ((فإن قلت: ما بال ﴿يسالونك﴾ جاء بغير وأو ثلاث مرات...)) انظر الكشاف ١٣٥/١.

٧\_ البقرة (١١٥).

٤\_ البترة (٢١٧).

٥- البترة (٢١٩).

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ البقرة (٢١١).

٨ - البقرة (٢٢٠).

١٤٦٢).

١٠ـ كذا في كل النسخ، ولعل الاظهر: مما ليس....

۱۱ـ من قول الزمخشري ((العرضة نعلة بمعنى منعول، وهي اسم ما تعرضه دون الشيء نيعترض)) الكشاف ١٣٥/١.

۱۲ منی (د) "تعروضه" بزیادة واو، وهو خطأ.

<sup>17</sup> نسبه المرزوتي لابي تمام كما في مشاهد الإنصاف ص١١١، ولم أجده في ديوان أبي تمام. قال المرزوقي: أي ولا تجعلوني معرضاً للوم اللوائم، أو المراد باللوائم أنواع اللوم مبالغة، لان اللائم حقيقة فاعل اللوم،

دعوني أنح وجداً كنوح الحمائم.

يقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه، وجعلت فلاناً عرضة لكذا إذا نصبته له. الراغب: العرض خلاف الطول وأصله أن يقال في الأجسام ثم يستعمل في غيرها كما قال تعالى (فذو دعاء عريض) (١) والعرض خص بالجانب، وأعرض (٢) الشيء بدأ عرضه ومنه: عرضت العود على الإناء، واعترض الشيء في حلقه وقف فيه بالعرض، والعرضة ما يجعل معرضاً (٢) للشيء، قال (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) وبعير عرضة للسفر أي يجعل معرضاً له(١).

(٥٦٥) قوله ((ومعنى الآية على الأولى)) أي على اللغة الأولى وهي أن تكون «عرضة» اسم ما تعرضه دون الشيء .

(١٦٥) قوله ((إذا حلفت على يمين)) الحديث أخرجه البخاري(ه) ومسلم (٦) وأبو داود (٧) والترمذي(٨) والنسائي(٩)، جعل المصنف قوله ((على يمين)) بمعنى المحلوف عليه مجازاً، وقيل: على يمين معناه: ما يتعلق به اليمين وهو من إقامة المصدر مقام المفعول، سمي المحلوف عليه يميناً لأنها بمعنى الحلف تقول: حلفت يميناً كما تقول حلفت حَلِفاً، يدل عليه قوله «فرأيت غيرها خيراً» أي غير المحلوف عليه، وقال صاحب النهاية: الحلف: هو اليمين كما تقول: حلف يحلف حلفاً وأصلها

۱\_ نطلت (۱۵).

٢ كذا في كل النسخ وعند الراغب في المفردات "وعرض الشيء بدأ عرضه".

۲ــ ني (د و ي): 'معترضًا'.

٤ ـ المنردات ص٣٣٠ بتصرف.

٥٦ كتاب الايمان والنذور باب (١) ١١/٥٢٥ ح(٢٢٢٢) من حديث عبد الرحمن بن سمرة رفيه: "وإذا
 حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك واثت الذي هو خير".

٦ـ كتاب الايمان باب (٣) ال/١٢١ ح(٢٥٦١) كرواية البخاري سواء.

٧\_ كتاب الايمان والنذور باب (١٧) ٥٤/٢ه ح(٣٣٧٧) مثله.

٨ كتاب الأيمان والنذور باب (٥) ١٠٦/٤ ح(١٥٢١) بنحوه.

٩ كتاب الايمان والنذور باب (١٦) ١١/٧ ح(٢٧٩٠) بنحوه-

العقد بالعزم والنية فخالف بين اللفظين، أي حلف. «وعلى يمين» تأكيداً لعقده /[ق٦٢١٠] وإعلاماً أن لغو اليمين لا ينعقد (١)، وعن النسائي عن أبي موسى قال: قال النبي وَلِيَّةِ: «ما على الأرض يمين أحلف عليها فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيته »(٢) فإنه لا يدل إلا على التأكيد، لأن «أحلف عليها» صفة مؤكدة «ليمين» نحو: أمس الدابر لا يعود، أي: من حلف على حلف، كقول المتنبي (٢) (١): أرق على أرق ومثلي يأرق (٥). والمعنى: من حلف يميناً جزماً لا لغواً ثم بدا له أمر آخر إمضاؤه أفضل من إبرار يمينه فليأت ذلك الأمر ويكنر عن يمينه وهو الذي عناه بقوله: (فيترك البر إرادة البر في يمينه)، صورته (١) ما روينا عن مسلم (٧) ومالك (٨) والترمذي (٨) عن أبي هريرة: أن رجلاً حلف أن لا يأكل طعاماً قدم بين يديه ثم بدا له فأكل، فذكر [ذلك] (١٠) للنبي وَيَاتِيْ فقال وَيَاتِيْ: «من

١- النهاية ١/٥١٤ بتصرف.

٢- كتاب الايمان والنذور باب (١٤) ١٩/٧ قال الالباني في صحيح سنن النسائي تحت رقم ٣٥٣٧ قال: صحيح، ومعناه في الصحيحين من حديث أبي موسى وأبي بردة، ففي البخاري عن أبي بردة حرامتها إلا كفرت عن يميني وأتيت ح(٢٦٣٢) موإني والله لا أحلف على يمين نأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير٠.

٣\_ في (د) "كتول المتنبي، قوله... بزيادة: قوله.

٤- وأبو الطيب المتنبي هو أحمد بن الحسين بن حسن الجعني الكوني الاديب، ولد سنة ٣٠٣هـ وأقام بالبادية يتتبس اللغة والاخبار وكان من أذكياء عصر، أكثر مدح سيف الدولة الحمداني وكانور الاخشيدي صاحب مصر وغيرهم، خرج إلى بني كلب وأقام فيهم وزعم أنه علوي ثم تنبأ، فافتضح وحبس دهراً وأشرف على القتل ثم تاب، وفي طريقه إلى بنداد عرض له فاتك الاسدي فقتله وابنه محسداً وغلامين له، وذلك في رمضان من سنة (١٣٥٤). انظر نزهة الإلباء صراة، سير أعلام النبلاء ١١/١٤٠٠.

ه\_ تمامه: وجوئ يزيد وعبرة تترقرق. انظره ني ديوانه ٣٣٢/٢.

٦ ني (د ر ي) ارصورتها.

٧\_ كتاب الأيمان باب (٣) ١٢٤/١١ ح(١٦٥٠).

٨\_ كتاب النذور والإيمان باب (٧) ٢/٨٧٤ ح(١١) بنحره.

٩\_ كتاب النذور والايمان باب (٦) ١٠٧/٤ ح(١٥٣٠) بنحره.

١٠. ما بين المعكونين ساقط من (م).

حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأتها وليكفر عن يمينه».

(١٦٥) [قوله] (( ( أن تبروا ) عطف بيان لأيمانكم )) بناءً على أن «أيمانكم» بمعنى المحلوف عليه فإذن ( أن تبروا ) بمعنى: لأن تبروا ، قال الزجاج: المعنى: لا تعترضوا باليمين بالله في أن تبروا ، إنهم كانوا [يعتلون] (٢) في البر بأنهم قد حلفوا ، أي الإثم في الإقامة على ترك البر والتقوى ، واليمين [إذا كفرت] (٢) فالذنب مغفور (١) . وقال الإمام: المعنى: لا تجعلوا ذكر الله مانعاً بسبب هذه الأيمان عن فعل البر والتقوى ، هذا أجود ما ذكره المفسرون (٥) .

(۱۸ه) قوله ((قلت: بالفعل)) (۱) تقرير الجواب من وجهين: أحدهما: أن تكون اللام صلة إما لقوله (لا تجعلوا) أو لـ (عرضة) فعلى الأول: (لا تجعلوا) متعد إلى ثلاثة مفاعيل لكن أحدها بالواسطة، وعلى الثاني إلى مفعولين، وأيمانكم على [التقديرين] (۷) بمعنى المحلوف عليه (وأن تبروا) بيان [له] (۸). وثانيهما: أن تكون اللام للتعليل، والأيمان على حقيقتها، ويؤيده قوله ((لأجل أيمانكم))، ويرجع معنى (أن تبروا) إلى كونه إما مفعولاً [ثالثاً] (۱) لتجعلوا، أو متعلق أحد مفعولي جعلوا وهو (عرضة) وإليه الإشارة بقوله ((شيئاً يعترض البر)).

(٩٦٥) قوله ((أى إرادة أن تبروا)) قيل: إنما قدر «إرادة»

١ ما بين المعكونين ساقط من (م و ي).

٢\_ ني (م) "يعقلون" وهو تصحيف.

٣\_ ساتطة من (م).

٤\_ معاني الزجاج ٢١٨/١ \_ ٢٩٩ بتصرف.

٥\_ التفسير الكبير ٦٥/٦.

٦ـ هذا إجابة لسؤال طرحه الزمخشري وهو: ((فإن قلت: بم تعلقت اللام في ﴿لايمانكم﴾؟ فأجاب:
 قلت: بالغمل...)) انظر الكشاف ١/١٣٥٠.

٧\_ ما بين الممكونين في (م) "تقديرين" بطرح أل التعريف وهو خطأ.

٨\_ ما بين الممكونين في (م) "لقوله" والاظهر هو ما أثبتناء كما في (د و ي).

٩\_ ما بين المعكونين في (م) "ثابتاً" وهو تصحيف.

ليتحقق شرط حذف اللام وهو المقارنة لأن البر والتقوى والإصلاح لم تكن مقارنة للنهي(١) والأولى(٢) أن تقدر الإرادة (٢) لتكون فعلاً لفاعل الفعل المعلل، وقيل لا يحتاج إلى تقديرها، فإن حذف اللام على القياس المستمر، قال صاحب المفتاح: الأصل في المفعول له اللام فإذا لم يجتمع ما ذكرنا أي من الشروط التزم الأصل إلا في نحو: زرتك أن تكرمني وأن تحسن إلى(٤).

(٧٠٥) قوله ((لأن الحلاف مجترىء على الله)) علة لجعل الحلاف مقدمة المذام.

(٥٧١) قوله ((وأن تبروا علة للنهي)) إلى آخره معترض بين العلة والمعلول، وقوله ((ولذلك ذم)) علة معلل محذوف، المعنى: ولا تجعلوا الله معرضاً لأيمانكم فتبتذلوه لأن تبروا وتتقوا، يعني لأجل أن تكونوا أبراراً أتقياء يثق بكم الناس ويدخلونكم في وساطتهم تبتذلون الله بكثرة الحلف به، وهذا من أشنع الأفعال، ولذلك ذم من أنزل فيه ﴿ولا تطع كل حلف مهين﴾ (٥) وجعل الحلاف مقدمة المذام، لأن الحلاف مجترىء على الله تعالى إلى آخره.

(٥٧٢) قوله ((﴿بِمَا عَقَدَتُمِ الْأَيْمِانِ﴾)) في المائدة (٢)، وقلت: وفي قوله ﴿بِمَا كَسَبِتَ قَلُوبِكُمْ﴾ ذلك المعنى أيضاً، وذلك أن الكسب يستعمل فيما يزاول باليد كقوله تعالى ﴿كسبت أيديكم﴾ فاستعماله في القلب استعارة فيفيد المبالغة، الراغب: قوله ﴿بِمَا كَسَبِتَ قَلُوبِكُمْ﴾ أعم

١- ني (ي) "النهي".

٢\_ ني (د) "فالأولى" وهو أظهر.

٣\_ أي ليكون التقدير "ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم إرادة أن تبروا ... "-

٤\_ منتاح العلوم ص٨٩ بتصرف.

ه\_ التلم (١٠).

٦\_ أية (٨١).

٧\_ الشورى (٣٠).

من قوله ﴿بما عقدتم الأيمان﴾ وذلك أن القلب لما كان يعبر به عن الجزء الذي به المعرفة والفكر ويجري من سائر أجزائه مجرى الراعي من(١) المرعى نبه بقوله ﴿بما كسبت قلوبكم﴾ أن الاعتداد به دون غيره من الجوارح، حتى أن كل فعل لا يكون عنه وبه سهواً أو خطأ متجافي(٢) عنه ولهذا ورد أن في الإنسان مضغة إذا صلحت صلح سائر الجسد وإذا فسدت فسد سائر الجسد وإذا فسدت سائر الجسد (١).

(٥٧٣) قوله ((ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم)) يفهم من كلامه عدم المعاقبة على لغو اليمين والمعاقبة على عقدها ولا يفهم منه ثبوت الكفارة، قال في الهذاية: الأيمان على ثلاثة أضرب: يمين الغموس، ويمين منعقدة، ويمين لغو ،فالغموس هو الحلف على أمر ماض يتعمد الكذب فيه فهذه اليمين يأثم فيها صاحبها ولا كفارة فيها إلا التوبة، وقال الشافعي رضي الله عنه فيها الكفارة، والمنعقدة: [ما يحلف](٢) على أمر في المستقبل أن(٧) يفعله أو لا يفعله وإذا حنث فيها لزمته الكفارة لقوله تعالى ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ﴿٨)، ويمين اللغو: أن يحلف تعالى ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ﴿٨)، ويمين اللغو: أن يحلف

١ جملة "الراعي من" ساقطة من (ي).

٢ ـ ني (ي) "منجان".

٢\_ الحديث رواه البخاري من حديث النمان بن بشير ولنظه: "ألا وإن في الجد مضنة إذا صلحت صلح الجدد كله وإذا نسدت نسدت الجدد كله ألا وهي القلب" كتاب الإيمان، باب من استبرأ لدينه ١٥٣/١ ح ١٥٥١.

١- لم أجد هذا العزو في تفسير الراغب، لان النسخة المخطوطة من هذا التفسير والتي وثقت منها فيما سبق ناقصة فهى إلى الآية (٢٢٢) من سورة البقرة فقط.

ه. أي علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الميرغناني برهان الدين أبر الحين، من أكابر نقها، الحنفية، من آثار، "بداية السبندي، وشرحها الهداية في شرح البداية" وغير ذلك، ت٢٩٣١ه، انظر الغرائد البهية في تراجم الحنفية لعبد الحي اللكنوي صالاً، والسير ٢٣٢/٢١.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "لا تحلف" وهو خطأ.

٧ ـ ني (د) \*أنه\*.

٨\_ البائدة (٨٩).

على أمر ماض وهو يظن أنه كما قال والأمر بخلافه فهذه اليمين نرجوا أن لا يؤاخذ الله(١) بها صاحبها(٢)، قال في حاشيتها(٢): تجب الكفارة في الغموس عند الشافعي، وكذلك تجب الكفارة عندنا في اللغو المفسر بالتفسير الذي عند الشافعي(٤)، ويفهم من ذلك أنه لا تجب الكفارة عندهم في اللغو المفسر بتفسيرهم(ه) وأن عقد اليمين ليس على ما فسره المصنف من(١) اليمين الغموس(٧).

(٥٧٤) قوله ((في المسجد الحرام)) فيه نكتة، يعني الحلف مع انضمام ما تعد مغلظة لاعتبار المقام يعد لغواً عرفاً ٨١).

(٥٧٥) قوله ((وهي اليمين الغموس)) النهاية: وهي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتي يقتطع بها الحالف مال غيره، سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في الإثم أو في النار وفعول للمبالغة، وفي الحديث:

١ لنظ الجلالة ساقط من (ي).

٢٦ الهداية للمرغيناني ٢٢/٢ بتصرف، وقد خلط الطيبي بين عبارتي البداية مع شرحها الهداية
 بدون إشارة.

٣- لم أقف عليها، وانظر نحوه في حاشية ابن عابدين ١٣/٥ ولم أجد عبارة: وكذلك تجب
 الكنارة... في النيخة التي لدي.

٤\_ ني (د و ي): بلفظ 'عند الشانعي رحمه الله".

ه اعلم أن ليمين اللغو تعسيرين مشهورين للعلماء، فذهب الحنفية إلى أن يمين اللغو أن يحلف على أمر ماض وهو يظن أنه كما قال والأمر بخلانه وهو قول الإمام مالك والثوري والاوزاعي، وذهب الشانعية والحنابلة إلى أن يمين اللغو كل يمين صدرت من غير قصد إليها سوا، في الماضي أو المستقبل، انظر المعني لابن قدامة المماه وحاشية ابن عابدين ١٦٥٥.

٦ ني (د) "ني اليمين" وهو أظهر-

٧\_ انظر الكشاف ١/١٣٥٠.

٨ ني (د و ي): "يعد في العرف لترا".

« اليمين الغموس تذر الديار بلاقع »(١) (٢).

(٥٧٦) قوله ((ولكن تلزمكم الكفارة بما كسبت قلوبكم)) أي قصدت من الأيمان، هذا المعنى هو الذي عناه صاحب النهاية في قوله: «من حلف على يمين»(٢) أي عقد بالعزم والنية(٤)، ويؤيده قوله في الحديث «وكفر /[ن١٢٤] عن يمينك »(ه).

(۷۷ه) قوله ((آلوا۱۲) من نسائهم)) فسر ﴿يؤلون﴾ بالحاضر (۷) لينبه (۸) على أن المراد بالمضارع هنا الاستمرار الشامل للأزمنة الثلاثة بدليل قوله تعالى ﴿إن الذين يتلون كتلب الله وأقاموا الصلوة ﴿(۱).

(۵۷۸) قوله ((لهم من نسائهم تربص)) من لابتداء الغاية، قال أبو البقاء: اللام في (للذين) متعلق(۱۰) بمحذوف وهو الاستقرار وهو خبر والمبتدأ (تربص) وعلى قول الأخفش هو فعل وفاعل، وأما (من) فقيل يتعلق بـ (يؤلون) يقال: آلى من امرأته وعلى امرأته وقيل

١- الحديث رواه البيهتي في الإيمان باب ما جاء في اليمين الغموس ١٥٥/١، وابن أبي حاتم في علل الحديث ١٩٥١، وقال: قال أبي: هو حديث منكر ونسبه الهيشي في مجمع الزوائد ص١٨٠ إلى الطبراني في الاوسط وقال: فيه أبو الدهماء الأصب وثقه النفيدي وضعفه ابن حبان، وذكره ابن أبي حاتم في المجروحين ص٢٤١ وضعفه بأبي الدهماء وقال: يروي المقلوبات ويأتي عن الثقات بما يشبه حديث الأثبات فبطل الاحتجاج به إذا انفرد، انظر الدولابي في الكني ١٦٥/٢.

٢\_ النهاية في غريب الحديث ٣٨٦/٣ بتصرف.

٣ سبق تخريجه.

٤- النهاية في غريب الحديث ١/ ٢٥) بتصرف،

ه سبق تخریجه ،

٦. بلنظ الماض قراءة تنسيرية لابن مسعود رضى الله عنه، كما في البحر المحيط ٢/١٤٥٠.

٧\_ كذا في (م) وفي (د و ي) بلنظ "والحاضر".

٨\_ تصحنت الكلمة في (ي) إلى "ننسه".

٩\_ قاطر (٢٩).

١٠ـ كذا ني كل النــخ وني الإملاء: متعلقة وهو الصواب.

الأصل على ولا يجوز أن يقام «من» مقام «على» فعند ذلك تتعلق «من» بمعنى الاستقرار، وإضافة التربص إلى الأشهر إضافة المصدر إلى المفعول فيه في المعنى وهو مفعول به على السعة(١)، وضع المصنف الضمير في «لهم»(٢) موضع الموصول مع صلتها في التنزيل ليظهر تعلق «من» بالجار والمجرور لا بالصلة.

(٥٧٩) قوله ((الإيلاء من المرأة أن يقول...))(١) الراغب: الإيلاء الحلف المقتضي للتقصير في الأمر الذي يحلف عليه من قوله ﴿لا يألونكم خبالاً ﴾(١) ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم﴾(٥) وصار في الشرع: الحلف المانع من جماع المرأة.

(٥٨٠) قوله ((بانت تطليقة ٢١) عند أبي حنيفة)) رضي الله عنه، في الهداية: ولنا أنه ظلمها فجازاه الشرع بزوال نعمة النكاح عند مضي هذه المدة (٧).

(۸۱) قوله ((وعند الشافعي لا يصح الإيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر)) قال القاضي: المعنى [للمولي] (۸) حق التلبث في هذه المدة فلا يطالب بفيء ولا طلاق، ويؤيده قوله (فإن فاعوا أي رجعوا في اليمين بالحنث (۱)، وقال المصنف (۱۰) ((فإن فاءوا في الأشهر)) ليكون

١\_ انظر إملاء ما من به الرحمن ١٥/١.

٢ ـ أي في قول الزمخشري ١٣٦/١: ((لهم ﴿من نسائهم تربص أربعة أشهر﴾)).

٣- تمام عبارة الزمخشري: ((الإيلاء من المرأة أن يقول: والله لا أقربك أربعة أشهر نصاعداً)).

٤\_ آل عمران (١١٨).

هـ النور (۲۲).

٦- ني (د) "بتطليقة" وهو كما ني الكشاف ١٣٦/١. وهو الصراب.

٧\_ الهداية ١٩٢٤ـ ١٩٣ بتصرف (مع نتح القدير).

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩- تفسير البيفاوي ١٢١/١ بنصرف.

١٠٠ أي الزمخشري كما في الكشاف ١٣٦/١.

موافقاً لمذهب أبي حنيفة، وأما قراءة عبد الله فمن الشواذ(١) التي(٢) لم يذكرها ابن جنى ولا الزجاج(٢).

(٥٨٢) قوله ((من الغيل(١٤))) النهاية: الغيل(٥): أن يجامع الرجل زوجته وهي مرضع، وكذلك إذا حملت وهي مرضع، وقد أغال الرجل وأغيل، والولد مغال ومغيل، واللبن الذي يشربه الولد يقال له: الغيل أيضاً ٢٠).

(۵۸۳) قولم ((لأجل الفيئة التي (۲)...)) متعلق بقولــه ((يغفـــر))(۸).

(ومعنى قوله ((وعلى قول الشافعي)) عطف على قوله ((ومعنى قوله ﴿فَإِنْ فَاعُوا ﴾...)).

(٥٨٥) قوله ((كيف موقع الفاء (١))) أي الفاء تقتضي التعقيب والترتيب فكيف يصح مذهب أبي حنيفة، فإن الفيء وعزم (١٠) الطلاق يصح عنده قبل مضي الأشهر الأربعة لا بعده، وأجاب: إن عطف قوله ﴿وإن

١١ـ القراءة أيد بها الزمخشري رأي أبي حنينة في أن الغيئة في الاربعة أشهر، حيث قال: ((فإن فاءوا في الاشهر بدليل قراءة عبد الله: 'فإن فاءوا فيهن') انظر الكثاف ١٣٦/١.

٢\_ ني (د) "الذي"،

٢- قلت: ذكرها صاحب البحر المحيط ٢/١٤٤ رئسبها إلى أبي أيضاً، وليس كل الشواذ بهذين المعدرين اللذين ذكرهما الطيبي.

٤\_ ني (ي) "النل".

ه... ني (ي) "النل"،

٦\_ النهاية ٤٠٢/٣ \_ ٤٠٣ بتمرف.

٧\_ كلمة "التي" غير موجودة في (د ر ي) وتمام عبارة الزمخشري: ((لاجل الفيئة التي هي مثل التوبة)) ١٣٦/١.

٨ـ أي قول الزمخشري بعد قوله تمالى ﴿فإن الله غفرر رحيم﴾ قال: ((يغفر للمولين ما عسى يقدمون عليه...)) انظر الكثاف ١٣٦/١.

٩ كلمة الغاء ساقطة من (ي).

١٠ في (د) "وعدم".

عزموا الطلاق العلى قوله (فإن فاعوا) يدل على أن كليهما كالتفصيل لما أجمل في قوله ﴿للذين يؤلون من نسائهم تربصة أربعة أشبهر ﴾ والمفصل غير المجمل ويتعقبه في الذكر لا الوجود، وأجاب الإمام أن الفيء وعزم الطلاق [مشروعان] (١) عقيب الإيلاء وعقيب حصول التربص فلابد أن يكون مدخول الفاء واقعاً بعد هذين الأمرين، والمثال المذكور (٢) ليس منه لأن الفاء مذكورة عقيب شيء واحد (٢)، وقلت: المثال المذكور ليس منه لأن الفاء مذكورة عقيب شيء واحد لأن النزيل عند القوم لا يخلو حاله من هذين المعنيين إما أنهم يراعون حقه أو يتركونه ولا يتلفتون إليه ولا ثالث فيصح التفصيل، وأما في الآية فللمولى حالة ثالثة غير الفيء والطلاق وهو التربص فلا يكون التفصيل حاصراً (٤)، على أن التربص [يدفعهما] (ه) لأن معناه الانتظار والتوقف كما في قوله تعالى ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروع ﴿٦) فالواجب حمل الفاء على التعقيب مطلقاً ، قال صاحب الانتصاف: ما قاله صاحب الكشاف فى الفاء التفصيلية تفريع على مذهب أبى حنيفة والسؤال لازم له، ويجوز أن يجاب عنه على مذهبه، فإن التربص هو الانتظار وذلك يصدق بالشروع فيه، فتقول لمن أمهلته: قد أجلتك أربعة أشهر، وتربصت بك أربعة أشهر وإن لم يمض منها إلا دقيقة، فتكون الفاء واقعة في محلها حقيقة ولا يحتاج إلى حملها على المجاز(٧). وقلت: هو وإن أجرى الفاء على حقيقتها لكن جعل مدة تربص أربعة أشهر مجازاً من الشروع فيها وعلى ما قررنا لا يلزم

١ ما بين المعكونين في (م) "مسرعان" وهو خطأ.

٧\_ هو ما ذكره الزمخشري ١٣٦/١ ((أنا نزيلكم هذا الشهر فإن أحمدتكم أقمت عندكم...)).

٣\_ التفسير الكبير ٢٢/٦ بتصرف.

٤\_ ني (ي) "خا" رهو تصحيف،

ه. ما بين المعكونين في (م و ي) "يدفعها" والصواب ما أثبته كما في (د).

٦- البقرة (٢٢٨).

٧\_ الانتماك ١٣٦/١ بتمرف.

من ذلك شيء .

(٨٦٥) قوله ((نزيلكم)) الجوهري: النزيل: الضيف قال ١١٠).

نزيل القوم أعظمهم حقوقاً وحق الله في حق النزيل (٢) ( محمودين] (٢) قوله ((فإن أحمد تكم)) أي وجدتكم [محمودين] (٢).

(٨٨٥) [قوله](١) ((ريثما [أتحول](٥))) النهاية: وفي الحديث « فلم يلبث إلا ريثما قلت (١) أي قدر ما قلت (١).

(٩٨٥) قوله ((ودمدمة (٨١)) (١) في الحواشي (١٠): الدمدمة: الكلام الخفي وكذا الدندنة، ولم نجد في كتب اللغة الدمدمة في الميم، وفي الصحاح الدندنة: وهي: أن يتكلم الرجل بالكلام يسمع نغمته ولا يفهم (١١)، وزاد صاحب النهاية: وهو أرفع من الهينمة قليلاً (١٢)، وكذا في الفائق (١٢)،

١ ـ نى المحاح: تال الشاعر.

٢\_ الصحاح ١٨٢٩/٥ ولم ينسب البيت وأورده ابن منظور ١١/٨٥١ ولم ينسبه أيضًا.

٣ ما بين المعكونين في (م) "محموداً" وهو خطأ.

٤ ما بين المعكونين بياض في (م).

هـ ما بين المعكوفين في (م) "تحول" بطرح الألف، والأظهر ما أثبتنا كما في (د و ي) والكشاف.

٦ـ هذه قطعة من حديث أنس رضي الله عنه الذي رواه البخاري في كتاب التنسير ٣٨٨/٨ حديث (٢٩١٤) وليس فيه اللفظة المذكورة، ورواه الترمذي مطولاً في كتاب التنسير ٣٥٨/٥ حديث (٣٢١٨) وفيه "فلم يلبث إلا يسيراً حتى خرج عليّ..." ورواه النسائي من طريق عائشة بنحوه كتاب الجنائز ١١/٤ حديث (٢٠٣٧) وفيه "فلم يلبث إلا ريشا ظن أني قد رقدت..."، من حديث طويل.

٧\_ النهاية في غريب الحديث ٢٨٧/٢ بتصرف.

٨ ني (ي) "أو دمدمة".

٩\_ قال الزمخشري ١٣٦/١: ((فإن قلت: ما تقول في قوله ﴿فإن الله سميع عليم﴾ وعزمهم الطلاق مما يعلم ولا يسمع؟ فأجاب: الغالب أن العازم للطلاق وترك الفيئة والفرار لا يخلو من مقاولة ودمدمة...)).

١٠ لم أنف عليها،

١١\_ المحاح ٥/٢١٤ بتصرف.

١٢ـ النهاية في غريب الحديث ١٣٧/٢ بتصرف.

١٢٦ انظر الغائق في غريب الحديث ١/٠٤١ وزاد: "تردد، في مدرك".

الراغب: «دمدم عليهم ربهم»(١) أي أهلكهم وأزعجهم، وقيل الدمدمة حكاية صوت الهرة، ومنه دمدم فلان في كلامه(٢).

(٩٠٠) قوله ((بل اللفظ مطابق ٢١) في تناول الجنس))(١) أي اللفظ شائع في جنسه مقيد هاهنا بقيدين اعلم أن الجمع المحلى(٥) باللام يفيد العموم، لأن العام هو اللفظ المستغرق ٢١) لجميع ما يصلح له بوضع واحد، والمطلقات كذلك، لكن منع هنا ما منع من الحمل عليه (٧). قال الإمام: إنما يحسن تخصيص العام إذا كان الباقي بعد التخصيص أكثر [فإن](٨) العادة جارية [في أن](٨) الثوب إذ كان الغالب عليه السواد يقال: إنه أسود، ولا يقال فيما (١٠) إذا كان الغالب عليه البياض إنه أسود، وهذه الآية من القسم الثاني /إن ٢١١) فإن «المطلقات» صالحة (١١) للمطلقات المدخولات ولغير المدخولات (٢١)، ولذوات الأقراء ولذوات الأشهر

١١ ونحوه النظم القرآني ﴿ فدمدم عليهم ربهم بذنبهم ﴾ الشمس ١١٤١.

٢ انظر المفردات للراغب ص١٧١٠

٣\_ مراد الزمخشري العموم في قوله تعالى ﴿والمطلقات يتربص ... ﴾ انظر الكشاف ١٣٧/١.

المدخول بهن من ذوات الاقراء، لورود آيات أخر أخرجت باقي المطلقات في الآية الكريمة المدخول بهن من ذوات الاقراء، لورود آيات أخر أخرجت باقي المطلقات من هذا المعوم، قال الملامة الشنقيطي رحمه الله: ظاهر الآية شمولها لجميع المطلقات، ولكنه بين في آيات أخر خروج بعض المطلقات من هذا العموم، كالحوامل المنصوص على أن عدتهن وضع الحمل، وغير المدخول بهن المنصوص على أنهن لا عدة عليهن أصلاً، أما اللواتي لا يحضن لكبر أو صغر فقد بين، أن عدتهن ثلاثة أشهر اهـ، انظر ابن جرير ٢٨٦٨، وابن كثير ١٢٧٦/١ وأضوا، البيان ١/١٤١.

٥- العبارة في (د) "اعلم أن الجمع على المحل بالامر" وهو خطأ.

٦ في (ي) "المستنر" بطرح القاف وهو خطأ.

٧\_ أي على العبوم.

٨ـ ما بين المعكونين في (م) "من" والصواب الشبت كما في باقي النسخ.

٩\_ ما بين المعكونين في (م) "فإن" وهو تصحيف.

١٠- ني (د) "نيها" رهر تصحيف.

١١\_ كذا ني (م) وني (د ر ي) "صالح".

١٢\_ جملة "ولغير المدخولات" ساقطة من (د).

وللحوامل فأنتم أخرجتم عن(١) عمومها أكثر الأقسام وتركتم الأقل فإطلاق لفظ(٢) العام عليه غير لائق(٢)، وقال الأرموي(٤) في الحاصل: مثال التقبيد بالحكم قوله (المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروع هذا وإن عند الحنفية على ما نقله البزودي في أصوله دليل الخصوص(٥) مستقل بنفسه ومقارن للعموم فيشبه الناسخ بصيغته، لأنه نص قائم بنفسه ويشبه الاستثناء بمقارنته حتى لو تراخى كان ناسخاً (٢)، وأيضاً إن المطلق يوجب العمل بإطلاقه فإذا صار مقيداً صار شيئاً آخر لأن القيد [والإطلاق](٧) ضدان لا يجتمعان، وأن التخصيص تصرف في النظم ببيان أن بعض الجملة غير مراد بالنظم مما يتناوله النظم فالمخصص يتناول بعض العموم والقيد لا يتناول (٨) المطلق مطلقاً، فعلى هذا لا يجوز أن يكون (فلاثة قروع) وقوله (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) تخصيصاً للمطلقات، لأنهما ليستا جملتين مستقلتين فنعين أن تكونا قيدين.

(٩١) قوله ((صالح لكله وبعضه)) (٩) هذا هو الذي عناه صاحب المفتاح: إن الحقيقة من حيث هي صالحة للتوحد والتكثر، والحكم

۱\_ فی (د) <sup>و</sup>من<sup>ه</sup>-

٢\_ كلمة "لفظ" مكررة في (د).

٢\_ التفسير الكبير ٧٤/٦ بتصرف ظامر.

٤ـ العلامة الأصولي تاج الدين أبو الفضائل محمد بن الحسين الارموي، صاحب كتاب الحاصل (المشار إليه) من المحصول، من مشاهير أثمة المعقول (ت ١٥٥٥) تقريبًا، سير أعلام النبلاء (١٣٤/٢٣، طبقات الشافعية للأسنوي ١٥٥١).

ه\_ في (د) "الخمرم" وهو تصحيف.

٦- نحوه في أصول البزدوي كما في كشف الاسرار على أصول البزدوي ٢٠١/١ ـ ١٣٠٠

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "وإطلاق" وهو خطأ.

٨ ـ نى (د ر ي) الا يتناوله.

٩- أورد الزمخشري سؤالاً وهو: ((كيف يراد بالمطلقات المدخول بهن من ذوات الاقراء واللفظ
 عام؟ نامجاب: بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه)) انظر الكشاف ١٣٧/١.

بأحدهما يعرف بالقرينة، كاللفظ المشترك(١)، وهاهنا قامت القرينة على أنها المطلقات المدخول بهن من ذوات الأقراء.

(٥٩٢) قوله ((فيحملهن على أن يتربصن))(٢) (٣) الراغب: التربص الانتظار بالشيء، سلعة يقصد بها الغلاء أو رخصاً أو أمراً ينتظر زواله أو حصوله، يقال: ربصه بكذا أو تربص.

(٩٩٣) قوله ((وبناؤه على المبتدأ مما زاده أيضاً فضل تأكيد)) (٤) قال صاحب المفتاح: سببه أن المبتدأ يستدعى أن يسند إليه شيء فإذا جاء بعده ما يصلح أن يسند إليه صرفه [المبتدأ إلى نفسه فينعقد بينهما حكم إذا كان متضمن لضميره صرفه](ه) إلى المبتدأ ثانياً فيكتسى الحكم قوة ٢٠).

(٩٩٤) قوله ((ويغلبنها على الطموح))(٧) الأساس: غلبته على الشيء: أخذته منه وهو مغلوب عليه(٨).

١\_ منتاح العلوم ص١١٥ يتصرف.

۲\_ النص رتم (۹۲۱) تقدم في (م) مكذا والترتيب الصحيح أن يأتي بعد النص الذي يليه رتم (۹۲۱ه)
 كما في (د و ي) والكشاف.

٣ـ هذا ذكره الزمخشري إجابة لسؤال طرحه وهو: ((وما معنى ذكر الانفس؟ قال: فيه تهييج للنساء
 على التربص وزيادة بعث لان فيه ما يستنكفن منه فيحملن على أن يتربصن...)) ١٣٧/١.

١٤ الزمخشري ١٣٧/١: ((الإخبار عن المطلقات بالتربص خبر في معنى الامر، وإخراج الامر في صورة الخبر تأكيد للأمر، وبناؤه على المبتدأ مما زاده أيضاً فضل تأكيد)).

ه. ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦\_ منتاح العلوم للسكاكي ص٢١١ بتصرف.

٧ قال الزمخشري: (( ... نامرن أن يتمن أننسهن وينلبنها على الطموح ... )) ١٣٧/١.

٨\_ الأساس ص٢٢٦ بنصه.

(٩٩٥) [قوله](١) ((بدليل قوله «دعي الصلاة أيام أقرائك» وقوله للأمة: «وعدتها حيضتان»))(٢) (٢) ما وجدتهما في الأصول، ومع هذا فهما معارضان بحديث ابن عمر رضي الله عنهما كما سيجيء، ويؤيده أيضاً ماروينا عن مالك عن عائشة رضي الله عنها: «أتدرون ما الأقراء؟

١\_ ما بين المعكونين مطموس في (م).

٢\_ قال الزمخشري ١/١٣٧: ((القروء جمع قرء وهو الحيض بدليل قوله بَهِنَيْمَ))، وساق الحديثين.

٢\_ قلت ليس الامر كما قال رحمه الله فالحديثان في السنن وغيرها، فالحديث الاول حديث فاطمة بنت أبى حبيش المشهور، رواه بهذا اللفظ الدارقطني ك الحيض (٢١٢/١) من حديث عائشة رضى الله عنها تالت جاءت ناطمة بنت حبيش... الحديث ونيه: • ... وصلى وإن تطر الدم على الحصير". ورواه أيضا الطحاوي ني شرح معاني الآثار ك الطهارة ١٠٢/١ باب المستحاضة كيف تتطهر للصلاة من حديث عائشة به. ورواه أيضاً أبو داود ني الطهارة باب (١٠٨) ١٩١/١ ح(٢٨٠) ولفظه عن عروة بن الزبير أن فاطمة بنت أبي حبيش شكت إلى رسول الله مِكِثِير نقال لها: إنما ذلك عرق نانظري إذا أتى تروك نلا تعلى نإذا مر تروك نتطهري ثم صلى ما بين القرء إلى القرء. ونحوه ني النسائي من حديث عائشة، كتاب الحيض والاستحافة باب (٥) ١٨٢/١ ح(٣٥٣، ٣٥٤). ونحوه في ابن ماجة ك الطهارة باب (١١٥) ٢٠٤/١ ح(٢٦٤) عن عائشة. ونحوه في الدارمي باب في غسل المستحافة ١٩١/١ ح(٧٧٤). وصححه الإلباني كما في صحيح سنن النساثي ١٨٨١ ح(٢٥٤). والحديث الثاني \* ... وعدتها حيفتان \* والشاهد منه في مسألتنا أن النبي بِهُتِيِّ قال: حيضتان ولم يقل: طهران، انظر الكشاف ١٣٧/١ والحديث رواه أبو داود كتاب الطلاق باب سنة طلاق العبد ١٣٩/٢ ح(١٨٩١) عن عائشة قال أبو داود: وهو حديث مجهول. ورواه الترمذي تحت رقم (١١٨٢) من طريق عائشة بلغظ المصنف ثم قال: حديث عائشة حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث مظاهر بن أسلم. ورواه ابن ماجة تحت رقم (٢٠٨٠) عن عائشة، ونيه "وقرؤها حيضان". والحديث في مستدرك الحاكم ك الطلاق (٢٠٥/٢) عن القاسم بن محمد عن عائشة به، وصححه ورانته الذهبي، قلت: وني تصحيح الحاكم للحديث وموانتة الزيلعي نظر، لان ني سند الحديث مظاهر بن أسلم وهو ضعيف، قال العقيلي: مظاهر بن أسلم منكر الحديث، رهذا الحديث لا يعرف إلا عنه، أفاد ذلك الزيلعي في نصب الرابة (٢٢٦/٣) بتمرف. وتعتب الإلباني الحانظ الذهبي حينا وانق الحاكم ني تصحيحه للحديث نقال: وذلك من عجائبه، فإنه قد أورد مظاهراً في كتابه الضعاء، وقال: قال ابن معين ليس بشيء اهـ. انظر إرواء الغليل ١٤٩/٧.

هي الأطهار (١) وقال مالك: قال ابن شهاب (٢) سمعت أبا بكر بن عبد الرحمن (٢) يقول: ما أدركت أحداً من فقهائنا إلا هو يقول ما قالت عائشة (٤) ، وأما الآية فلا تصلح للدليل، وقوله ((والحيض هو الذي تستبرأ به الأرحام دون الطهر)) قال القاضي: القرء (ه) يطلق للحيض وللطهر الفاصل بين الحيضتين وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض وهو المراد به في الآية لأنه هو الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قالت (٢) الحنفية (٧).

(١٠٠) [قوله] ((مقام (٩) الحيض دون الأطهار)) (١٠٠) وذلك أن قوله (١١) ﴿إِن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر (١٢) إرشاد (١٢) إلى إزالة

١\_ رواه مالك في الموطأ، كتاب الطلاق باب ٢١، ٧٧/١ ح(٥٤).

٧٠٠ هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، الإمام الحافظ الحجة المتغنى على جلالته وإثقائه، قد غصت كتب التراجم في ذكر ثناء العلماء عليه رحمه الله، قال الليث بن سعد: ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب. وعن سفيان رحمه الله قال: كان الزهري أعلم أهل المدينة، وعن عمر بن عبد العزيز: ما ساق الحديث أحد مثل الزهري، أثر عنه رحمه الله تعالى قوله: ما استودعت قلبي شيئاً قط نسيته، وقوله: ما قلت لاحد قط أعد علي، توني سنة (١٢٤) وقيل غير ذلك. سير أعلام النبلاء ه/٣٢٦، حلية الأوليا، ٣٠٠/٣، تقريب التهذيب ص٥٥٠.

٣\_ هو أبو بكر اسمه وكنيته بن عبد الرحمن بن الحارث بن المغيرة بن مخزوم الترشي من سادات تريش، الإمام أحد فتها، المدينة السبعة، ثقة فقيه عابد ناسك، كان رحمه الله ضريراً. قال العجلي وغيره: تابعي ثقة (ت ١٩٤) بالمدينة، السير ١١٠٤/١، شذرات الذهب ١١٠٤/١، تقريب التهذيب ص٦٢٣٠.

٤\_ موطأ مالك، كتاب الطلاق باب (٢١) ١/٧٧٥ ح(٥٥١.

٥ - ني (ي): "إن القرء"،

٦\_ ني (د ر ي) "كما تاله".

٧\_ تغسير البيضاوي ١٢١/١ بتصرف.

٨\_ ما بين المعكونين مطموس ني (م).

٩.. تصحفت كلمة "مقام" ني (ي) إلى حرام وهو خطأ.

١٠ هذا ساته الزمخشري في سياق الاستدلال على أن المراد بالاقراء الحيض، قال: ((... فأقام الاشهر مقام الحيض دون الاطهار...)) انظر الكشاف ١٣٧/١.

١١\_ جملة "أن توله" ساقطة من (ي).

١٢ الطلاق (١٤).

١٢\_ ني (د و ي) بلنظ [رشاد]٠

الالتباس (١) الحاصل بسبب اليأس من الحيض فيجب حمل فعدتهن على ما يزيل الارتياب وهو وجود الحيض دون الطهر، يدل عليه قوله(٢) في تفسيره ((فمعنى ﴿إن رتبتم﴾ إن أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتددن(٢) فهذا حكمهن)(١٤). وجوابه إنا وإن كنا(ه) قائلين بأن (٦) العدة بالأطهار لكنا لا نقول إن الحيض ليس بأمارة لمعرفة الأطهار، فاللبس هنا في العدة لدفع علامتها.

(۹۷) قوله ((﴿فطلقوهن لعدتهن﴾))(۷) توجیهه أن اللام للوقت عالی وقت عدتهن قال تعالی ﴿ونضع الموازین القسط لیوم القیامة ﴿(۱۸) أي في وقت القیامة ﴿وأقم الصلوٰة لدلوك الشمس ﴿(۱۸) أي وقت دلوكها، وهذا الوقت(۱۰) لا ینبغی أن یكون وقت الحیض لأن الطلاق فیه منهی عنه لما روینا فی صحیح البخاری(۱۱) ومسلم(۱۲) والموطأ (۱۲) وسنن أبی داود(۱۱) والترمذی(۱۵) والنسائی(۱۲) والدارمی(۱۷) وابن ماجة(۱۸)

١ - ني (د و ي) 'الارتياب'.

٢\_ أي قول الزمخشري عند تفسير هذه الآية من سورة الطلاق.

٣ في (د و ي): "يعتدون" والصواب هو ما أثبتناه كما في (م) والكشاف.

٤\_ الكشاف ١١٠/٤.

هـ بدلاً من جملة "إنا وإن كنا" في (ي) "أمارتها" وهو خطأ.

٦ نى (ي) "فإن".

٧\_ الطلاق (١).

٨ـ الإنبياء (٧١).

٩\_ الإسراء (٧٨).

١٠ أي الرقت الذي يقع به طلاق السنة.

١١\_ كتاب الطلاق باب (١) ١٨٨٥١ ح(١٥١٥) بنحوه.

١٢\_ كتاب الطلاق باب (١) ١/٣١٦ ح(١١٤١١).

١٢\_ كتاب الطلاق باب (١١) ٢/٢٧٥ ح(٥٠١).

١٤\_ كتاب الطلاق باب (٤) ٢/٢٦٢ ح(٢١٧٩).

ه ١ ... كتاب الطلاق باب (١) ٣/٢٦٤ ح(١١٧٦) مختصراً.

١٦\_ كتاب الطلاق باب (١) ٦/١٣١ ح(١٨٦٢).

١٧\_ كتاب الطلاق باب الـنة ني الطلاق ٢/٦١٢ ح(٢٢٦٢).

١٨ ـ كتاب الطلاق باب (٢) ١/١٥٦ ح(٢٠١١). والحديث مروي بألفاظ متقاربة.

عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر لرسول الله على فتغيظ منه ثم قال: «ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسها فتلك العدة كما أمر الله».

(٩٩٨) قوله ((معناه مستقبلات لعدتهن))(١) فإن أريد (٢) بما روينا بالإسناد المذكور في حديث ابن عمر (٢) أن النبي (٤) وَلَيْ قرأ وفطلقوهن في قُبُل عدتهن، قلنا: هذا عليه لا له، قال الإمام: معناه فطلقوهن بحيث يحصل الشروع في العدة عقيبه والإذن بالتطليق في جميع زمان الطهر فوجب أن يكون الطهر [الحاصل](٥) عقيب زمان التطليق من العدة (٢)، تقريره أن العدة عبارة عن الزمان الذي تتربص فيه المرأة بعد الفراق وله مبدأ ومنتهى، ومبدأه عقيب حصول الظرف سواء كان طهرأ أو حيضاً وتعيينه بدليل خارجي بدليل أن ابن عمر رضي الله عنهما لم يفهم من معنى الآية المراد حتى بينه رسول الله وقاله (فتلك العدة كما أمر الله) وقال محيي السنة: فائدة الخلاف تظهر في أن المعتدة إذا كما أمر الله العيضة الثالثة تنقضي عدتها على قول من يجعلها أطهاراً وتحسب بقية الطهر الذي وقع فيه الطلاق قرءاً، قالت عائشة رضي الله عنها « إذا طعنت المطلقة في الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه

١٠ هذا ما وجه به الزمخشري قوله تعالى (فطلقرهن لمدتهن) ليكون موافقاً لما ذهب إليه من أن المراد بالاقراء الحيض، انظر الكشاف ١٣٧/١.

٢\_ ني (ي) • أيد --

٣٦ كما في إحدى روايات الحديث عند الإمام مسلم رحمه الله ٢٢٤/١ ح(١٤٧١) وليس عند مسلم حملة في قبل عدتهن وفيه: "قال ابن عمر: وقرأ النبي رَجِيِّة (ياأيها النبي إذا طلقتم النساء نطلقومن لمدتهن) في دُبُل عدتهن قال صاحب النهاية ١٠/٤: "في قبل عدتهن أي في إقباله وأوله.

٤\_ ني (د) "أن رسول الله" ومصححة ني الهامش.

هـ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦\_ تفسير الرازي ٢٦/٦ بتصرف.

وبرى منها (١). ومن يجعلها حيضاً يقول لا تنقضي عدتها ما لم تطهر من الحيضة الثالثة (٢). قال الزجاج: في هذا مذهب آخر قال أبو عبيدة ارته القرء يصلح للحيض وللطهر، قال أظنه من أقرأت النجوم إذا غابت، وكذا عن يونس (٢) (٤)، وقال الزجاج والذي عندي: أن القرء في اللغة الجمع، يقال قريت الماء في الحوض وقرأت القرآن أي لفظت به مجموعاً، فالقرء اجتماع الدم في البدن فيكون في الطهر ويجوز اجتماعه في الرحم (٥)، فعلى [هذا] (١) القرء مشترك معنوي.

(٩٩٩) قوله ((لثلاث بقين من الشهر)) قال الحريري(٧) في درة الغواص ومن أوهامهم في باب التاريخ أنهم يؤرخون لعشرين ليلة خلت ولخمس وعشرين خلون، والاختيار أن يقال من أول الشهر إلى منتصفه خلت وخلون وأن يستعمل في النصف الثانى بقيت وبقين، على أن العرب

١\_ هكذا عزاه البنوي إلى عائشة وهو في الموطأ عن ابن عمر تال: إذا طلق الرجل امرأته ندخلت في الدم من الحيضة الثالثة نقد برئت منه وبرى، منها، تال مالك: وهو الامر عندنا، ح(٨٥). أما المروي عن عائشة كما رواه عروة بن الزبير عنها أنها انتقلت حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر خين دخلت في الدم من الحيضة الثالثة. فانظره في الموطأ، كتاب الطلاق باب (٢١) ح(٥٤)، ٨٥).

٧\_ انظر تفسير البغوى ١٦٦٦٠

٣\_ هو يونس بن حبيب الفبي وقيل الليثي بالولاء، أبو عبد الرحمن من أكابر التحويين وإمام نحاة البصرة في عصره، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء، وعنه سيبويه والكسائي والغراء وغيرهم، ذكروا من مؤلفاته كتاب مماني القرآن الكبير والمغير وكتاب النوادر والإمثال وغيرها، (ت ١٨٢) وقيل ١٨٧، معجم الادباء ٥/١٥، ونزهة الإلباء ص٧٤.

٤\_ معاني الزجاج ٢٠٤/١، ومجاز القرآن ٧٤/١.

هـ معاني الزجاج ١/٥٠٥ بتصرف.

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧ ـ هو أبو محمد القاسم بن محمد الحريري، كان أديباً بارعاً نصيحاً، له تصانيف تشهد بنضله منها المتامات، ودرة الخراص وغيرهما، قال الحموي: وكان مع هذا النفل قذراً ني ننسه وصورته ولبسته وهيئته، قصيراً ذميماً بخيلاً مبتلى بنتف لحيته، نزهة الإلباء ص٢٧٨، معجم الإدباء ١٦/٤ه.

تختار أن تجعل النون للقليل والتاء للكثير، فيقولون لأربع خلون وإحدى عشرة خلت، ولهم اختيار آخر أيضاً وهو أن يجعل ضمير الجمع الكثير الهاء والألف وضمير الجمع القليل الهاء والنون المشددة كما نطق به القرآن في قوله تعالى ﴿إِن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماؤت والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم (۱) فلا تظلموا فيهن أنفسكم (۲) فجعل ضمير الأشهر الحرام (۲) الها والنون لقلتهن وضمير شهور السنة الهاء والألف لكثرتها(١).

(٦٠٠) قوله ((فما تقول في قول الأعشى(٥)) توجيهه أن يقال لزمك من تفسيرك لقوله (لعدتهن)) أن تقول في قول الأعشى:

في كل عام أنت جاشم غزوة (٦) (٧)

مستقبلاً للذي ضاع من حيض نسائك.

والحِيض لا توصف بالضياع لأنهن لا يجامعن (٨) فيها وإنما يوصف به الطهر، وأجاب: «بأن القرء في البيت مستعار لطول المدة، لكن بمرتبتين، ففي المرتبة الأولى هو مجاز من العدة لقوله: ((من عدة نسائك)) ثم المراد من العدة لازمها وهو طول المدة يدل عليه إيقاع قوله ((أي من مدة طويلة)) تفسيراً له، ولما شرط في المجاز الذي هو في

١\_ قرله تعالى ﴿ ذلك الدين القيم ﴾ ساقط من (ي).

٧\_ التوبة (٣٦).

٣- ني (د و ي): "الحرم".

٤- درة النواص في أوهام الخواص للقاسم بن علي الحريري ص١٠١ بتصرف.

هـ تاتى ترجمته قريباً.

٦۔ ئي (ي) "غزة".

٧ - تمامه: تشد لاقصاها عزيم عزائكا (وصدر البيت: أني كل عام ....).

مؤرثة مالاً وفي الأصل رفعة لما ضاع فيها من قروء نسائكا

الشعر للأعشى وهو في ديوانه صااا. وسيورد الطيبي البيتين نتلاً عن البغوي.

٨ في (د) "لا يجامعهن".

المرتبة الأولى أن يكون مشهوراً بالغاً مبلغ الحقيقة في التبادر إلى الذهن قال ((لشهرة (١) [القروء](٢) عندهم في الاعتداد بهن)) وفيه تعسب، إذ العدول إلى المجاز إنما يصار إليه إذا انتهض الصارف، وقد تقرر أن اللفظ (٣) مشترك يحتاج في إرادة أحد معنييه (٤) إلى القرينة وهاهنا قامت القرينة على إرادة الطهر فلا يجوز العدول عنه، وأما جوابه الثاني (٥) فهو أقرب من الأول. قال الزجاج: ذكر أبو عمرو بن العلاء (٦) أن القرء الوقت وهو يصلح للحيض والطهر يقال: هذا قاري الرياح لوقت هبوبها، وأنشدوا: شنئت العقر عقر بني شليل إذا هبت لقارئها الرياح (٧)

أي لوقت هبوبها وشدة بردها(۸)، لكن لابد من التخصيص هاهنا بالأطهار لأن الشاعر يخاطب غازياً لا يبرح في تقحم(۱) الأهوال وتجشم الأقراع والشدائد يطلب المال والجاه ويترك مغازلة النساء [و](۱۰) معاشرتهن والتلذذ بغشيانهن وذلك لا يستقيم في سائر الأوقات، فيلزم

١\_ ني (د) الشدة وهو تصحيف.

٢\_ ما بين المعكونين في كل النسخ "القرء" والصواب ما أثبتنا، كما في الكشاف ١٣٧/١.

٣\_ أي لنظ "القرء".

٤\_ أي الطهر أو الحيض.

٥ ـ الجراب الثاني: ((كما فاع فيها من قرو، نسائكا أي من أوقات نسائك)) انظر الكشاف ١٣٨/١.

٦- أحد الاعلام المشهورين في علم التراءة واللغة والعربية، مختلف في اسمه اختلافاً كثيراً، نقيل "زبان" ورووا في ذلك شعراً، وقيل اسمه كنيت، أخذ النحو عن نصر الليثي، وعنه يونس بن حبيب والخليل بن أحمد وغيرهم، أثر عن يونس قوله: لو كان أحمد ينبغي أن يوخذ بتوله في كل شي، كان ينبغي أن يوخذ بتول أبي عمرو بن العلاء كله في العربية، ولكنه ليس من أحد إلا وأنت أخذ من قوله وتارك إلا النبي يُؤيّر (ت ١٥٤) انظر ترجمته في نزهة الإلباء ص٣٠.

٧\_ البيت لمالك بن الحارث، انظر، ني شرح أشعار الهذليين للسكري ٢٩٣/١.

٨\_ معانى الزجاج ٣٠٤/١، ٣٠٥ بتصرف.

٩\_ ني (ي) "تنحيم"،

١٠ ما بين المعكونين ساقط من (م).

تخصيص الأوقات بزمان الطهر، وأنشد في المعنى وقيل إنه لجاهلي(١): قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم دون النساء ولو باتت بأطهار (٦٠١) قوله ((لما ضاع فيها)) أوله في معالم التنزيل:

أفي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عزيم عزائكا مؤثلة مالاً وفي الحي رفعة لما ضاع  $^{6}$ من قروء نسائكا (٢)

ويروى مورثة، جشمت الأمر أجشمه جشماً [وتجشمته](٢) إذا تكلفته يقال: عزمت على كذا عزماً وعزيمة وعزيماً إذا أردت فعله، والعزا: الصبر، يقال عزيته تعزية فتعزى. هو يقول: أتكلف نفسك كل عام غزوة تشد لأبعدها وأشقها عزيمة الصبر لتكثر المال وتزيد الرفعة في الحي لما يضيع في تلك الغزوة من أطهار نسائك، واللام في «لما» كما في قوله تعالى ﴿ليكون لهم عدواً وحزناً ﴾(١) فإن قلت الهمزة في البيت للإنكار، ثم تصريح الخطاب «بأنت» والمواجهة بقوله «نسائكا» بعيد عن مقام المدح، قلت: بل الشاعر ما اكتفى من المبالغات بما ذكرت، بل قدم الظرف والفاعل المعنوي على عاملهما ليدل على تخصيص عموم الأحوال، وقصره على المخاطب، ثم بالغ في الغزوة حيث أتبعها بقوله «لأقصاها» تتميماً لها، واستعار حرف الترتب وهو اللام في قوله «لما ضاع» لما لا ترتب له كل هذه المبالغات، إعلام بأن المدح بلغ نهايته وغايته، ورجع ترتب له كل هذه المبالغات، إعلام بأن المدح بلغ نهايته وغايته، ورجع المعنى إلى قولك للشجاع(ه) قاتلك الله ما أشجعك، وقول عروة:

١٠ بل هو للأخطل وهو في ديوانه ١٧٢/١. وفي منني اللبيب ٢٩٣/١ ولم ينسبه وفي الدر المصون
 ١١/٣ه ولم ينسبه أيضًا.

٣\_ ما بين المعكوفين يبدو في (م) "وجشمته" ولعل الصواب هو ما أثبتناه، كما في اللسان ١٠١/١١.

التمس (٨).

٥\_ ساتط من (د).

رمى الله في عيني بثينة بالقذى وفي الغر من أنيابها بالقوادح (١) قال القتيبي (٢) في طبقات الشعراء: اسم أعشى ميمون بن قيس جاهلي أدرك زمن النبي ألي وخرج إليه يريد الإسلام فلقيه أبو سفيان فأخبره أنه يحرم عليك ثلاثاً كلها موافق لك الزنا والخمر والقمار، فقال: أما الزنا فهو الذي تركني وأما الخمر فتركتها وأما القمار فلعلي أصيب منه خلفاً، قال: أو خير من هذا نجمع لك مائة ناقة حمراء فتنصرف بها إلى أهلك، فقال لقريش هذا الأعشى قد تعرفون شعره والله لئن صبا لتصبون العرب قاطبة، فلما قبض الإبل ورجع رماه في طريقه بعيره فقتله (٢).

(٦٠٢) قوله ((يتسعون في ذلك))(٤) قال الحريري في الدرة: المعنى لتتربص كل واحدة من المطلقات ثلاثة أقراء، فلما أسند إلى جماعتهن ثلاثة فالواجب(٥) على كل واحدة منهن ثلاثة، أتى بلفظة قرء لتدل على الكثرة المرادة والمعنى الملموح(٢)، وقال القاضي: ولعل الحكم /[ن٥٢٠] لما عم المطلقات ذوات الأقراء تضمن معنى الكثرة فحسن

١ـ البيت لجنيل بثينة، انظره في ديوانه ص٥٣. والخزانة ٩٣/٣، والقرادح: الدود الذي يحدث تأكل في الإسنان، كما في الجوهري ٩٤/١، ولم أجد البيت منسوباً إلى عروة كما أناده الطيبي، فلعله خطأ.

٢\_ هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن تتيبة الدينوري، العلامة صاحب التصانيف، من مصناته غريب القرآن وغريب الحديث ومشكل القرآن ومشكل الحديث وأدب الكاتب وطبقات الشعراء وغيرها (ت ٢٦٧) السير ٢٩٦٦/١٣، بنية الوعاة ٢٣/٢.

٣- انظر طبقات الشعراء لابن تتيبة ص١٥٤ بتصرف وزاد في ترجمته: وكان أعمى ويكنى أبا بهير، ويسمي صبّاجة العرب لانه أول من ذكر الهنج في شعره، ونظراً لانه كان يند إلى ملوك نارس كثرت النارسية في شعره.

٤ـ هذا جواب سؤال طرحه الزمخشري نقال: ((نإن تلت: لما جا، المميز على جمع الكثرة دون التلة؟ نأجاب: يتسعون ١٣٨٠٠) الكشاف ١٣٨/١.

ه\_ في در: النواص: والواجب-

٦\_ درة النراص في أوهام الخراص ص٢٢٣ بنهه.

بناؤها (١)، وقلت: ومثل هذا المعنى ذكره المصنف في تفسير قوله(٢) «ليس بظلام للعبيد (٣).

(بطلاقها)) قولم ((ينتظر بطلاقها))(٤) قيل الباء في ((بطلاقها)) للتعدية وموضع ((أن تضع))(ه) جر بالخافض من المضمر أي يؤخر طلاقها [للوضع](٦) أو(٧) إلى الوضع، والظاهر أن تكون الباء سببة ((وأن تضع)) مفعول ينتظر.

(١٠٤) قوله ((أو كتمت)) (٨) عطف على ((فكتمت)) وهما نشر لقوله ((من الولد أو من دم الحيض)) (١) قال الزجاج: قوله تعالى وأن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن (١٠) بالولد أشبه لأن ذكر الأرحام مؤذن به لقوله تعالى وهو الذي يصوركم في الأرحام (١١) قال الإمام: الحيض خارج من الرحم لا مخلوق في الرحم(١٢).

١- البيفاوي ١٣٢/١ والمعنى: أي فحسن البناء على جمع الكثرة.

٧\_ كلمة "قوله" ساقطة من (د و ي)/

٣٠ـ الإنغال (٥١). ونحو ما ذكره البيفاري ذكره الزمخشري عند تنسيره لهذه الآية من سورة الإنغال،
 كما أفاد الطيبي، انظر الكثاف ١٣١/٢.

٤- قال الزمخشري: ((... وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها
 أن تضم...)) الكثاف ١٣٨/١.

هـ ني (د و ي) وان تضع بزيادة واو.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "بالموضع" والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي) والكشاف.

٧ نى (ي) "رإلى" بستوط الف "أو".

٨ـ من قول الزمخشري: ((... أو كتبت حيفها وقالت وهي حائض قد طهرت استعجالاً للطلاق...))
 الكثاف ١٣٨/١.

٩\_ وهو ما فسر به توله تعالى ﴿ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن﴾.

١٠\_ الآية الكريمة فيها خطأ في (م).

١١\_ أل عبران (٦).

١٢\_ معاني الزجاج ٢٠٥/١ بتصرف.

١٢\_ تنسير الرازي ٧١/١ بنصرف.

(٦٠٥) قوله ((ويجحدنه لذلك(١١))(٢١) أي للإسقاط، قال الإمام: قوله (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن(٢٦) كلام مستأنف مستقل بنفسه من غير أن يرد إلى ما تقدم فيجب حمله على كل ما يخلق في الرحم(١٤)، وعنى بقوله ((مستأنف مستقل)) أنه تذييل للكلام السابق.

(٦٠٦) قوله ((وأن من آمن بالله)) عطف تفسيري على قوله تعظيم لفعلهن يعني ارتكبن أمراً عظيماً، وإنما نشأ التعظيم من لفظة (إن (٥٠) حيث شكك الناس في إيمانهن وأدخلهن في زمرة الذين لا يرجح إيمانهم على كفرهم تغليظاً وإليه الإشارة بقوله ((من آمن لا يجترىء على مثله)) كقوله تعالى (ومن كفر فإن الله غنى عن العلمين (١٠) أي لا يترك الحج وله استطاعة بعد هذا البيان إلا من قرب إلى الكفر.

(٦٠٧) قوله ((والتاء لاحقة لتأنيث الجمع))(٧) الراغب: البعل النخل الشارب بعروقه وعبر به عن الزوج لإقامته على الزوجة للمعنى المخصوص، وقيل باعلها كقولك جامعها وبعل الرجل إذا دهش فأقام مكانة كالنخل الذي لا يبرح وبهذا النظر [قيل](٨) لمن لا يحول عن مكانه ما هو إلا شجر أو حجر (١). قال (١٠) الزجاج: بعولة جمع بعل كذكر

۱ـ ني (د و ي) 'ويجحدنه بذلك' والصراب مو ما أثبتناه كما ني (م).

٢\_ قال الزمخشري ((ويجوز أن يراد اللاتي يبنين إسقاط ما ني بطونهن من الاجنة فلا يعترض به
 ويجحدنه لذلك...)) انظر الكشاف ١٣٨/١.

٣\_ كلمة "أرحامهن" فيها خطأ في (م).

٤\_ انظر تغسير الرازي ٧١/٦.

هـ الواردة في قوله تعالى ﴿إن كن يؤمن بالله واليوم الاخر﴾.

٦\_ آل عمران (٩٧).

٧\_ مراد، التا، نى قوله تعالى ﴿وبعولتهن﴾.

٨ ما بين المعكونين يبدو ني (م) "تل".

٩\_ المفردات للراغب ص٥٥ بتصرف.

١٠ في (د ر ي): "وقال".

وذكورة وعم وعمومة والهاء زيادة (١) مؤكدة لمعنى تأنيث الجماعة وهذه الأمثلة سماعية لا قياسية فلا نقول في كعب كعوبة (٢).

(٦٠٨) قوله ((لا أن لها حقاً في الرجعة))(٢) (١) يشير إلى أن تسمية إباء المرأة بالرجعة [للتأييس](ه) إما للتغليب أو المشاكلة أو من باب الصيف أحر من الشتاء، وذلك أن الشارع بغض المفارقة وأحب الموافقة، فكان طلب الرجعة من البعولة أبلغ في بابه من طلب الفرقة من المرأة، روينا عن أبي داود عن محارب بن دثار (٦) أن رسول الله على قال: «أبغض الما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق» وفي رواية قال: «أبغض

۱ فی (ی) "زائدة".

٢ـ معانى الزجاج ٢٠٦/١ بتصرف.

٣ـ من قول الزمخبثري: ((... المعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبتها المرأة وجب إيثار قوله
 على قولها وكان هو أحق منها لا أن لها حقاً في الرجعة)) الكشاف ١٢٨/١.

٤ـ قال القرطبي رحمه الله: لنظ "أحق" يطلق عند تعارض حقين، ويترجح أحدهما، نالمعنى حق الزوج في مدة التربص أحق من حقها بنفسها، فإنها إنما تملك نفسها بعد انقضاء العدة اهـ. الجامع لإحكام القرآن ٨٢/٣.

هـ ما بين المعكونين في (د و م) تبدو "للتلبيس" ولعل الصواب هو ما أثبتناه كما في (ي) وكما
 يدل عليه كلام الطيبي لاحقاً.

٦ـ محارب بن دثار بن كردوس السدوسي مختلف في كنيته فتيل أبو دثار وقيل أبو مطرف وغير
 ذلك، الكوفي تابعي ثقة إمام زاهد، ولي قضاء الكوفة لخالد بن عبد الله التسري ثم عزله،
 (ت ١١٦) تهذيب التهذيب ٥/٨٧٨، السير ٥/٢١٧، شذرات الذهب ١٥٢/١.

المحلال إلى الله الطلاق »(١) وعن الترمذي(٢) وأبي داود(٢) عن ثوبان أن رسول الله بي الله الطلاق من غير ما بأس(٤) فحرام عليها رائحة الجنة » فعلى هذا يمكن أن يحمل أفعل على مطلق الزيادة روماً (٥) للمبالغة فلا يتصور من جانب(٢) المرأة شيء من الطلب، كأنه قيل: حقيق على البعولة ردهن وأي حقيق، لأن الله تعالى يبغض المفارقة، كقولك: الله أكبر في أحد وجهيه وسيجيء تقريره في الزمر مستوفى إن شاء الله تعالى. قال القاضي: الضمير ﴿في بعولتهن﴾ أخص من الرجوع إليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر(٧)، أي كما أن إعادة الظاهر لا تخصص العام المقدم لكونها شيئاً واحداً (٨) كذا الضمير لأنه بمنزلة الظاهر.

(الطلاق بمعنى التطليق)) ولذلك قوبل بقوله ﴿أَو تَسْرِيح بِإِحْسَانَ ﴾ الراغب: التسريح كالتطليق في أنه من سرحت

١- الحديث رواه أبو داود ني كتاب الطلاق باب ني كراهية الطلاق ١٣١/٢ ح(٢١٧٧) والحديث ني روايته الاولى مرسل، وني الرواية الثانية نيه ذكر ابن عبر رضي الله عنهما، ورواه ابن ماجة المراءة حرد المراء والله عنهما، ورواه ابن ماجة المراءة حرد المراء والمراء وقال الذهبي: صحيح على شرط مسلم، لكن أبا حاتم والدارقطني والبيهتي رجحوا أنه مرسل كما في سبل السلام على شرط مسلم، وقد أشيخ الالباني كما في ضعيف سنن أبي داود ص١١٤ ح(٢٠١١) والارواء ١٩٥٥ حرد استوفى الكلام عن الحديث فليراجع.

٢\_ كتاب الطلاق باب (١١) ٣/٤٨٤ ح(١١٨٧) وقال: هذا حديث حسن بنحوه.

٣٤ كتاب الطلاق باب (١٨) ٢/٧٦٦ ح(٢٢٢٦) بنحر لنظ الترمذي ورواه ابن ماجة واللفظ له في كتاب الطلاق باب (١٦) ١/٦٦٦ ح(١٠٥٥) والحديث مححه الإلباني كما في صحيح سنن الترمذي ١/٩٤٦ ح(١٤٨).

٤\_ نى (ي) أنى غير بأس وهو كما نى رواية الترمذي رحمه الله.

هـ أي طلبًا، قال الجوهري: رمت الشيء أرومه روماً إذا طلبته، الصحاح ١٩٣٨٠٠.

٦\_ كلمة "جانب" سقطت من (ي).

٧\_ تفسير البيفاري ١٢١ بتصرف.

٨\_ العبارة ني (د) \* ... واحداً الضير كذا الضير ... ولعله إتحام.

الماشية كما أن الطلاق من أطلقت البعير، والمعروف ما لا تنكره العقول الصحيحة، وسمي الجود معروفاً لمعرفة العقول كلها حسنه، وعلى هذا قول الشاعر:

ولم أر كالمعروف أما مذاقه فحلو وأما وجهه فجميل (١) فإن قيل: كيف علق التسريح بالإحسان وهل بينه وبين المعروف فرق، قيل الإحسان أعم معنى من المعروف، لأن الشيء قد يكون معروف غير منكر ولا يكون مستحسناً فكل إحسان معروف وليس كل معروف إحساناً، وبين(٢) أن من حق المسرح أن يبذل ما يزيد على الإنصاف تبرعاً وذلك على حسب ما كانوا يراعون في بذل فضل المعروف لمن يرتحل عنهم.

(٦١٠) قوله ((على التفريق)) أي يطلق في قرء طلقة ثم في أخر أخرى إلى الثالثة(٣) لا أن يطلق في قرء واحد ثلاثاً.

(٦١١) قوله ((من التثاني))(٤) الجوهري: ثنيت الشيء ثنياً (٥) عطفته وتثنيته تثنية أي جعلته اثنين(٦).

(٦١٢) قوله ((لبيك)) قال ابن السكيت(٧): هو من ألب بالمكان

١- البيت لاحد الفزاريين ولم يعين، وهو في البيان والنبيين للجاحظ ٢٤٤/٣.

٢ ـ ني (د و ي) 'نبين'·

٣ في (ي): "ثم في الثالثة".

٤- قال الزمخشري: ((ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير أي كرة بعد كرة ونحو ذلك من
 التثانى التى يراد بها التكرير...)) انظر الكشاف ١٣٨/١.

هـ في (ي) "ثنيًا" وهو خطأ.

٦\_ الصحاح للجرهري ٢٢٩٤/١ \_ ٢٢٩٩ بتصرف.

٧- أبو يوسف يعقرب بن إسحاق بن السكيت، البندادي النحري، والسكيت لقب أبيه، كان مؤدباً للصيان مع أبيه أخذ عن الفراء وابن الاعرابي وعنه أبو سعيد السكري وأبو عكرمة الضبي من مؤلفاته: كتاب إصلاح المنطق وكتاب القلب والإبدال وكتاب النوادر وكتاب الإفداد وكتاب الاجناس وغيرها (ت ٢٤٣) وقيل غير ذلك. معجم الادباء ٥/١٤٦، نزمة الإلباء ص١٣٧.

أقام به ولزمه، قال(١) الجوهري: وكان من حقه أن يقال: لبّاً لك لكنه ثُني على معنى التأكيد، أي إقامةً على طاعتك بعد إقامة، و«سعديك» أي إسعاداً لك بعد إسعاد(٢)، وحنانيك أي رحمة بعد رحمة(٢) يعني كلما كنت في رحمة اتصلت برحمة أخرى(١)، وهذاذيك أي قطعاً بعد قطع(١٥)، ودواليك مداولة بعد مداولة(٢) أو دال لك الأمر دوالاً بعد دوال من دالت لك الدولة(٧).

(بعد أن علمهم)) فيه تقديم وتأخير لأن الأصل تخيير لهم بين أن يمسكوا النساء (٨) وبين أن يسرحوهن (٩) السراح الجميل الذي علمهم، ومعنى «بعد» مستفاد من الفاء في قوله ﴿فإمساك﴾.

(١١٤) قوله ((وقيل معناه الطلاق الرجعي)) عطف على قوله ((أي التطليق الشرعي)). فاللام على الأول للجنس والمراد بقوله (مرتان) التكرير وعلى هذا للعهد، والمعهود ما علم من قوله (وبعولتهن أحق بردهن) أي /[ن١٦٦] برجعتهن.

(٦١٥) قوله ((لحديث العجلاني)) ذكر الحميدي (١٠) عن

١\_ في (دُ و ي): "وقال" وهو أظهر لان الكلام اللاحق متصل بالسابق نالكل مفاد من الجوهري.

٢\_ الصحاح ١٦١٦، ٢٨٧/٢ بتصرف.

٣\_ جملة "رحمة بعد رحمة" ساقطة من (د).

٤\_ انظر نحوه في اللاان ١٣٩/١٣ والنهاية في غريب الحديث ١٤٥٣/١.

هـ اللسان ١٧/٣ بنحوه.

٦ جملة "بعد مداولة" لسيت في (د و ي)/

٧\_ انظر نحوه في اللسان ٢٥٢/١١، وأساس البلاغة ص١٣٩، والعبارة من قوله \*دوالاً، ... من دالت\*
 مكررة في (د).

٨ـ كذا ني م وني (د و ي) بزيادة جملة "بعد أن علمهم" بعد كلمة النساء، نتمام عبارة (د و ي):
 \*بين أن يمسكرا النساء بعد أن علمهم وبين أن يسرحوهن السراح الجميل".

٠- في (د) "يسرحون".

٠١. الإمام الحانظ شيخ المحدثين أبو عبد الله محمد بن أبي نصر نتوح بن عبد الله الحميدي الاندلي النتيه الظاهري، صاحب ابن حزم وتلميذ، أحد حناظ عصر، صنف التصانيف وترحل

الشيخين عن سهل بن سعد الساعدي «أن عويمر العجلاني قال يا رسول الله أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا [أيقتلم](١) فتقتلونه أم كيف يفعل؟ فقال رسول الله بين قد نزل فيك وفي صاحبتك فاذهب فأت بها قال سهل: فتلاعنا فلما فرغا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله بربيج قال ابن شهاب: فكانت سنة المتلاعنين(٢)، وفي رواية ابن جريج «فتلاعنا في المسجد وأنا شاهد»، وقال بعد قوله «فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله بريخ أن يأمره رسول الله برواه صاحب الجامع(١) عن البخاري ومسلم ومالك(٥) وأبي متلاعنين (٢)، ورواه صاحب الجامع(١) عن البخاري ومسلم ومالك(٥) وأبي داود (٦) والنسائي(٧) مع اختلافات فيه، وأما حديث ثابت فقد ذكره الأئمة (٨) برويات شتى وليس فيها «إني رافعت جانب الخباء» إلى قوله

ني طلب العلم، اشتغل رحمه الله في الجمع بين الصحيحين إلى أن مات، قال السمعاني: وصنف تاريخ) لاهل الاندلس ولم أر مثله في نزاهته وعنته وورعه وتشاغله بالعلم، وكان رحمه الله ينظم الشعر (ت ٨٨٨هـ)، سير أعلام النبلاء ١٢٠/١، الإنساب للسمعاني ٢٦٩/٦، وكتابه الجمع بين الصحيحين الذي إليه العزو مفتود.

١ ما بين المعكونين في (م) "أيقت له" وهو خطأ-

۲۷ البخاري من حديث طويل، كتاب الطلاق باب (١٤) ٢٧٤/١ ح(٢٥١٥)، رمسلم من حديث طويل
 كتاب اللمان باب (١) ٢٧٤/١ ح(١٤٩٢) واللغظ لهما.

٢ــ متفق عليهما، كما في البخاري، كتاب الطلاق باب (٣٠) ١٦٢/١ ح(٣٠٩٥) ومسلم في كتاب اللمان
 باب (٣) ٢٧٧/١ ح(١٤٩٢).

٤\_ انظر جامع الاصول، الكتاب الثالث في اللمان، ١١٣/١ ح(٨٣٨١).

٥... الموطأ، كتاب الطلاق باب ما جاء في اللمان ٢٦٦/٥ ح(٩٣٤) عن سهل.

٦ كتاب الطلاق باب (٢٧) ٢/٢٢٤ ح(١٩٤٥) عن سهل.

٧\_ مختصراً عن ابن عمر، كتاب الطلاق باب ما جاء ني اللمان ٩١٧/٣ ح(١٢٠٢).

٨ـ انظر البخاري، كتاب الطلاق باب الخلع وكيف الطلاق فيه ٢٠٧٨ ح(٣٢٣ه، ١٧٢٥، ١٧٢٥ من ٢٠٢٥، ١٨٥٠ من عمرة بنت عبد الرحمن، وأبا داود، كتاب الطلاق باب في الخلع ٢/١٢٦ ح(١٢٢٧، ١٢٢٨ م٢٢٢٠ عن عمرة بنت عبد الرحمن وعائشة وابن عباس رضي الله عنهم، وأحمد في المسئل ١٢٢٢) عن عمرة بنت عبد الرحمن وعائشة وابن عباس رضي الله عنهم، وأحمد في المسئل

«وأقبحهم وجهاً »(١) بل فيه الحديث: « إن ثابتًا ضربها فكسر يدها »(٢). (٦١٦) قولم ((لا أنا ولا ثابت)) أي لا أجمع أنا وثابت، وفي رواية البخاري والنسائى: «ما أعتب» بالتاء المنقوطة من(٢) فوق(١٤).

(٦١٧) قولم ((أكره الكفر)) أي كفر العشير أي الزوج. النهاية في الحديث: أكثر أهلها النساء لكفرهن قيل أيكفرن بالله؟ قال: لا، ولكن يكفرن الإحسان ويكفرن العشير ويجحدن إحسان أزواجهن(ه).

(۱/۲۳۶) في مسند حبية بنت سهل به اعلم أن قصة اختلاع امرأة ثابت بن قيس وأنه أول خلع وقع في الإسلام مما لا خلاف فيه بين الاثمة، لكن الخلاف وقع في تسمية المرأة المختلمة، وإذا رجمت إلى كتب السنة ستجد روايات متمددة في ذلك، وقد استقصى الحافظ رحمه الله في الفتح هذه الروايات وإليك خلاصة ما قاله: وقع إبهام في روايات البخاري الأولى في اسم المرأة وسميت في أخر الباب من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة مرسلاً: بحميلة فالظاهر أنها جميلة بنت أبي، كما عند ابن ماجة والميهقي: أن جميلة بنت سلول جاءت وقع في رواية النسائي والطبراني أن ثابت بن قيس ضرب امرأته نكسر يدها وهي معيلة بنت عبد الله، وأخرج الدارقطني والميهقي بسند مرسل أن اسمها زينب بنت عبد الله بن أبي وأخرج النسائي وابن ماجة أن اسمها مريم المنالية، وأخرج مالك في الموطأ وأصحاب السنن الثلاثة أنها حبيبة بنت سهل، وأخرجه أبو داود من طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عمرة عن عائشة أن حبيبة بنت سهل كانت عند ثابت. قال ابن عبد البر: اختلفت الروايات في تسمية امرأة ثابت بن قيس نذكر البصريون أنها جميلة بنت أبي وذكر المدنيون أنها حبيبة بنت سهل، وأختلاف المياقين، اه بتصرف من الفتح أراث.

١٠ هذه الرواية ساتها الطبري رحمه الله تعالى عند تنسيره لتوله تعالى ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما
 حدود الله﴾ وساق الحديث بنحو سياق الزمخشرى، ٢٦١/٢٠.

٢... هذه الرواية أوردها أبو داود ح(٢٢٢٧) وعنده: "... إن ثابتاً ضربها نكر بعضها" ورواه الطبري في تنسيره ٢٦٢/٢ وفيه أيضاً "نضربها نكسر بعضها". والدارمي ٢١٦/٢ ح(٢٢٧١) وعنده "... وأن ثابتاً ضربها ناصبحت على باب رسول الله يكثير..." الحديث.

٣\_ حرف الجر ساتط من (د).

١٤ انظر البخاري في الموضع السابق ح(٩٥٢٧٣ وأما رواية النسائي في النسخة التي بين يدي
 نهى "ما أعيب" بالياء المنقوطة من أسفل.

ه انظر النهاية في غريب الحديث ١٨٧/٤ والعبارة في (د): "أي يجعدن إحسان أزواجهن" والحديث مي يحيح المنجاري كناب النطاع عبر ١٨٨) ٩/٩-٢ على ١٩٧٥) مدهدي ابد عبوس لطوس .

(٦١٨) قوله ((لم يطابقه قوله ﴿فَإِن خَفْتُم﴾))(١)، لأن الخطاب فيه للأئمة والحكام.

(٦١٩) قوله ((ولو بقرطها))(٢) فيه تلميح، وقال الميداني أصل المثل: خذه ولو بقرطي مارية وهي مارية بنت ظالم وأختها هند الهنود امرأة حُجْر آكل المرار الكندي، قال أبو عبيد: هي أم ولد جفنة، يقال إنها أهدت إلى الكعبة قرطيها وعليها درتان كبيضتي حمام لم ير الناس [مثلهما](٢)، يضرب في الشيء الثمين أي لا يفوتنك بأي ثمن يكون(٤).

(٦٢٠) قوله ((وقرىء: إلا [أن] (ه) يُخافا على البناء للمفول)) قرأها حمزة وأبو جعفر ويعقوب (٦) أي يعلم ذلك منهما إما القاضى أو الوالى يؤيده قوله (فإن خفتم).

٢- هذه قطعة من أثر ذكره الزمخشري عن عبر رضي الله عنه وهو "أن امرأة نشزت على زوجها فرنعت إلى عبر رضي الله عنه فأباتها في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال: كيف وجدت مبيتك؟ قالت: ما بت منذ كنت عنده أقر لعيني منهن، فقال لزوجها: اخلعها ولو بقرطها" رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٣/٤، باب من رخص أن يأخذ من المختلعة أكثر مما أعطاها، ورواه أيضاً عبد الرزاق في مصنفه كتاب الطلاق باب المفتدية بزيادة على صداقها ١٥٥٥ ح(١٥٨١).

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "مثلها" والصواب هو ما أثبتناه كما في مجمع الامثال.

٤\_ مجمع الأمثال للميداني ١٣١/١ (١٢٤٣).

هـ ما بين المعكوفين ساقط من كل النسخ، والصواب إثبات "أن" كما هو النظم القرآن.

٦- انظر النشر في القراءات العشر ٢/٧٢٧، والمبسوط في القراءات العشر ص١٤٦٠.

(۱۲۲) قوله ((أو فإن طلقها مرة ثالثة)) هذا إشارة [إلى](۱) الوجه الثاني، وقوله ((فإن طلقها الطلاق المذكور)) إلى الوجه الأول في تفسير قوله (الطلاق مرتان). قال القاضي: ﴿فإن طلقها متعلق بقوله ﴿الطلاق مرتان ﴿ [أو](۲) تفسير لقوله ﴿أو تسريح بإحسان ﴾ اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على أن الطلاق يقع [مجاناً](۲) تارة وبعوض أخرى، والمعنى: فإن طلقها بعد الثنتين ﴿فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ﴾(١).

(إن امرأة رفاعة)) الحديث أخرجه الشيخان(ه) وغيرهما مع اختلاف فيه وعبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر الباء . (عسيلته)) النهاية: شبه لذة الجماع بذوق العسل

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) وفي (د و ي) "وتفسير" والتصويب من البيفاوي.

٣ ما بين المعكونين في (م) "مجازاً" وهو تصحيف.

٤ انظر تفسير البيفاوي ١٢٣/١-

و. البخاري، كتاب الشهادات باب (١٣) م١٥٥٠ ح(٢٦٣١) ونيه: عن عائشة رضي الله عنها "جاءت امرأة رناعة القرظي إلى النبي عَلَيْ نقالت: كنت عند رناعة نطلقني نأبت طلاقي نتزوجني عبد الرحمن بن الزبير وإنما معه مثل هدبة الثرب، نقال: أتريدين أن ترجعي إلى رناعة؟ لا حتى تدوقي عسيلته ويذوق عسيلتك..." الحديث، ورواه مسلم في كتاب النكاح باب (١٧) ٢٥٣٨ ح(١٤٣١). ورواه أحمد في مسئده ٢٥٢١، ١٩٧١ به وغيرهم. ورناعة صاحب القمة هو رناعة بن سوال القرظي، وتيل رناعة القرظي وتيل رناعة بن قرظة القرظي، وبالاول جزم ابن مندة واستبعده البارودي وابن السكن، وهو خال صفية زوج النبي عُرِينْ. انظر ترجمته في أسد الغابة ٢٨٨٢، والإصابة ١٨١٥، وعبد الرحمن بن الزبير بن باطيا وتيل باطا القرظي من بني قريظة، المدني من منار الصحابة، وقيل هو عبد الرحمن بن الزبير بن زيد بن مالك بن أوس هكذا نسبه ابن مندة وأبو نعيم، والأول أشهر، متغق على أنه هو الذي تزوج المرأة التي طلقها رناعة القرظي، انظر ترجمته في الإصابة ١٨١٨، وأسد الغابة ١٨٢٨، والمرأة النبة ١٨٢٨، والمرأة التمة هي تميمة بنت وهب أبي عبيد القرظية، مطلقة رناعة القرظي، كذا سماها ابن اسحاق، وقيل هي سهمية وقيل أميمة وغير ذلك وابن حجر رجح الأول، أسد الغابة ٢٨٤٤، والمرة إسحاق، وقيل هي سهمية وقيل أميمة وغير ذلك وابن حجر رجح الأول، أسد الغابة ٢٧٤٤، والعرة ١٨٤٠، والمنتح ١٨٤٠، والعنح ١٨٤٠، والغنج ١٨٤٠، والغنج ١٨٤٤٠، والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠ والغنج ١٨٤٤٠٠ والغنج ١٨٤٤٠ والغنج ١٨

فاستعار لها ذوقاً وإنما أنث لأنه أراد «قطعة» من العسل، وقيل على إعطائها معنى النطفة، وقيل العسل في الأصل يذكر ويؤنث وإنما صغره لأنه أشار إلى القدر القليل الذي يحصل به الحل(١). قال الزجاج: إنما فعل الله ذلك لعلمه بصعوبة تزوج المرأة على الرجل(٢) فحرم عليهم التزوج بعد الثلاث لئلا يعجلوا(٢) بالطلاق وأن يتثبتوا(١) (٥).

(٢٤) قوله ((لا إلا نكاح رغبة))١٠) أي لا أجوز.

(٦٢٥) قوله ((غير مدالسة))(٧) أي مخادعة.

(ومن فسر الظن هاهنا بالعلم فقد وهم)) قال الواحدي: ﴿إِن ظِنا﴾ أي علما وأيقنا (٨)، قال محيي السنة: ﴿ظنا﴾ أي علما (١٠)، وقيل رَجَواً لأن أحداً لا يعلم ما هو كائن إلا الله(١٠) (١١).

١\_ النهاية في في غريب الحديث ٢٣٧/٣ بتمرف.

٢ قال المحقق في هامش معاني الزجاج ٢٠٨/١: أي يصب على الرجل أن تتزوج امرأته بنيره.

٣- ني (د) "يتعجلوا".

٤ - تبدر ني (ي) "ثيبرا".

٥- انظر معاني الزجاج ٢٠٨/١ - ٢٠٩٠

٦- هذه جملة من حديث ساته الزمخشري عن عثان رضي الله عنه: "لا إلا نكاح رغبة..." وقد روي مرفوعاً إلى رسول الله على حديث عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله على سئل عن المحل نقال "لا نكاح إلا نكاح رغبة...". رواه الطبراني في معجمه الكبير اا/٢٢٦ ح(١٦٥١١) ورواه الحاكم بسنده عن عمر بن نافع عن أبيه أنه قال: جاء رجل إلى عمر رضي الله عنه نماله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فيتزوجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لاخيه هل تحل للأول؟ قال: لا إلا نكاح رغبة، كنا نعد هذا سناحاً على عهد رسول الله على وقال حديث صحيح، وواقته الذهبي، انظر المستدرك ١٩٨١، له الطلاق. والاثر رواه البيهتي موقوناً على عثمان رضي الله عنه من حديث سليمان بن يمار "أن عثمان بن عنان رضي الله عنه رفع إليه أمر رجل تزوج امرأة ليحلها لزوجها نفرق بينهما وقال: لا ترجع إليه إلا بنكاح رغبة غير دلمة ولا مستهزي، بكتاب لم يذق العسميلية" عدم "" انظر سنن البيهتي ١٨٨/٧، وفي إلىناده ابن لهيمة.

٧\_ تبدر ني (ي) "مدالة".

٨\_ انظره بنصه في الوسيط ٧٨٨/٢.

٩۔ تبدر ني (د) "علمنا" رهو خطأ.

١٠ في (د) بزيادة "تعالى" بعد لفظ الجلالة.

١١ ـ انظر تنسير البنوي ١٧٣/١-

(٦٢٧) قوله ((وَهِمَ)) أي غلط، الجوهري: [يقال](١) وهِمْتُ في الحساب بالكسر أوهَمُ وهماً إذا غلطت فيه وسهوت، ووهمْتُ في الشيء بالفتح أهِمُ وهماً إذا ذَهَب وهمُك إليه وأنت تريد غيره(٢).

. (٢٢٨) قوله ((لأنك لا تقول علمت أن يقوم زيد)) إشارة [إلى](٢) بيان الخطأ من طريق اللفظ، وإنما لم يجز هذا لأن «إن» الناصبة للفعل المستقبل تنافي التحقيق، وعلمت للتحقيق.

(علمت) قوله ((ولكن علمت أنه يقوم)) وإنما جاز هذا لأن «علمت» للتحقيق ناسب أن يليها أنّ التي هي للتحقيق ليدل على أن اسمها وخبرها واقعان، فلو لم يكن الفعل الذي قبلها محققاً يحصل التضاد، وجاز ظننت أن تقوم على أن تكون أن ناصبة ليتناسبا في عدم التحقيق، في الأقليد: قال(ع) صاحب الكشف هذه الأفعال على ثلاثة أضرب: فعل يكون لليقين والثبات نحو علمت وتيقنت وفعل يكون في الاستقبال وقوع ما بعده نحو: طمعت ورجوت وخفت وخشيت، وفعل يتردد بين العلم والخشية، وما هو من القسم الأول يقع بعدها أنّ يتردد بين العلم والخشية، وما هو من القسم الأول يقع بعدها أنّ نحو: ﴿علم أن سيكون منكم مرضى﴾ (٢) ولهذا ارتفع يكون، وما هو من القسم الثاني جاءت بعدها أن الناصبة للفعل نحو: خفت أن يقول: ومنه قوله تعالى ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله ﴿) (٧) وما هو من القسم الثاني جاءت بعدها أن الناصبة للفعل وأن المخففة من الثقيلة نحو الثالث: جاز وقوع أن الناصبة للفعل وأن المخففة من الثقيلة نحو

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢\_ انظر الصحاح للجرهري ٢٠٥٤/٠.

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "أن" ولعل الصواب المثبت كما في (د و ي).

٤ ـ ني (د) 'وقال'-

ه\_ في (م) "المشدد"،

٦\_ البزمل (٢٠).

٧\_ البائدة (٧١).

قوله تعالى ﴿وحسبوا أن لا تكون فتنه ﴾ بالرفع والنصب، فالرفع على أنه لا يكون والنصب على أنه شك ليس بيقين.

(١٣٠) قوله ((فوبلغن أجلهن) أي آخر عدتهن)) اعلم أن البلوغ حقيقة يطلق على الوصول إلى الشيء ويتسع مجازاً في المشارفة والدنو وكذا الأجل موضوع للمدة كلها يقال لعمر الإنسان أجل ويتسع مجازاً على آخر المدة فيقال للموت الذي ينتهي إليه(١) عمر الإنسان المارة المارة على المدة كلها المارة أجل وكذلك الغاية والأمد، أي الغاية والأمد يقعان على المدة كلها وعلى آخرها، أما أنهما يقعان على آخر المدة فظاهر، وأما أنهما يقعان على المدة كلها لا يصح منهم هذان الكلامان، على المصنف في تفسير قوله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً)(٥) لما كان الرضاع يليه الفصال لأنه ينتهي به ويتم سمي فصالاً كما سمى المدة بالأمد من قال:

كل حي مستكمل مدة العمر ومود إذا انتهى أمده (٦) (٧).

يعني سمي الرضاع فصالاً تسمية للشيء باسم ما يؤول إليه كما سمي المدة وهي طول الإمهال بالأمد وهو الانتهاء مجازاً.

(٦٣١) قوله ((مود)) أي هالك من أودى إذا هلك، يقول: كل حي يستكمل مدة عمره ويهلك إذا انتهى عمره.

(۱۳۲) قوله ((ولأنه قد علم)) عطف من حيث المعنى على قوله (در ۱۳۲) .

١\_ في (د و ي): "ينتهي عمر الإنسان إليه".

٢ من قوله "وعلى أخرها" إلى قوله "على المدة كلها" ساقط من (ي).

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ ما بين المعكونين في (م و ي) "انتهائها" ولعل الصواب هو ما أثبتناء كما في (د).

ه\_ الإحتاف (١٥).

٦- ذكره الزمخشري ١٥/١٤ علم عمره عنرعره

٧\_ الكشاف ٢/٥٤١.

((والأجل يقع على(١) المدة كلها)) لأنه في معنى التقييد والتعليل، يعني إنما قلنا إن معنى قوله تعالى ﴿فبلغن أجلهن﴾ شارفن منتهى الأجل لأن الاستعمال وارد عليه ولأن المقام يقتضيه إذ لا يمكن حمل الأجل على جميع المدة والبلوغ على الوصول لأنه لا يمكن الإمساك بعد تقضي الأجل فيتعين الحمل على ما ذكرنا وهو مشارفة منتهى الأجل، الراغب: ﴿فبلغن أجلهن﴾ مشكل لأن المراجعة ثابتة قبل انقضاء العدة، وظاهره يقتضي أن المراجعة بعد انقضاء العدة، ووجه ذلك أن الأجل هاهنا زمان العدة لا تمام العدة، وأيضاً فإنه يقال: إذا فعلت كذا ويعني إذا خضت لا إذا فرغت منه الأجل، وأيضاً فقولهم: بلغ يقال لما شارف وإن لم [ينته](٢)، وإنما خصت المشارفة لأنهم كانوا يطلّقون المرأة فيتركونها حتى تشارف انقضاء العدة ثم يراجعونها إضراراً بها، وهذه الآية ظاهرها إعادة حكم ما تقدم وأنه يجوز مراجعتها بعد انقضاء العدة، وقد فُسرت التفسيرين(١٤):

أحدهما: أن الأولى فيها حكم جواز الرجعة بعد التطليقة والتطليقتين وتحرم(ه) الرجعة بعد [الثالثة](٦) وهذه تقتضي جواز رجعتها ما دامت في العدة لا عن الطلاق الثلاث، وفيها زيادة حكم وإن كانت تفيد بعض ما أفادت الأولى وهى ما ذكر معها من الأحكام.

(أو سرحوهن بإحسان)) في نسخة(٧)، ولفظ (القرآن «بمعروف» وضع المفَسِر موضع المفَسِر المعروف)

١ حرف الجر ساقط من (د).

٢\_ الإنبام (١٥٢).

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "ينتهي" والصواب هو ما أثبتناه.

٤ كذا ني (م) وني (د و ي) "تنسيرين" وهو أظهر.

هـ ني (د) "وتحريم" وهو أظهر.

٦\_ ني (م) "النهاية" ولعل الصواب هو ما أثبتنا، كما ني (د و ي).

٧\_ وهذا مخالف للنص الترأني ولا ينبني بأي حال من الاحوال.

٨\_ أي الزمخشري، انظر الكشاف ١٤١/١.

بُعيْد هذا بما يحسن في الدين والمروءة من الشرائط، ولما سبق في تلك الآية ﴿فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾(١) الراغب: لِمَ تعلق(٢) التسريح هاهنا بمعروف وفي الأولى بإحسان، قيل نبه به على أنه إن لم تراعوا في تسريحها الإحسان فراعوا فيه المعروف، كما قال بعضهم لسلطان: إن لم تحسن فعدلاً.

(٦٣٤) قوله ((أي [جدوا]٢٠) بالأخذ بها والعمل بما فيها)) قال القاضي: كأنه نهي عن الهزؤ وأراد به الأمر بضده ٤١).

(۱۳۳۶) قوله ((نعمة الله عليكم بالإسلام وبنبوة محمد بإلين) وإنما خص نعمة الله بما ذكر ليدل على أن ذلك الفعل وهو إمساك النساء للضرار كان من فعل الجاهلية وكان مقتاً وكفراً [فبدله](٧) الله تعالى [بنعمة](٨) الإسلام وببعثة محمد صلوات الله عليه كقوله تعالى فوكنتم على شيفا حفرة من النار فأنقذكم منها (٨) وقوله (وما أنزل عليكم) يجوز أن يكون مجروراً عطفاً على مقدر وهو «بالإسلام وبنبوة محمد» ليشمل جميع نعمة الدين، أي اذكروا نعمة الله عليكم بالإسلام وبنبوة محمد وبالكتاب والسنة، ويجوز (١٠) أن يكون منصوباً عطفاً على

١\_ البترة (٢٢٩).

٢ ني (د) "لم علق" وني (ي) "ثم علق" وهو خطأ.

٣ ما بين المعكونين في (م) "جهدوا" وهو تصحيف.

٤\_ انظر تفسير البيضاري ١٢٤/١

هـ من قول الزمخشري (اويقال لمن لم يجد في الامر إنما أنت لاعب وهازي، ريقال كن يهودياً
 وإلا ثلا تعلب بالتوراة...)) الكثاف ١٤٠/١.

٦ - ني (ي) "يتولونه".

٧ ما بين الممكونين في (م) "فبدل" ولعل الصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

٨ ما بين الممكونين في (م) "بنعة الله الإسلام" ولعل لفظ الجلالة مقحم.

٩\_ كل عبران (١٠٣).

١٠ کلمة "ويجوز" ساقطة من (د و ي).

﴿ نعمة الله (١) عطف الخاص على الخاص وعليه ظاهر كلام المصنف، وأن (٢) يكون عطف الخاص على العام وعليه كلام القاضي، حيث قال: أفردهما (٢) بالذكر إظهاراً لشرفهما (٤)، فعلى هذا هو من باب (ملائكته ... وجبريل (٥) والأول أقرب إلى النظم لأن الأمر بالذكر (٦) بعد النهي المعقب به التوبيخ بقوله (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه مشعر (٧) بأنه تعالى يمن على المؤمنين بإنقاذهم من الظلم الذي كانوا عليه في الجاهلية فيجب أن تختص النعمة بنعمة متجددة من الإسلام وبنبوة محمد صلوات الله عليه وبإنزال هذا الكتاب الكريم، وإنما صرح به دونهما لأن الكلام فيه بدليل قوله تعالى ﴿ وَلا تتخذوا عايات الله هزوا ﴾.

(۱۳۷) قوله ((﴿[يعظكم] (٨) به به بما أنرل (١) عليكم)) يحتمل قوله ﴿يعظكم به به أن تكون جملة مستأنفة لبيان موجب الإنزال، والأوجه أن الضمير في ﴿به به راجع إلى المذكور كله وتكون(١٠) الجملة معترضة مؤكدة للمعاني السابقة واللاحقة لأن المأمورات والمنهيات كلها وعظ من الله وتذكير، والذي سيق له الكلام إمساك المطلقات وتسريحهن، فيدخل(١١) فيه دخولاً أولياً.

١\_ لغظ الجلالة ساتط من (ي).

٢ كذا في كل النسخ ولعل الاظهر: "أو أن يكون...".

٣- أي القرآن والسنة المنسرين فبوله تعالى ﴿ وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة ﴾.

٤ ـ انظر تفسير البيضاري ١٢٤/١.

هـ البقرة (٩٨) والنظم القرآن ﴿من كان عدواً لله وملُّنكته ورسله وجبريل...﴾.

٦- من قوله "إظهاراً لشرفهما" إلى قوله "لان الامر بالذكر" ساقط من (د).

٧\_ نى (د) "مشعراً" رهو خطأ.

٨ ما بين المعكونين في (م) "ولا يعظكم به" بزيادة "لا" وهو خطأ.

٩\_ ني (د) ١٠ي بما أنزل عليكم.

١٠ كذا في كل النسخ ولعل الاظهر: "أو تكون ...".

۱۱\_ ني (د ر ي): "ريدخل نيه...".

(٦٣٨) قوله (١ (وإما أن يخاطب به الأولياء)) (٢) قال القاضي: فعلى هذا يكون دليلاً على أن المرأة لا تزوج نفسها إذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل (٣) الولي معنى، ولا يعارض بإسناد النكاح إليهن لأنه بسبب توقفه على إذنهن (٤).

(١٣٩) قوله ((روي أنها نزلت في معقل بن يسار)) روينا عن البخاري (ه) والترمذي (٦) وأبي داود (٧) عن معقل بن يسار قال: «كانت لي أخت تخطب إلي وأمنعها من الناس فأتاني ابن عم لي فأنكحتها إياه فاصطحبا ما شاء الله ثم طلقها طلاقاً له رجعة ثم تركها حتى انقضت عدتها فلما خطبت إلي أتاني يخطبها مع الخطاب فقلت [لم] (٨) خطبت إلي فمنعتها الناس وآثرتك بها فزوجتك ثم طلقتها طلاقاً لك رجعة ثم تركتها حتى انقضت عدتها (١) فلما /[ت١٠١٧] خطبت إلي أتيتني تخطبها مع الخطاب والله لا أنكحتها أبداً، قال ففي نزلت مذه الآية فكفرت عن يميني وأنكحتها إياه».

۱\_ بیاض فی (د).

٢\_ هذا أحد الوجهين اللذين ذكرهما الزمخشري في تعيين المخاطب بتوله تعالى ﴿فلا تعظرهن أن ينكحن...﴾ انظر الكشاف ١٤٠/١.

٣\_ في (ي) "لفظ" وهو خطأ.

٤\_ انظر تفسير البيضاري ١٢٤/١

ه\_ کتاب النکاح باب (۳۱) ۸۸/۹ ح(۱۳۱۰).

٦ كتاب التفسير باب (٣) ١١٦/٥ ح(٢٩٨١).

٧\_ كتاب النكاح باب (٢١) ٢/٢٩ه ح(٢٠٨٧)، وألفاظ الحديث متقاربة.

٨ ما بين المعكوفين في (م) "لها" في العكرر والصواب هو ما أثبتناه.

٩\_ من قوله: 'فلما خطبت إلى' إلى قوله "حتى انقفت عدتها" مكرر في (م).

۱۰ ني (د ر ي) اوازواجهن".

أزواجاً باعتبار ما كان، [وإسناد] (١) الطلاق (٢) إلى الأولياء على المجاز أيضاً، ولأن قوله (ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله إلى آخر الآية كالتعليل لشرعية هذا الحكم والامتنان على الأمة، وفيه أن لكل أن ينكر هذا العضل إذا وجد فيما بينهم.

(٦٤١) قوله (([أي] ٢١) لا يوجد فيما بينكم عضل)) هذا (١٤) تفسير للخطاب العام لأن النهي إنما يتوجه إلى من يباشر الفعل أو عزم عليه، فإذا توجه إلى المجموع كانوا في حكم شخص واحد فإذا انتهوا بأسرهم لم يوجد عضل قط.

(٦٤٢) قوله ((وإن قصائدي لك، البيت))(ه) عقيلة كل شيء: أكرَمُهُ (٢)، والعقيلةُ من النساء (٧) التي عُقِلت في بيتها أو (٨) خُدرت وحبست، يقول: إن قصائدي مثل عقائل النساء وقد عضلن عن النكاح فلا [أمدح](١) بها غيرك فاصطنعني(١٠) بمدحي إباك بها.

(عني في قوله ((وبلوغ الأجل على الحقيقة)) يعني في قوله ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن﴾ محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز وهو المشارفة والمداناة كما في الآية السابقة

١ ما بين المعكونين في (م) "إسناد" بدون واو، والمواب إثباتها كما في (د و ي).

٢\_ ني (د) "الإطلان" وهو خطأ.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ اسم الإشارة ساقط من (د)-

هـ تمامه: وإن قصائدي لك فاصطنعني عقائل قد عُضِلن عن النكاح

البيت لابن هرمه، وهو في الدر المصون ٢٠/٦ وعند، "كرائم" بدلاً من "عقائل".

٦\_ انظر الصحاح للجرهري ١٧٧٠/٠

٧\_ ني (د) "الناس" وهو تصحيف.

٨ ني (د و ي) "أي خدرت... بداً من أو، وهو أنسب للسياق.

٩\_ ما بين المعكونين ملحق في الهامش في (م).

١٠ قال ابن منظور: اصطنعه اتخذه، والاصطناع انتمال من الصنيعة وهي العطية والكرامة والإحسان، اللسان ٢٠٩/٨.

وهي قوله تعالى ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن﴾ لأن الإمساك بعد مضى الأجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلافه هاهنا.

(١٤٤) قوله ((﴿بالمعروف﴾ بما يحسن في الدين)) قال القاضي: ﴿بالمعروف﴾ حال من الضمير المرفوع(١) أو صفة مصدر محذوف، أي تراخياً كائناً بالمعروف، وفيه دلالة على أن العضل عن التزوج من غير كفو غير منهي عنه(٢).

(٦٤٥) قوله ((يجوز أن يكون لرسول الله بإلى ولكل أحد))(٢)، قال القاضي: إذا كان الخطاب [لرسول](٤) الله(٥) بإلى فهو كقوله تعالى (ديأيها النبى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن (٢٥) للدلالة على أن حقيقة المشار إليه لا يكاد يتصورها كل(٧) أحد (٨)، وقلت: يعني لا يدركه إلا النبي بإلى وهو تنبيه لهم، قال المصنف: خص النبي بإلى بالنداء وعم الخطاب إظهاراً لترؤسه وأنه مِدْرة (٩) قومه ولسانهم والذي يصدرون عن رأيه وكان وحده في حكم كلهم (١٠). وقال القاضي: أو الكاف لمجرد الخطاب دون تعيين المخاطبين ولا فرق بين الحاضر والمنقضى (١١)، وقال

١ نى (ي) "المعروف" وهو تصحيف.

٧\_ تفسير البيضاري ١٢٤/١ بنصرف.

٣\_ قال الزمخشري ١/١٤١: فإن قلت لمن الخطاب في قوله ﴿ذلك يوعظ به...﴾ فأجاب بما ذكر.

٤\_ ما بين المعكوفين في (م) "للرسول" والصواب هو ما أثبتناء بدلالة السياق.

ه\_ لفظ الجلالة ساقط من (د و ي).

٢\_ الطلاق (۱).

٧\_ ني (د) "لكل أحد".

٨ـ تفسير البيضاري ١٦٤/١ وعبارته: ... للدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يتصوره كل
 أحد احد.

٩\_ قال الجرهري: المدرة زعيم القوم والمتكلم عنهم، الصحاح ٢٢٣١/٦-

١٠ـ انظر الكشاف ١٠٧/٤ عند تفسير الاية الأولى من سورة الطلاق.

١١ منسير البيفاري ١٢٤/١ بنصرف.

الزجاج: ﴿ذلك﴾ مخاطبة الجميع(١) والجميع لفظه لفظ واحد، المعنى(٢): ذلك أيها القبيل يوعظ به من كان منكم، وقوله بعد ذلك ﴿ذلكم(٢) أزكى لكم﴾ يدلك على أن لفظة ذلك [وذلكم](١) مخاطبة للجماعة(٥). وقلت: وكيف ما كان في الكلام تلوين الخطاب لأنه تعالى خاطبهم أولاً بقوله ﴿إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ثم رجع إلى مخاطبة النبي يَزِّيِّ تعظيماً له، أو إلى مخاطبة كل أحد للدلالة على تعظيم الأمر، فلا يختص بهؤلاء أو جَعَلهم في حكم القبيل والفوج تقليلاً لهم وتعظيماً للمتكلم، ثم عاد إلى مخاطبتهم بقوله ﴿من كان منكم يؤمن بالله والأول أوجه لأنه أوفق لما في سورة [الطلاق] ١٦).

(٦٤٦) قوله ((ذلك خير لكم وأطهر)) والتلاوة ﴿يأبها الذين عامنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجؤكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم ﴿(٧).

(١٤٧) قوله ((وقيل أذكى وأطهر أفضل وأطيب)) فعلى الأول ١٨٥ «وأطهر» عطف تفسيري على «أذكى» لأنه بمعنى الطهارة وعلى هذا بمعنى النمو والزيادة، الراغب: زكاء الإنسان وطهارته في الحقيقة كونه بحيث يستحق في الدنيا الأوصاف المحمودة وفي الآخرة عظيم المثوبة وأن يصلح ١٩٥ لمجاورة [الملأ الأعلى] ١٠٠١) بل لمجاورة المولى ولذلك عقبه

١\_ عبارة الزجاج: حقيقة ذلك ولذلكم مخاطبة الجميع.

٢ ـ ني (د ر ي): "والمعنى".

٢ الكلمة ساتطة من (د).

٤\_ ما بين المعكوفين في (م) "وذلك" وهو خطأ، والتصويب من معاني الزجاج.

ه\_ انظر معاني الزجاج ١١١/١ بتصرف.

٦\_ ما بين المعكوفين في (م) "الطلا" بسقوط القاف وهو خطأ.

٧\_ المجادلة (١٢).

٨\_ أي على أن يكون المعنى ﴿ أَزَكَى لَكُم وأَطْهِر ﴾ من أدناس الآثام، الكشاف ١٤١/١.

٩\_ جملة "عظيم المثوبة وأن يصلح" ساتطة من (ي).

١٠ ما بين المعكونين في (م) "ملا لا على" وهو خطأ.

بقرله ﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾.

(١٤٨) قوله ((في أنه خبر في معنى الأمر))(١) قال الزجاج: اللفظ خبر والمعنى أمر، كما تقول حسبك درهم، أي اكتف بدرهم، ومعنى الآية: لترضع الوالدات(٢). الراغب: ذكر جماعة من الفقهاء أن فيرضعن (٢) أمر وإن كان لفظه خبر لأنه لو جعل خبراً لم يقع مخبره بخلافه وهذه قضية إنما تصح في كل خبر لفظه لا يحتمل التخصيص، فأما إذا كان عاماً (٤) يمكن أن يخصص على وجه يخرج من كونه كذباً فادعاء ذلك فيه ليس بواجب، وهذه الآية مما يمكن فيه ذلك، أخبر تعالى أن حكم الله في ذلك أن الوالدات أحق بإرضاع أولادهن سواء كانت في حبالة (ه) الزوج أو لم تكن فإن الإرضاع من خصائص الولادة لا من خصائص الزوجية، ولهذا ورد١٦) في الحديث «أنها أحق بالولد ما لم تتزوج »(٧). وقلت: أشار بقوله ((إن٨) الإرضاع من خصائص الولادة)) أن شخصيص ذكر الوالدات دون الأمهات إشعاراً بالعلية نظيره قوله تعالى في تخصيص ذكر الوالدات دون الأمهات إشعاراً بالعلية نظيره قوله تعالى في تخصيص ذكر الوالدات دون الأمهات إشعاراً بالعلية نظيره قوله تعالى

١- قال الزمخشري ١٤١/١: ((﴿ يرضعن﴾ مثل ﴿ يتربصن ﴾ في أنه خبر في معنى الامر)).

٢\_ معاني الزجاج ٢١٢/١ بتصرف.

٣ــ ني (ي) 'برضع' وهو خطأ.

٤\_ ني (د) علماً وهو تصحيف.

هـ ني القاموس المحيط: الحُبْلُ جمع حبول، ويطلق على معان منها: العهد والذمة والوصال
 والتواصل، والحبالة: زمن الشي، وحينه، انظر القاموس المحيط ص١٢٦٨.

٦ ني (د) ۱ أورد٠٠

٧- رواه أبو داود بسنده إلى عبد الله بن عمرو وله تعة ونيه أن النبي ﷺ قال لامرأة شكت مطلقها أنه يريد أخذ ولدها نقال: "أنت أحق به ما لم تنكحي" وحسنه الألباني كما ني صحيح سنن أبي داود ٢٠٣/٦ ح(١٩٩١)، ورواه الإمام أحمد بسنده إلى عبد الله بن عمرو أيضًا ٢٠٣/٢ ح(١٩٨٦) ولفظه: "أن النبي ﷺ قضى أن المرأة أحق بولدها ما لم تتزوج".

٨\_ حرف وإن ساقط من (د و ي).

٩\_ النور (٣).

١٠ ني (د و ي) ۱۰ي توله ﴿لا ينكح﴾ بزيادة "توله".

فيه معنى النهي ويجوز أن يكون خبراً محضاً ، على أن عادتهم جارية على ذلك وكما قال: الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا والتقحب لا يرغب في نكاح الصوالح(١).

(٦٤٩) قوله ((وقرى، الرضاعة بكسر الراء))(٢) قال الزجاج: والفتح أكثر وعليه القراء، وروى الأخفش بالكسر(٢).

(٦٥٠) قوله(٤) ((تشبيها لأنْ))(٥) [أي](٦) شبه أنْ المصدرية بما التي لها لجامع كونهما للمصدرية.

(١٥١) قوله ((﴿هيت لك﴾(٧)) هَبَّت به وهوت به أي صاح به ودعاه، وقولهم: هيت لك: أي هلم لك وهو اسم افعل(٨) وفيه ضمير المخاطب، كأنه قيل: هيت أنت ولك تبيين للمخاطب وتأكيد جيء به /[ت٧١٠] بعد استكمال الكلام كما في سقياً لك وكذا الكاف في رويدك تبيين للمخاطب فإن معناه رويداً أنت كأنه لما قيل ﴿[و](٨)الوالدات يرضعن أولادهن في فقيل: لمن هذا الحكم؟ قيل: ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾.

١\_ تفيير الكشاف ٦١/٣ \_ ٢٢ بتعرف،

٢\_ وهي قراءة شاذة نسبها أبو حيان إلى أبي حنينة وابن أبي عبلة والجارود، كما في البحر المحط ٢/١٨٤.

٣ـ معاني الزجاج ١٣١١ بتصرف وتمام كلام الاختش: وبعض بني تميم يكسرها (أي الرضاعة) إذا كانت في الارتضاع، انظر معاني الاختش ١٣٧١، وذكر العكبري القراءتين، انظر الإملاء ١٩٧١. وقال: ... والجيد فتح الراء في الرضاعة وكسرها جائز وقد قرى، به.

٤\_ "قوله" ساقطة من (ي).

ه. تمام عبارة الزمخشري ١٤١/١: (( ... وأن يتم الرضاعةُ برفع النعل تشبيها لان بما لتآخيهما في التأويل)).

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ يوسف (٦٣) من قوله ﴿ نواودته التي هو في بيتها عن ننسه وغلتت الابواب وقالت هيت لك... ﴾.

٨ في (د و ي) "النعل" بزيادة أل التعريف.

٩- الوار ساتطة من (م).

(٦٥٢) قوله ((ليس ذلك بوقت)) أي بحد، الأساس: شيء موقوت ومؤقّت محدود والآخرة ميقات الخلق(١)، الراغب: قال الفقهاء لما جعل الرضاع حولين، وقال في موضع آخر ﴿وحمله وفصله ثلثون شهراً ﴾ (٢) علم أن الولد قد يولد لستة أشهر، وفيه تنبيه على لطيفة وهي [أن] (٣) الولد متى كان زمان حمله وفصاله أقل من ثلاثين شهراً أضر ذلك به، فإذا ولد لسبعة(٤) أشهر لم يضره أن ينقص رضاعه عن(ه) الحولين.

(٦٥٣) قوله ((وقيل أراد الوالدات المطلقات)) فعلى هذا التعريف في ﴿الوالدات﴾ للعهد، والمشار إليه ما يفهم من قوله ﴿وإذا طلقتم النساء﴾ والمراد من إيجاب النفقة والكسوة ما يعطيه قوله ﴿وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ من معنى الوجوب، وهذا الوجه أحسن في الالتئام وأظهر في معنى الوجوب في قوله ﴿وعلى المولود له رزقهن لأن(٢) على الأزواج رزق(٧) الزوجات وكسونهن سواء أرضعن أو لم يرضعن.

(١٥٤) قوله ((فإنما أمهات الناس)) البيت(٨) ويروى(١) فيه(١٠): وللآباء أبناء، وقيل الرواية: وللأنساب [أبناء](١١) [قبله](١٢):

١ ـ الأساس ص٥٦ بتصرف.

٢\_ الإحتاف (١٥).

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ - ئي (د) "بسبعة"،

ه\_ ني (ي) "من الحولين" وهو خطأ.

٦\_ كلمة "لان" ساقطة من (د و ي).

٧\_ ني (ي) "ورزق"٠

٨ــ تمامه: فإنما أمهات الناس أوعية مستودعات وللآباء أبناء.

٩ ـ ني (ي) "يروى".

١٠\_ الجار والمجرور ساقط من (د و ي).

١١ ما بين الممكونين في (م) "إياه" وفي (ي) "أباً" ولعل المواب هو المثبت.

١٢ ما بين المعكرنين في (م) "أوله" وفي (ي) "وقبله"، ولعل الصواب هو المثبث.

لا تزرين بفتى من أن يكون له أمن الروم أو سوداء دعجاء (١) زرى به إذا عابه، والدعج شدة سواد الحدقة وشدة بياضها (٢)، وكانت أمه (٢) أم [ولد](٤) يقال لها مراجل (٥). وقيل عاب هشام (٦) زيد بن علي رحمهما الله وقال: بلغني أنك تريد الخلافة وكيف تصلح لها وأنت ابن أمة فقال: كان إسماعيل بن أمة وإسحاق بن حرة فأخرج الله تعالى من صلب إسماعيل خير ولد آدم صلوات الله عليه، وهذه الصنعة تسمى في البديع بالإدماج، وفي أصول الحنفية بإشارة النص، وهو أن يضمن في كلام سيق لمعنى آخر، سيقت الآيات لإثبات النفقة للمرضع وضمنت معنى أن النسب ينتهي إلى الآباء، وفيه أيضاً معنى قوله صلوات الله عليه حين أناه رجل وقال: إن لي مالاً وولداً وإن أبي يحتاج إلى مالي فقال: «أنت ومالك لوالدك» أخرجه أبو داود (٧) عن عمرو بن العاص.

١ـ الابيات للمامون بن الرشيد حين كتب إليه أخوه الامين معيراً إياه بامه الامة، كما أناد المرزوقي في مشاهده ص٣ وعنده: "عجماء" بدل "دعجاء". وانظر البيتين في عيون الاخبار لابن قتيبة ونسبهما لرجل من أهل المدينة والرواية: لا تشتمن امراً في أن يكون له ... مستودعات وللأحساب آباءً.

٢- قال الجرهري: الدعج شدة سواد العين مع سعتها، والادعج من الرجال الاسود. الصحاح ١٠/١٥، وقال ابن منظور: الدعج السواد، وقيل شدة السواد، وقيل شدة سواد سواد العين وقيل شدة سوادها مع سعتها. قال الازهري: الذي قال في الدعج إنه شدة سواد سواد العين مع شدة بياض بياضها خطأ ما قاله أحد غير الليث، اللسان ٢٧١/٢.

٣\_ أي أم المأمون بن مارون الرشيد.

٤ ما بين المعكونين في (م) "ولد" بسقوط الواو وهو خطأ.

٥\_ هي أم ولد يتال لها: مراجل ماتت في نفاسها به انظر تهذيب تاريخ الخلفاء للسيوطي ص٢٥٠.

٦- هشام بن عبد الملك أبر الوليد الخليفة الاموي ولد بعد السبعين وتولى الخلافة سنة ١٠٥٠٠ بعهد من أخيه يزيد، كان حازماً عاقلاً، شديد الحرص على ما يدخل بيت المال، أعطى كل ذي حق حقه، كان من أشد الخلفاء حقناً للدماء. تهذيب تاريخ الخلفاء ص١٨٩، السير ١٨٥٥٠ (١٦٢).

۲۷ انظر سنن أبي داود، كتاب البيوع والإجارات (۷۹) ۸۰۱/۳ ح(۳۵۳۰) بنحو، مع اختلاف يسير
 ۲۰٤/۲ والحدیث رواه أحمد ۲۰۶/۲ والحدیث رواه أحمد ۲۰۶/۲

(٦٥٥) قوله ((فكان عليهم أن يرزقوهن)) الفاء تدل على أن(١) إيثار المولود له وتقديم الخبر وحمله على ﴿رزقهن﴾ وصف مناسب لهذا الحكم وهو إيجاب الرزق والكسوة عليهم.

(٦٥٦) قوله ((أنه ذكره باسم الوالد)) يعني إنما لم يعدل عن الظاهر في تلك الآية(٢) حيث لم يكن على الوالد إيجاب شيء. وقلت: وإن لم يعدل [فالوالد](٢) فيها عدل عن الولد إلى المولود لنكتة أخرى وهي ما ذكره هناك(١).

(١٥٧) قوله ((وقرىء: لا تضارُ بالرفع)) ابن كثير وأبو عمرو والباقون بفتح الراء(٥)، والبواقي شواذ(٦). قال الزجاج: الرفع على معنى لا تكلف نفس على الخبر الذي فيه معنى النهي(٧)، وفتح الراء على النهي أيضاً، والموضع موضع جزم والأصل: لا تُضارر فأدغمت الراء الأولى في الثانية وفتحت الثانية لالتقاء الساكنين وهذا الاختيار في التضعيف إذا كان قبله فتح أو ألف ويجوز لا تضار بالكسر ولا أعلم أحداً قرأ به، وإنما جاز الكسر لالتقاء الساكنين لأنه الأصل، ومعنى ﴿لا تضار والدة بولدها أي لا تترك إرضاع ولدها غيظاً على أبيه فتضر به(٨).

(١٥٨) قوله ((لا نفقة فيما عدا الولاد)) أي الأصول والفروع،

ح(١٦٧٨) بنحوه، وهو أيضاً في سنن ابن ماجة ٧٦٩/٢ ح(٢٢٩٢)، كلهم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

١ حرف "أن" ساقط من (د).

٧\_ أي قوله تمالى ﴿واخشوا يرماً لا يجزى والد عن ولده... ﴾ لقمان (٣٣).

٣\_ في كل النسخ "في الوالد" ولعل الصواب هو ما أثبتناه بين المعكرفين.

٤\_ انظر تفسير الزمخشري لهذه الاية من سورة لقمان ٢١٧/٣.

٥- قلت وقراءة الرفع منسوبة إلى يعقوب كذلك، انظر النشر ٢٢٧/١، والمبسوط ص١٤٦٠.

٦- أي القراءات التي ساقها الزمخشري لغير السبعة كما ني الكشاف ١٤١/١.

٧\_ عبارة الزجاج في النسخة التي بين يدي: ... على الخبر الذي فيه معنى الامر.

٨\_ معاني الزجاج ٢١٣/١ بتصرف.

الجوهري: ولدت المرأة تلد ولاداً وولادة [وحان](١) ولادها(٢)، قال محيي السنة: ذهب جماعة إلى أن المراد بالوارث هو الصبي نفسه الذي هو وارث أبيه المتوفى تكون أجرة رضاعه ونفقته في ماله، فإن لم يكن له مال فعلى الأم، ولا يجبر على نفقة الصبي إلا الوالدان وهو قول مالك والشافعي، وقيل هو الباقي من والدي المولود بعد وفاة الآخر، عليه مثل ما كان على الأب من أجرة الرضاع والنفقة والكسوة، وقال بعضهم: من كان ذا رحم [محرم](٢) من ورثة المولود ممن ليس بمحرم مثل ابن العم والمولى فغير مراد بالآية وهو قول أبي حنيفة، وقيل ليس المراد منه النفقة بل معناه: وعلى الوارث ترك المضارة وبه قال الشعبي والزهري(١٤)، وفي بعض الحواشي روي بإضافة الرحم إلى المحرم، وفي المغرب: وذو [رحم](٥) محرم بالجر صفة وبالرفع لذو (٢)، وعلى(٧) ما ذكر في المغرب يكون الرحم منوناً لا مضافاً.

(١٥٩) قوله ((واجعله الوارث منا)) أوله: «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله الوارث منا واجعل ثأرنا

١ ـ ما بين المعكوفين تبدو في (م) "وجاز" والتصويب من الجوهري وباقي النسخ.

٢\_ انظر المحاح ١/١٥٥٠.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ تفسير البنوي ٢٧٨/١ بتصرف وتقديم وتأخير.

هـ ما بين المعكونين في (م) "روي" بدلاً من "رحم" وهو تصحيف.

٦\_ المغرب ١١٨/١ بتصرف.

٧\_ ني (*ي*) "نعلی".

على من ظلمنا » أخرجه الترمذي (١) ورزين (٢) ، النهاية ومن أسماء الله تعالى: الوارث الذي يرث الخلائق ويبقى بعد فنائهم، ومعنى: «اجعله الوارث منا »(٣) أي أبقهما صحيحين سليمين إلى أن أموت، وقيل: أراد بقاءهما [عند](٤) الكبر وانحلال القوى النفسانية، فيكون السمع والبصر وارثى سائر القوى والباقيين بعدها(ه).

(٦٦٠) قوله ((وهذه توسعة بعد التحديد)) فإن قلت هذا مخالف لما سبق من قوله ((أراد أنه يجوز النقصان)) تفسيراً لقول قتادة «ثم أنزل الله اليسر والتخفيف وقال (لمن أراد أن يتم الرضاعة)» وقول الحسن «ليس ذلك بوقت لا ينقص»(٦). قلت: المراد /[١٨١٨] من التحديد الوقت المضروب فما نقص دون ما زاد، وقصر الإرادة على الآباء في قوله (لمن أراد أن يتم الرضاعة) دون الأمهات، فالحاصل أن الأول (٧) دل على جواز النقصان للآباء دون الأمهات، والثاني (٨) على جواز النقصان والزيادة للآباء المنابي المنابع على جواز النقصان والزيادة للآباء دون الأمهات، والثاني (٨) على جواز النقصان والزيادة للآباء

۱ـ كتاب الدعوات باب (۸۰) ه/۲۵م ح(۲۵،۲) من حديث ابن عمر وأوله: عن ابن عمر قال: قلما كان رسول الله بَهِيُّ يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء الدعوات لاصحابه: اللهم أقسم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معصيتك، فذكره من حديث طويل، وقال الترمذي: حسن غريب، وحسنه الإلباني أيضاً ۱٦٨/٣ ح(۲۷۸۳).

٢ـ كما في جامع الأصول ٢٧٩/٤ ح(٢٢٧٦) بلنظ قريب من رواية الترمذي ونيه: اللهم أمتمنا بأسماعنا وأبهارنا... الحديث، ورواه الحاكم وصححه ٢٨٨/٥ ووائقه الذهبي رحمه الله.

٣\_ جملة "اجعله الوارث منا" مكررة في (م) ولفظ صاحب النهاية "واجعلهما...".

٤ - ني (م) "عن" وهو تصحيف والصواب "عند" كما في النهاية وباقي النسخ.

٥ ـ انظر النهاية في غريب الحديث ١٧٢/٠

٦- انظر قول قنادة والحسن وما قاله الزمخشري في الكشاف ١١٤١١، وانظر قول قنادة في تفسير الطبري ٢٩٣/٢، وانظر القولين أيضاً في البحر المحيط ٢٩٧/٢ \_ ٤٩٨ ولكن بدون ذكر الحسن رحمه الله.

٧ ما يفهم من قوله تعالى ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾.
 ٨ ما يفهم من قوله تعالى ﴿فإن أرادا فعالاً عن تراض منهما وتشاور...﴾.

والأمهات، وأما قوله ((قيل هو في غاية الحولين لا يتجاوز))١١) فمعناه أن التشاور ينتهي إلى غاية الحولين فلا يتجاوز، فالغاية بمعنى جميع المدة لا آخرها.

(٦٦١) قوله ((ويجوز أن يكون بعثًا)) قيل عطف (٢) على قوله ((ما أردتم إيتاءه)) فلا يحتاج إلى تقدير الإرادة، ولهذا قال: ((إذا أديتم [إليهن] (٣) يداً بيد)) كذا ذكروا، وقلت: الأولى أن يكون عطفاً على جملة قوله ((وليس التسليم...)) إلى قوله ((وإنما هو ندب إلى الأولى)) وعن بعضهم ويجوز أن يكون «بعثاً» بياناً لوجه الندب [ولحكمته](٤) وقلت: الظاهر المغايرة، وتحرير المعنى: أن ظاهر التركيب يوجب أن يكون التسليم شرطاً لصحة حكم الاسترضاع لأن قوله ﴿إذا سلمتم ما عاتيتم الله ما دل عليه الشرط المتقدم مع جزائه، كذا قدره أبو البقاء (٥)، فالمعنى إذا سلمتم إليهن ما أردتم إيتاءه فلا جناح عليكم إن أردتم أن تسترضعوا، فجعل رفع الجناح عن إرادة حكم الاسترضاع مشروطاً مسبباً عن تسليم الأجرة (٦) وليس بشرط باتفاق العلماء فيكون محمولاً على الندب إلى الأولى ويجوز أن يكون شرطاً يجري(٧) على الوجوب مبالغة ليكون بعثا على أن يكون المعطى منجزاً فقوله ((إذا أديتم إليهن يداً بيد ما أعطيتموهن)) حاصل المعنى لا التقدير كما ظنوا، لأن الذي حمله على تقدير الإرادة تصحيح إيقاع سلمتم على ﴿ها ءاتيتموهن الستحالة أن يكون الإيتاء قبل التسليم، وهذا المعنى أيضاً

۱\_ ني (د و ي) <sup>•</sup>نلا يتجاوز <sup>•</sup>.

٢ ـ ني (د و ي) "قيل هو عطف" بزيادة "هر".

٣ ما بين المعكونين غير واضحة ني (م).

٤ ما بين المعكونين في (م) "وبحكمته" ولعل ما أثبتناه هو الاظهر.

هـ انظر إملاء ما من به الرحمن ١٨/١.

٦\_ في (د و ي) بلفظ "مشروطاً بتسليم الاجرة".

٧\_ ني (د ر ي) "ريجري".

قائم مع «أديتم» أي إذا أديتم إليهن ما أردتم إعطاءه (١)، وإنما فسر التسليم بالأداء في هذا الوجه مراعاة للمطابقة بين معنى الوجوب والأداء، ونحو هذا الأسلوب قول الأصوليين في قوله «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»(٢) والظاهر (٣) نفي لماهية الصلاة في غير المسجد وصحتها، واتفقوا على صحتها فتحمل على ما يقرب إلى الحقيقة من نفي الكمال، وإلى هذا المعنى أشار بقوله ((أن يكون الذي تُعْطاه المرضع من أهنأ ما يكون)) وهو أن يكون [منجزاً](١) يداً بيد.

(٦٦٢) قوله ((والذين يتوفون على تقدير حذف المضاف))(ه) لأن الخبر (يتربص) وليس فيه ضمير يرجع إلى المبتدأ فوجب أن يقدر ما يرجع إليه الضمير في الخبر، عن أبي البقاء: وقال سيبويه: إن (الذين) مبتدأ والخبر محذوف تقديره: وفيما يتلى عليكم حكم الذين يتوفون منكم، وقوله (يتربصن) بيان الحكم [المتلو](٢) (٧)، وقال

١ - ئي (ي) "إعطار"، رهو خطأ.

٢- رواه الحاكم في المستدرك ١٢٥٦ كتاب العلاة من حديث أبي هريرة وسكت عنه، ونيه سليمان بن داود وهو ضعيف، ورواه الدارتطني ٢٠/١ في كتاب العلاة من حديث جابر ونيه محمد بن سكين الشقري مجهول وخبره منكر، ورواه ابن الجوزي في العلل المتناهية ١٣/١ كتاب العلاة، وفيه عمر بن راشد يضع الحديث على شيوخه، وهو في المجروحين لابن حبان ١٤/١ عن عائشة رضي الله عنها، قال ابن حجر: حديث ولا علاة لجار المسجد... فعيف ليس له إسناد ثابت رغم شهرته التلخيص الحبير ٢٠٣١، ثم قال في الكاف الشاف ص اا: صحيح من قول علي رضي الله عنه، قلت: فالحديث روي مرفوعاً من طريق أبي هريرة وجابر وعائشة رضي الله عنه، وروي موقوفاً على علي رضي الله عنه، والموقوف هو الصحيح كما مر، راجع تخريج عنهم وروي موقوفاً على علي رضي الكلام عن الحديث بما لا مزيد علي.

٣ ني (د و ي) "الظاهر" بدون واو.

المعكونين في (م) تبدو "متحيراً" وهو خطأ.

هـ أي: "وأزواج الذين يتونون منكم" كما في الكشاف ١٤٢/١.

٦- ما بين المعكونين في (م) "المطلوب" وهو تصحيف، والتصويب من الإملاء للعكبري و (د و ي).

٧\_ انظر إملاء ما من به الرحمن للعكبري ١٨/١ بتصرف.

الزجاج: قال الأخفش: يتربص بعدهم، وقال غيره من البصريين: أزواجهم(١) يتربصن (٢)، وحذف أزواجهم لأن [في](٢) الكلام دليلاً عليه وهو صواب، وقال الفراء: إن الأسماء إذا كانت مضافة إلى شيء وكان الاعتماد في الخبر على الثاني أي المضاف إليه أخبر عن الثاني وترك الأول، المعنى: وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن(١).

(٦٦٣) قوله ((وقرى، يتوفون بفتح اليا،)) قال ابن جني: روى هذه القراءة أبو عبد الرحمن السلمي(ه) عن علي رضي الله عنه، قال ابن مجاهد (٢): ولا يقرأ بها، قال ابن جني: هذا عندي مستقيم لأنه على حذف المفعول أي: والذين يتوفون أيامهم أو أعمارهم أو آجالهم(٧)، وحذف المفعول كثير في القرآن وفصيح من الكلام(٨). قلت: هذا معنى قول الشاعر:

ومود إذا انتهى أمده(٩)

كل حي مستكمل مدة العمر

١\_ جملة: ١ ... بعدهم، وقال غيره من البصريين أزواجهم ... مكررة في (م).

٢\_ ني (م): "أزواجهم يتربص بهن" بزيادة "بهن" ولعلها متحمة لعدم ورودها في معاني الزجاج
 وباقى النمخ.

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤\_ معاني الزجاج ٢١٤/١، ٢١٥ بتصرف.

هـ أبو عبد الرحمن السلمي عبد الله بن حبيب بن ربيعة أبو عبد الرحمن السلمي الكوني مقرى، الكونة، مشهور بكنيته، ولابيه صحبة وولد هو ني حياة النبي بَرِنجَ وقرأ الترآن وجود، وبرع ني حفظه، وعرض على عثمان وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم، ثقة ثبت من الثانية مات بعد السبعين، التقريب ص٢١٩ (٣٢٧١)، معرنة القراء الكبار ٢/١ه.

٦- أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التبيعي البندادي، كان شيخ التراء في زمانه وكان ثقة مأموناً من مؤلفاته كتاب التراءات السبع وغيره، (ت ٣٢٤) معرفة القراء الكبار ١٧٠/١، معجم الإدباء ٢٥/٢.

٧ في (د) وأعمارهم أو أجالهم وني (ي) "وأعمارهم وأجالهم" بواو عطف، والمثبت هو كما ني المحتسب.

٨ـ المحتسب لابن جنى ص١٢٥ بتصرف.

٩\_ سبق إيراده تحت العقرة رقم (٦٣٠).

(٦٦٤) قوله ((تناقضه هذه القراءة))(١) لأن الآية تقتضي صحة السؤال عن الميت بالمتوفي(٢) بالكسر والحكاية تنافيها فدلت قراءته(٢) على أن الرواية غير ثابتة [لعدم](٤) موافقتها إياها، نعم هي مخالفة لقراءة العامة وموجبة للأمر بوضع ما تتقوم به ألسنة الناس من علم النحو، والجواب [ما قال](٥) صاحب المفتاح: لم يقل فلان(٢)، بل قال الله ردأ لكلامه مخطياً (٧) إياه منبها له بذلك على أنه كان يجب أن يقول: من المتوفى(٨) بلفظ اسم المفعول(٩)، يريد أن السائل(١٠) لم يكن من مرتبته في البلاغة أن يبلغ إلى إدراك هذا المعنى الدقيق من هذا اللفظ فما استحق الجواب المطابق لذلك، وقريب من ذلك ذكره صاحب الانتصاف(١١).

(١٦٥) قوله ((يعتدون هذه المدة)) الراغب: إن قيل ما وجه التخصيص بهذه المدة قيل قد ذكر الأطباء أن الولد في الأكثر إذا كان ذكراً يتحرك بعد ثلاثة أشهر [وإذا](١٢) كان أنثى فبعد أربعة أشهر، فجعل عدتها وزيد عشرة استظهاراً، وتخصيص العشرة بالزيادة لكونها أكمل

١- أي تناقض ما حكي عن أبي الاسود حينما سأله سائل: من المتونى بالكسر، فقال الله. أي كان الاولى للسائل أن يقول: من المتونى بالفتح، موافقة لقراءة العامة في هذه الآية، انظره في الكشاف ١٤٣٨.

٢\_ أي على قراءة "يترفون" بفتح الياء.

٣- أي تراءة علي رضي الله عنه.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

ه\_ ما بين المعكونين في (م) "قال" بستوط الميم، والصواب هو ما أثبتناء.

٦\_ أي أبو الاسود الدولي لم يقل إن المتوفي بالكسر فلان.

٧\_ ني (د) مخاطباً وني (ي) "مخيطاً" والصواب هو العثبت كما في (م) بدلالة السياق.

 $<sup>\</sup>Lambda$  جملة "من المترقى" ملحقة في الهامش في (د).

٩\_ منتاح العلوم للسكاكي ٥٥/٢٢٧ بتصرف.

١٠ ني (ي): "يريد أن اسم الفاعل" وهو خطأ بيّن.

١١ ـ الانتمان ١/١٤٢.

١٢ ما بين المعكونين في (م) "إذا" بدون واو.

الأعداد وأشرفها.

(٦٦٦) قوله ((ولو ذكرت خرجت من كلامهم)) يعني لا ترى العرب يستعملون العدد بالتاء ذاهبين إلى الأيام - بل يستعملونه بغيرها ذاهبين إلى الليالي، والأصل فيه أن التاريخ هو ضبط جزء معين من الزمان بالعدد، والعرب أرَّخت(١) بالليالي لأن الشهر قمري ومبدأ ظهوره من الليالي والليل سابق النهار فخصوها بالذكر، قال الزجاج: حكى الفراء: صُمْنا عشراً من شهر رمضان، فالصوم إنما يكون في الأيام ولكن التأنيث مغلب في هذه الأيام والليالي بإجماع أهل اللغة، يقولون سرنا خمساً بين يوم وليلة، وقال سيبويه هذا باب المؤنث الذي استعمل في التأنيث والتذكير /إن١٨٦٠] والتأنيث أصله(٢)، وليس بين البصريين والكوفيين خلاف في الباب(٢) وذكر المرزوقي في الأزمنة والأمكنة: إنما غلبت العرب الليالي على الأيام في التاريخ فقيل: كتبت إليك لخمس بقين وأنت في اليوم لأن ليلة الشهر سبقت يومه ولم يلدها وولدته، ولأن الأهلة لليالي دون الأيام(١٤).

(ومن البين في المتعمال العدد بغير التاء في الأيام ذهاباً إلى معنى الليالي قوله تعالى استعمال العدد بغير التاء في الأيام ذهاباً إلى معنى الليالي قوله تعالى فإن لبثتم إلا عشراً أوره فإن المراد به الأيام وإنما أنث فيه ذهاباً إلى الليالي بدليل قوله تعالى فإن لبثتم إلا يوماً أوره، والتلاوة في يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشراً \* نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوماً أو.

۱... نی (ي) "أرخته".

٢\_ انظر ما نقله الزجاج عن سيبويه في الكتاب ١٦٦/٥٠.

٣\_ انظر معاني الزجاج ٢١٦/١ بتصرف.

٤ منه في كتاب الازمنة والأمكنة للمرزوتي ٢٧٤/٢.

٥- طه (١١٠٢).

٣ - ني (د و ي) ﴿إِن لَبُتُم إِلا عشراً ﴾ فإن المراد به الايام، تكرير للآية الاولى.

(٦٦٨) قوله ١١٠: ((أو صالحة أو نافقة ٢١)) ١٦٠ أو للتخيير والإباحة، عطف، ١٤ الأولين بأو والآخرين (٥) بالواو لأن المعنى أن يذكر أحد المذكورات أولاً مع أحد الآخرين بأن يقول: إنك لجميلة ومن غرضي أن أتزوج مثلاً.

(٦٦٩) قوله ((وقدمي في الإسلام))(٦) في نسخة المعري بفتح القاف أي ثباتي وفي نسخة الصمصمام بكسرها.

(٦٧٠) قوله(٧) ((وهو متحامل)) النهاية: تحاملت الشيء تكلفته على مشقة(٨). الأساس: والشيخ يتحامل في مشيه وتحاملت الشيء حملته

١\_ 'قرله' بياض في (د).

٢- يقال: ننق البيع نَنَاقاً أي راج، ونفقت السلعة بالفتح أي غلت ورغم فيها، ونفقت الايم تنفق
 نفاقاً إذا كثر خطابها، انظر اللسان ٢٥٧/١٠ ـ ٢٥٨٠

٣ـ هذه بعض صور التعريض بخطبة المعتدة، قال الزمخشري عند قوله تعالى ﴿ نيما عرضتم به ﴾ هو ان يقول لها: إنك نجميلة أو صالحة أو نانئة ومن غرض...) الكشاف ١٣/١.

٤ في (م) "عطف على الأولين" بزيادة "على" ولعلها متحمة.

٥- أي قول الزمخشري: ((ومن غرضي، وعسى الله أن ييسر لي...)) الكشاف ١٤٣/١.

٦- هذا جزء من أثر مروي عن محمد بن علي الباقر وتمامه: روى ابن السارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت: دخل علي أبو جعفر محمد بن علي (هو الباقر) وأنا في عدتي نقال: قد علمت قرابتي من رسول الله علي وقد جدي علي وقدمي في الإسلام، نقلت: غفر الله لك أتخطبني في عدتي وأنت يوخذ عنك، نقال: أو قد فعلت إنها أخبرتكي بقرابتي من رسول الله علي وموضعي، قد دخل رسول الله علي على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو متحامل على يده حتى أثر الحصير في يده من شدة تحامله عليها، فما كانت تلك خطبة اهـ. الأثر رواه الدارقطني في سنه كتاب النكاح من شدة تحامله عليها، فما كانت تلك خطبة اهـ. الأثر رواه الدارقطني في المنتقي وعزاه إلى المنتف، قال الشركاني في النيل: هو منقطع، لأن محمد بن علي هو الباقر ولم يدرك النبي علي ألمني على الدائل النبي على الدائل محمد بن علي هو الباقر ولم يدرك النبي علي على المنتف، قال الشركاني في النيل: هو منقطع، لأن محمد بن علي هو الباقر ولم يدرك النبي علي هي المنتفي على المنتفي على المنتف على المنتف على الدائل المنف، قال الشركاني في النيل: هو منقطع، لأن محمد بن على هو الباقر ولم يدرك النبي على علي هي المنتف على النبي على المنف، قال الشركاني في النيل: هو منقطع، لأن محمد بن على هو الباقر ولم يدرك النبي على المنف، قال الشركاني في النيل: هو منقطع، لأن محمد بن على هو الباقر ولم يدرك النبي علي هي المناف علي المناف علي هي الباقر ولم يدرك النبي المناف المنا

۷\_ النص رقم (۲۷۰) متقدم على النص رقم (۲۷۱) في (م) والذي يوافق الكشاف وسياق الاثر أن
 يتأخر النص رقم (۲۷۰) عن النص رقم (۲۷۱) كما في (د و ي).

٨\_ انظر المحاح للجوهري ١٦٧٨/٤.

على مشقة وتحامل على فلان: لم يعدل(١).

(1۷۱) قوله ((أو قد فعلت)) يروى بضم التاء وبكسرها والهمزة للإنكار، وتعريض النبي بَرِكِيِّ مع ذكر منزلته بيان شرعية التعريض وإلا لما كان محتاجاً إلى ذكر منزلته عندها.

(٦٧٢) قوله ((الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له)) ليس هذا تعريف الكناية لدخول المجاز فيه، ولو قال مع قرينة غير مانعة لإرادة الموضوع له لصح، وكذلك تعريف التعريض هو: اللفظ المشار به إلى جانب بحيث يوهم أن الغرض جانب آخر، وبين الكناية والتعريض عموم وخصوص من وجه، فقد يكون كناية ولا يكون تعريضاً لقولك: فلان طويل النجاد وبالعكس كقولك في عرض من يؤذيك لغير المؤذي: آذيتني فستعرف، وعليه قوله تعالى لعيسى عليه السلام ﴿أَأَنْتُ قلت للناس اتخذوني وأمي إللهين من دون الله (٢) وقد يجتمع التعريض والكناية معا كقولك في عرض من يؤذي المؤمنين: المؤمن هو الذي يصلى ويزكى ولا يؤذي أخاه المسلم، ويتوصل بذلك إلى نفى الإيمان عن [المؤذي] (٢) ومن هو بصدده، والتلويح: أن تشير إلى مطلوبك من بعد كقولك: «فلان كثير(٤) الرماد» فإنه يدل على كثرة إحراق الحطب ثم على كثرة الطبخ ثم على كثرة تردد الضيفان ثم على أنه مضياف، وفي كلام المصنف تسامح. الراغب: التعريض كالكناية إلا أن التعريض أن يذكر ما يفهم المقصود من غرضه وليس بموضوع للمفهوم عنه لا أصلاً ولا نقلاً، والكناية (ه) عدول (٦) عن لفظ إلى لفظ هو يخلف الأول ويقوم مقامه، ولهذا

١\_ الأساس ص١٥ ينصه.

٢\_ البائدة (١١٦).

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "مؤذي" بدون تعريف وهو خطأ من الناسخ.

٤\_ جملة "فلان كثير" مكررة في (د).

ه\_ كلمة "الكناية" ساتطة من (ي).

٦ ني (د و ي) المدول.

سمى (١) أسماء المضمرات في النحو الكنايات وقلت: هذا قريب إلى ما ذهب إليه المصنف.

(٦٧٣) قوله ((وحسبك بالتسليم مني تقاضياً))(٢) أوله: أروح بتسليم عليك واغتدي

(١٧٤) قوله ((وكأنه إمالة الكلام)) أي التعريض إمالة الكلام، يريد أن الكلام له دلالة ظاهرة على [معنى](٢) معين فتميله إلى جانب آخر بقرينة اقتضاء المقام، لأنك حين سلمت على من تستجديه أشرت بالتسليم إلى غرضك ولا دلالة [للتسليم](١) على الاستعطاء لا حقيقة ولا مجازاً، لكن في التسليم استرقاق واستعطاف وهما يؤديان إلى استرضاء المُسلّم إما بالعطاء أو غير ذلك، ومآل هذا إلى الكناية، ولذلك قال القاضي: التعريض إيهام المقصود بما لم يوضع له لا حقيقة ولا مجازاً(١٥).

(ولا تنفكون))، الجوهري: فككت الشيء خلصته وكل مشتبكين فصلتهما فقد فككتهما(٧).

(ثم عبر به)) أي ثم عبر بالسر هاهنا عن العقد بعد ما جعل كناية عن الوطء، لأن العقد سبب للوطء فيكون مجازاً عن

١ - ني (د) "سبت" وهو أظهر.

٢\_ البيت ذكره صاحب العقد الغريد ولم ينسبه لقائل ٢٥٠/١، وعنده "بتسليمي" بدل "تسليم".

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

المعكونين في (م) "للدلالة" وهو خطأ.

ه. تنسير البيفاري ١٢٦/١ بنهه.

٦ـ ني قول الزمخشري: ((ولا تنفكون عن النطق برغبتكم)) كما في الكشاف ١٤٣/١.

٧ في (م) "ذككت هما" بغصل الضمير، والتصويب من الصحاح.

٨ـ المحاح للجوهري ١٦٠٣/١ نما.

٩- أي في قول الزمخشري عند قوله تعالى ﴿ولكن لا تواعدوهن سرا ﴾ قال: والسر وقع كناية عن النكاح الذي هو الوطء ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح الذا.

الكناية من إطلاق لفظ المسبب على السبب.

( ( كما فعل بالنكاح )) أي كما عبر بالنكاح الذي هو الوطء عن العقد لأنه سبب فيه، ولو جعل السر كناية عن النكاح الذي هو الوطء ثم جعل عبارة عن العقد ليكون كناية تلويحية لجاز، فالضمير في «به» راجع إلى الوطء حينئذ.

(٦٧٨) قوله(١) ((ولا تقربن جارة)) البيت(٢)، تأبد من الأبود وهو النفار أي اعزل(٢) عنهن ما لم يكن حلالاً كأنك وحشي لا تدري ما النكاح، وأصله «تأبدن» أبدل نون التأكيد بالألف في الوقف.

(۲۷۹) قوله ((بم يتعلق حرف الاستثناء))(٤) هذا يؤذن أن تعلق حرف الاستثناء بـ ﴿لا تواعدوهن﴾ من حيث كونه عاملاً بوساطتها فيما بعدها كسائر الحروف التي توصل بها الفعل إلى المعمول(٥)، هذا هو المختار في شرح المفصل لابن الحاجب، وروى الأنباري(٦) في النزهة: أن أبا على(٧) اجتمع مع عضد الدولة(٨) في الميدان فسأله عضد الدولة بماذا

 $\odot$ 

١ ـ كلمة "توله" بياض ني (د).

٢\_ تمامه: ولا تقربن جارة إن سرها عليك حرام فانكحن أو تأبدا، والبيت للأعشى وهو ني ديوانه ص١٣٧، واللـان ٦٢٥/٢ "نكح".

٣\_ كذا في (م) وني (د و ي): "اعتزل" وهو أظهر.

٤\_ أي الاستثناء في قوله تعالى ﴿ إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ﴾.

٥ جملة "كسائر الحروف التي توصل بها الفعل إلى المعمول" زيادة في (م).

٦- عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله أبو البركات كمال الدين الانباري، الإمام القدوة الزاهد الورع، صدوتاً نقيها غزير العلم عابداً تقياً عفيناً خشن العيش لم يلتبس من الدنيا بشيء، برع في مذهب الشافعي ولازم أكابر النحاة، من مؤلفاته الإنصاف في مسائل الخلاف، النور اللامح في اعتقاد السلف المالح، التنقيح في الخلاف، الوجيز في التصريف، نزهة الإلباء في طبقات الشعراء وغيرها، (ت ٧٧٧)، السير ١٣/١١١، بغية الوعاة ٢/٨٨.

٧\_ أي الغارسي وقد سبقت ترجمته.

٨ـ السلطان عضد الدولة أبو شجاع فناخسرو ابن ركن الدولة السلطان حسن بن بويه الديلمي،
 عالم بالعربية والإدب، وكان شيعياً جباراً عسوناً شديد الوطاة، سار إليه كثير من الشعرا،

انتصب الاسم المستثنى في نحو: قام القوم إلا زيداً، فقال: بتقدير استثنى زيداً، فقال: هذا جواب ميداني(١). فقال: هذا جواب ميداني(١). فذكر في الإيضاح أنه انتصب بالفعل المقدم بتقوية إلا(٢).

(٦٨٠) قوله ((وقيل معناه: لا تواعدوهن جماعًا)): اعلم أنه فسر السر هنا تارة بعقد النكاح وما يتعلق به كناية تلويحية وأخرى [بالجماع](٢) كناية رمزية، ومرة مع ما يتصل به كناية إيمائية عما يستهجن منه، أما الأول /[ت١٢٠] فعلى وجهين:

أحدهما: قوله ((لا تواعدوهن مواعدة فقط)) أي لا تواعدوهن مواعدة فيها ألفاظ تستعمل في عقد النكاح إلا مواعدة فيها لفظ التعريض والمستثنى منه أعم عام المصدر.

وثانيهما: قوله ((إلا بأن تقولوا)) المعنى لا تواعدوهن بشيء من الأقوال التي تتعلق [بعقد](٤) النكاح، إلا بالقول المعروف وهو التعريض والمستثنى منه أعم عام المفعول به على حذف(٥) الجار واتصال الفعل، وعلى هذا لقول وهو أن يراد بالسر عقد النكاح لا يجوز الاستثناء أن يكون منقطعاً، قال القاضي: لأنه يؤدي إلى قولك: لا تواعدوهن إلا التعريض وهو غير موعود، أي التعريض(٦) واقع في الحال فلا يكون موعوداً (٧) (٨)، وقلت: الفرق بين أن يكون الاستثناء متصلاً وأن يكون

فمد حوه، وكان يقرض الشعر، وله صنف أبو علي الغارسي كتابيه: الإيضاح والتكملة، مات بعلة الصرع سنة (٣٧٢)، انظر السير ٢٤٩/١، بنية الوعاة ٢٤٢/٢ البداية والنهاية ١٩٩/١١.

١\_ انظر نزمة الإلباء ص٢٣٣ عند ترجمة أبي على النارسي-

<sup>·</sup> \_Y

٣\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ ما بين المعكونين في (م) "لعقد" ولعله تصحيف من الناسخ، والتصويب من باتي النسخ.

٥\_ ني (د و ي): •حذ • بحذف الناء.

٦ جملة "وهو غير موعود، أي التعريض" ساتطة من (د).

٧ - تفسير البيفاري ١٢٦/١ بتصرف.

٨\_ ني (ي) "موعداً " وهو خطأ.

منقطعاً هو أن المتصل يستدعى أن يكون التعريض داخلاً تحت جنس المستثنى منه وهو ﴿سرا﴾ وتحت حكم المواعدة أيضاً فيصير التعريض من جنس الألفاظ [التي] (١) تتعلق بعقد النكاح فيرجع المعنى إلى قولك: لا تواعدوهن إلا مواعدة فيها التعريض، والمنقطع يوجب أن لا يدخل التعريض (٢) تحت جنس معنى السر على ما فسرناه، فلا يكون من الألفاظ التي تستعمل في عقد النكاح بالتعريض، إذ لو كان لكان الاستثناء متصلاً والمقدر خلافه، لكن يدخل تحت المواعدة لأنه استدراك من عدم المواعدة فإذن يلزم أن يكون مطلق التعريض موعوداً به كما قال القاضى، وأما الثاني: وهو أن يراد بالسر الجماع فالمراد بالمواعدة (٢) هو أن يقول لها: إن نكحتك كان كيت وكيت إلى قوله ((من غير رفث وإفحاش في الكلام)) وأما الثالث: وهو أن يعبر بالسر وبما يتصل به عما يستهجن منه فهو الذي أشار إليه بقوله ((إن المواعدة في السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن)) وقوله ((لأن مسارتهن إلى آخره)) بيان لوجه الكناية، ويفهم من ظاهر كلامه أن الاستثناء على هذين الوجهين متصل أيضاً ، أما أولاً: فقوله ((من غير رفث وإفحاش)) معناه: لا تواعدوهن بما يستعمل تحت اللحاف سوى ألفاظ لا توحش نحو اللمس والغشيان، وأما ثانياً: فإن [التقدير] (٤): لا تواعدوهن في الحقيقة بما يجري بين الرجل والمرأة (٥) سوى ألفاظ معلومة يستحي ١٦) منه في المجاهرة ، وعلى هذا التأويل ينبغى أن لا يفسر قوله ﴿إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ﴾ بالتعريض في الخطبة كما في الأول، لأن المنهي في الخطبة استعمال ألفاظ تصرح في النكاح

١\_ ما بين المعكونين في (م) "الذي " وهو خطأ.

٢\_ جملة: "والمنقطع يوجب أن لا يدخل النعريض..." ساقطة من (د).

٣\_ ني (د) "فالمراد من المواعدة" وني (ي) "والمراد من المواعدة".

٤\_ ما بين المعكونين في (م) بدون أل التعريف، ولعله خطأ من الناسخ.

هـ ني (د و ي): "بين المرأة والرجل".

٦ ني (د و ي): "لا يستحيا".

## न्या विश्वाप

كما قال، فلا تقول: إنى أريد أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك، فضلاً عن ألفاظ توهم الجماع، وثم(١) الأحسن أن يعبر بالسر عن الجماع كما اختاره الزجاج (٢)، وأن يجعل الاستثناء منقطعاً كما عليه كلام مكي وأبي البقاء (٢) وصاحب الكواشى(٤)، وأن يراد بالمواعدة ما قد يجري بين الزوجين بعد الخطبة من المعاهدة بحسن المعاشرة، كما قال الإمام: لما أذن في أول الآية بالتعريض ثم نهى عن المسارة معها دفعاً للريبة استثنى عنه أن يسارها بالقول المعروف وذلك أن يعدها بالسر بالإحسان إليها [و](ه)الاهتمام بشأنها والتكفل بمصالحها حتى يصير هذا مؤكداً لذلك التعريض(٦)، كأنه قيل: لا تواعدوهن بما يستهجن منه ولكن بما يؤذن بحسن المعاشرة، والنظم يساعد عليه أيضاً ، لأن أحوال الناكح لا تخلو من ثلاث، فإنه إذا شرع في الطلب فالأدب أن لا يصرح [في الخطبة](٧) بألفاظ العقد والنكاح بل يعرض بها، ثم بعد ذلك إن جرت بينهما معاهدة ينبغى أن يحترز عما يشعر به مجرد الشهوة وإذا تم ذلك فالواجب أن لا يستعجل(٨) في عقد النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله لئلا يفوت حق الغير، ومن ثم أكد التوصية بقوله ﴿واعلموا أن الله﴾ وكرره، ويمكن أن يحمل كلام المصنف على الاستثناء المنقطع بأن تخصص (ما )(١) في ((مما ١٠٠) يجري

١ ـ ني (د ر ي): "ثم" بدرن وار.

٢\_ انظر معاني الزجاج ٣١٨/١.

٣ انظر إملاء ما من به الرحمن ٩٨/١.

٤ قال الكواشي: "وعن الشافعي: السر الجماع" كما في تفسيره ١٩٠/٥٥ ثم الاولى أن يقال:
 والكواشى بدون كلمة "صاحب"، لان الكواشى لقدالمفسر وليس اسم التفسير.

٥ ما بين المعكوفين في (م) "من" بدل الواو، والتصويب من التفسير الكبير.

٦- التفسير الكبير ١١٤/٦ بتصرف.

٧\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٨ نى (ي) "يستعجل" وهو تصحيف.

٩- أي ني تول الزمخشري ((يريد ما يجري بينهما تحت اللحان...)) الكشاف ١١٤١/١.

١٠ كذا في كل النسخ، وعبارة الكشاف في النسخة التي بين يدي: ((... ما يجري بينهما...)).

(٦٨١) قوله ((وحقيقة العزم القطع))(٢) الراغب: دواعي الإنسان إلى الفعل على مراتب: السانح ثم الخاطر ثم التفكر (٣) فيه ثم الإرادة ثم الهمة ثم العزم، فالهمة إجماع من النفس على الأمر وإزماع عليه، والعزم هو العقد على إمضائه، ولهذا قال تعالى ﴿[فإذا] (١) عزمت فتوكل على الله﴾(٥).

(۱۸۲) قوله (( ولا تعزموا عقدة النكاح )) أي لا تعزموا على النية (۱۸۲) على [عقد](۷) النكاح، لأن النية هي عقد القلب على فعل الشيء، فإذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى، يعني لابد لكل فعل من [مقدمة](۸) عقد القلب(۹) عليه فإذا نفيت المقدمة اللازمة له(۱۰) نفي(۱۱) الملزوم عن طريق برهانى.

۱ــ ني (د و ي) "ويستحيا".

٢ـ كذا في (م) وفي (د و ي) جاءت الفقرة رقم (٦٨١) متأخرة عن الفقرتين اللتين بعدها، والترتيب
 الصحيح هو الشبت كما في الكثاف.

٣ - ني (د و ي) "الفكر".

٤- ما بين المعكونين في (م) "فإن عزمت" وهو خطأ.

هـ آل عمران (۱۵۹).

٦ جملة على النية ملحقة في الهامش الايسر في (م).

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨\_ ما بين المعكونين في (م و ي): متقدمه ولعل الاظهر هو ما أثبتناه.

٨\_ من قوله "... على فعل الشيء" إلى قوله "من مقدمة عقد القلب" ساقط من (د).

١٠ الجار والمجرور ساقط من (د و ي).

١١ــ ني (ي): "لنفي"، وفي (د) "انتفى".

(٦٨٣) [قوله ١١) ((على أن المواعدة في السر)) أي بناءً على أن المواعدة في السر](٢).

(٦٨٤) قوله ((لا صيام لمن لم يعزم الصيام)) رواية الحديث عن أبي داود (٢) والترمذي(٤) «من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له »(٥).

(٥٨٥) قوله ((﴿غفور حليم﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة)) اعلم أن قوله ﴿واعلموا أن الله غفور حليم﴾ عطف على قوله ﴿واعلموا...﴾ مع ما ترتب عليه وكلاهما تذييل لما سبق، وفيه إيذان بوكادة المنهي عنه وأنه مما يجب أن يجتنب منه، ولذلك نهى عن العزم دون الفعل ١/[١٦٥،] وتنبيه على أن من ارتكبه ولم يعاجل بالعقوبة فإنه تعالى يمهله فيأخذه أخذ عزيز مقتدر ونحوه قوله تعالى ﴿قَلْ أَنْزِلُهُ الذّى يعلم السر في السماؤت والأرض إنه كان غفوراً رحيماً ﴿(١)، قال(٧): هذا تنبيه

 $\bigcirc$ 

١\_ كلمة 'توله' مكررة في (د).

٢\_ ما بين المعكوفين ساقط من (م).

٣\_ كتاب الصيام باب النية في الصيام ٨٦٣/٢ ح(١٥٥٤) من طريق ابن وهب عن ابن لهيمة ويحيى بن أيوب عن عبد الله بن بكر بن حزم عن سالم عن أبيه عن حنصة، قال أبو داود: ووقفه على حفصة: معمر والزبيدي وابن عيينة ويونس الأيلي كلهم عن الزهري، قال الخطابي: قلت: وهذا لا يضر لان عبد الله بن بكر بن عمرو بن حزم قد أسند، وزيادات الثقات مقبولة، وصححه الألباني ٢/٥٦٤ ح(١١٤٣).

٤ـ كتاب الهيام باب (٣٣) ١٦/٣ ح ٢٣٠، قال أبو عيسى: حديث حفقة لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الرحه، وقد روي عن نافع عن ابن عمر قوله، وهو أصح. والحديث في سنن النسائي كتاب الهوم باب النية في الهيام ١٩٦/٤ ح (١٣٣١). ورواه أيضاً ابن ماجة، كتاب الهوم باب (٢٦) مراكه ح (١٧٠٠)، والإلغاظ متقاربة، ورواه أيضاً مالك في الموطأ ٢٧٠/١ موقوفاً على ابن عمر.

هـ تقدم في (م) النص الأتي رقم (٦٨٦) بعد قرله "فلا صيام له" خطأ، وموضعه المناسب الموافق
 لترتيب الكثاف مو الأتى كما سيأتى.

٦\_ النرقان (٦) والآية الكريمة نيها خطأ في (ي) "حليماً غفوراً" بدلاً من ﴿غفوراً رحيماً ﴾.

٧ ـ أي الزمخشري عند تفسيره لهذه الآية من سورة الغرقان كما ني الكشاف ٨٩/٣.

على أنهم استوجبوا بمكابرتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صباً ، ولكن صرف ذلك لأنه غفور رحيم يمهل ولا يعاجل.

(٦٨٦) قوله ((من إيجاب مهر)) بيان تبعة لقوله بعد الجناح ((تبعة المهر)) أي لا يجب المهر على من طلق قبل المسيس، ولم يسم المهر، عبّر عن عدم وجوب المهر بعدم لزوم الجناح، فيلزم أن يكون المهر جناحاً لما فيه من الثقل، يقال: جنحت السفينة إذا مالت بثقلها، والذنب سمي جناحاً لما فيه من الثقل.

(۱۸۷) قوله ((إلا أن تفرضوا لهن)) جعل «أو» [في](١) ﴿ أو تفرضوا ﴾ تارة بمعنى إلا أن الأنها في معنى قولهم(٢):هو قاتلي أو افتدى منه، وقولك: لألزمنك(٢) أو تعطيني حقي / أي إلا أن تعطيني حقي / وأخرى بمعنى حتى لأنه فسر قوله ﴿لا جناح عليكم ﴾ بلا تبعة [مهر](١) عليكم بمعنى حتى لأنه فسر قوله ﴿لا جناح عليكم ﴾ بلا تبعة [مهر](١) عليكم [وهو دال على جواب الشرط، أي ما لم تمسوهن، فالمعنى: ما لم تمسوهن لا مهر عليكم](٥) إلا أن تفرضوا لهن أو حتى تفرضوا لهن فريضة، فحينئذ يجب المهر، ومن أجرى الجناح على موضوعه «فأو» عنده بمعنى الواو وعليه كلام الراغب، قال قوله ﴿أو تفرضوا ﴾ تقديره: أو لم تفرضوا، فهو معطوف على قوله ﴿تمسوهن﴾ و ﴿أو﴾ في نحو هذا الموضع تفيد ما يفيد الواو على وجه، وذلك أنه إذا قيل: افعل كذا إن جاءك زيد أو عمرو يقتضي أن تفعله إذا جاء أحدهما ولا شك أنه يحتاج أن يفعله إذا جاءا جميعاً لأنه قد جاء أحدهما وزيادة، وعلى هذا قال النحويون: جالس

0

١ ما بين المعكونين تبدو ني (م) \*لي ولعله تصحيف.

٢\_ حملة "لانها ني معنى تولهم" ني (د و ي): كما ني تولهم.

٣ تبدو ني (د و ي): "لاكرمتك" وهو تصحيف.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥ ما بين المعكونين ساتط من (م).

الحسن أو ابن سيرين(١) يقتضي أنه إذا جالسهما فقد امتثل وعلى هذا قوله فإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء (٢) فظاهر الآية يقتضي أنه إن لم يكن [لها] (٢) مسيس أو لم يكن لها فرض أو لم يكن الأمران فلها المتعة، فكأنه قيل: إذا طلقتموهن لم يكن لها فرض أو لم يكن الأمران فلها المتعة، فكأنه قيل: إذا طلقتموهن ولم يحصل الأمران المسيس والفرض (٤) أو حصل المسيس ولم يحصل الفرض فمتعوهن، إن قيل ما في قوله (ما لم تمسوهن يقتضي الشرط، وذلك يوجب أن رفع الجناح عن المطلق بشرط عدم المماسة وعدم الفرض، ومعلوم أن الجناح مرفوع عن المطلق مسها أو لم يمسها فرض أو لم يفرض فما وجه ذلك؟ قيل القصد بالآية: أن الجناح مرفوع بإعطاء المتعة فكأنه قيل: لا جناح في طلاقها إذا متعها ودل على ذلك بقوله (ومتعوهن) وقد علم أن الجناح [غير مرفوع عمن لم يمتع إذا طلقها قبل الفرض والمسيس.

(۱۸۸۸) قوله (والدليل على أن الجناح](ه) تبعة ١٠٠٠) عني قوله تعالى (فنصف ما فرضتم) إثبات لوجوب المهر هاهنا وهو موجب لأن يكون المنفي هناك(٧) إيجاب المهر لأن [المقابل](٨) إنما يعطى نقيض حكم مقابله، وإنما كان جناحاً لما في لزوم نصف المهر على الزوج وهو لم يدخل بها تبعة وثقل من غير استنفاع، وثبوت المتعة [لجبر](٩) إيحاش

١٠ هو محمد بن سيرين الإنصاري، أبو بكر بن أبي عمرة البصري ثقة ثبت عابد كبير القدر كان
 رحمه الله لا يرى الرواية بالمعنى، تابعى، (ت ١١٥هـ)، التقريب ص١٨٣.

٢\_ النساء ( ٤٢) فو ولن كنتم ... ﴾

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ - ني (د و ي) "الفرض والمسيس".

٥ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦ـ أي في تول الزمخشري ((رالدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله ﴿وإن طلقتبرهن...﴾))
 الكشاف ١١٤١١-

٧\_ أي في قوله تعالى ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء....).

٨ ما بين المعكونين في (م) "القابل".

٩ ما بين المعكونين في (م) "ليحين".

الطلاق، فقوله ((والبدليل على أن الجناح تبعة)) استدلال على قول من قال: إن نفي الجناح محمول على نفي الوزر عن المطلق، لأن الطلاق قطع سبب الوصلة، قال محيي السنة جاء في الحديث: «أبغض الحلال إلى الله الطلاق»(١) فنفي الجناح عنه إذا كان الفراق أروح من الإمساك(٢)، قال القاضي: الفريضة نصب على المفعول به فعيلة بمعنى مفعول فالباء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الإسمية ويحتمل المصدر، والمعنى أنه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر إذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهراً إذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى أو مهر المثل ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمى فلها نصف المسمى، فمنطوق الآية ينفي الوجوب في الصورة الأولى ومفهومها يقتضي الوجوب على الجملة في الأخيرتين(٢) (١).

(٦٨٩) قوله ((والمقتر الضيق الحال)) الراغب: المقتر الفقير وأصله من [نال](١٠) القتر كما أن المترب والرمل من [نال](١٠) التراب والرمل، والقتار(٧) ما تحمله الربح من رائحة القدر(٨).

(٩٩٠) قوله ((﴿متاعاً ﴾ تأكيد [لمتعوهن](٩)) الراغب: المتعة السم لكل ما فيه تمتع، أي انتفاع قدراً من الزمان وعلى ذلك قوله ﴿[و](١٠) متاعاً إلى حين﴾(١١) وقول الشاعر:

١ ـ سبق تخريجه،

٧- تنسير البنوى ٢٨٤/١ بنهه،

٣\_ ني (د و ي): "الأخري" والشبت هو الموانق لما ني تنسير البيفاري.

٤ ـ انظر تفسير البيفاوي ١٢٧/١

٥ ما بين المعكونين ني (م) "قال" ولعله تصحيف.

٦\_ ما بين الممكونين ني (م) "ناب" ولعله تصحيف.

٧\_ ني (ي) "التترار" رمو تصحيف.

٨ـ كذا ني (م) وني (د و ي) الزيادة التالية: "ولما أناد تقديم الخبر على المبتدأ الاختصاص
 (نی (د) "للاختصاص") قال: "لان ما يطيقه (نی (د) ما طعمه) هو الذي يختص به".

٩- ما بين المعكونين في (م) "لمتوعوهن" وهو خطأ.

١٠ الواو ساقط من (م).

١١\_ النحل (٨٠) والنظم القرآني ﴿ومتاعا إلى حين﴾.

إنما نعمة المرء متعة وحياة المرء ثوب مستعار (١)

لكن صار المتعة في تعارف الشرع لما تختص به المطلقة.

(۱۹۱) قوله ((وقرى عبفتح الدال)) حفص وحمزة والكسائي ٢١).

(۱۹۲) قوله ((لا تجب المتعة إلا لهذه)) وهي المطلقة الغير (۱) الممسوسة التي لم يسم لها مهراً، قال القاضي: ومفهوم الآية يقتضي تخصيص إيجاب المتعة للمفوضة (٤) التي لم يمسها الزوج، وألحق الشافعي بها في أحد قوليه: الممسوسة المفوضة وغيرها قياساً وهو مقدم على المفهوم (۵).

ر (﴿حقاً على المحسنين﴾ على الذين يحسنون إلى المطلقات بالتمتيع)) الراغب: إن قيل ما وجه تخصيص المحسنين في هذه الآية والمتقين في قوله ﴿وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين﴾ (١) وهلاً دل ذلك على أنه غير واجب [إذا] (٧) كانت الواجبات من المشروعات لا يختلف فيها المتقي والمحسن وغيرهما، قيل (٨) قد نظر بعض الناس هذا النظر وقال لما كان الإحسان قد يكون لما يزيد على الواجب وقد خص بذلك المحسنين دل على أن ذلك حث على المعروف لا إيجاب، وقال أكثرهم: إن ذكر المحسنين والمتقين لا

١- البيت للأفوه الأودي وورد في الحماسة البصرية ١٩/١ وفي الشعر والشعراء ص١٢٩ وفي معاهد التنصيص ١٥/١ ولفظه أينا نعمة قوم متعة ولم أجده بلفظ أينا نعمة المر٠٠ كما ساق الطيبي نقلاً عن تفسير الراغب.

٢\_ قرأ أبو جعفر وحمزة والكسائي وخلف وابن ذكوان وحفص عن عاصم بفتح دال ﴿قدره﴾ في
 الموضعين، وقرأ الباقرن بإسكانها، النشر ٢٢٨/٢، السبعة لابن مجاهد ص١٨٤.

٣ - كذا في (م) وفي (د و ي) مغير المسرسة وهو أظهر.

٤\_ هي التي نوضت لزوجها أمر تقدير مهرها، كما في معجم لنة النقهاء ص١٤٨٠.

٥- انظر تفسير البيضاري ١٣٧/١ بنصه.

٦- الترة (١٤٢).

٧\_ ما بين المعكوفين في (م) "إذ" ولعل الصواب هو ما أثبتناه.

٨ كلمة "تيل" ساقطة من (د).

لتخصيص الإيجاب بل للتأكيد وإنه من تمام الإحسان والتقوى كما أن قوله (هدى للمتقين) (١) /[ت١١٠] ليس بتخصيص أنه لا يهتدي به إلا المتقون لكن تنبيه على أن الاهتداء به من تمام التقوى، وقلت: المحسنين من وضع المظهر موضع المضمر إشعاراً بالعلية، أي حقاً عليكم بدليل قوله (لا جناح عليكم) أي من شأنكم أيها المخاطبون وجوب شرعية المتعة لكونكم محسنين.

(٦٩٤) قوله ((وهو مذهب الشافعي)) أي المراد بالذي يعفو الولي، الانتصاف: هذا الذي عزاه إلى الشافعي ليس بصحيح بل مذهبه كمذهب أبي حنيفة، إنما المنسوب إلى الشافعي هو مذهب مالك رضي الله عنهم(٢) (٢) الإنصاف: عند الشافعي قولان: فالزمخشري نقل أحد قوليه(٤)، وقال القاضي: وذلك إذا كانت المرأة صغيرة وهو قول قديم(٥).

(وقيل هو الزوج)) وهو أوفق للنظم، لأن الزوج المولك لعقد النكاح وحله، كأنه قال ﴿ إلا أن يعفون ﴾ أي المطلقات أو يعفوا الأزواج فأقيم المظهر موضع المضمر لكن في تسمية سوق المهر إليها (٦) كاملاً بالعفو(٧) وألحق نصف المهر بعد، وإليه الإشارة بقوله (فيها نظر))(٨)، قال صاحب الإيجاز: وعفوه إذا سلم كل المهر أن لا يرتجع النصف بالطلاق أو إن لم يسلم وفاه كاملاً كأنه من عفوت الشيء

0

١\_ البترة (٢)٠

٢\_ جملة "رضى الله عنهم" زيادة في (م).

٣\_ الانتماف ١/٥١١ بتمرف.

٤\_ انظر الإنصاف لابن الاثير ل10 بنحوه.

ه\_ أي قول قديم للشانعي، انظر تنسير البيضاري ١٢٧/١.

٦- العبارة في (د) الكن في سوق تسمية المهر إليها -

٧\_ قال في الكشاف: وقيل هو الزوج، وعنوه أن يسوق المهر إليها كاملاً وهو مذهب أبي حنينة....
 انظر الكشاف ١/١٥٥٠.

٨ - أي في قول الزمخشري: ((وتسبية الزيادة على الحق عفراً فيها نظر)) الكشاف ١/٥٥١.

إذا وفرته وتركته حتى يكثر وفي الحديث «ويرعون عفاها»(١) والعفا [ما](٢) ليس لأحد فيه ملك.

(والأول ظاهر الصحة)) يعني تفسير قوله ﴿الذي بيده عقدة النكاح﴾ بالولي على الصغيرة إذا كان أباً ظاهر الصحة لأن العفو مجرى على ظاهره.

(٦٩٧) قوله ((وتتمرؤا))(٢) أي تصيروا أصحاب مروءة .

(۱۹۸) قوله ((وإنما أفردت وعطفت على [الصلوات](٤) لانفرداها بالفضل)) قال الزجاج: إن الله عز وجل قد أمر بالمحافظة على جميع الصلوات إلا أن هذه الواو إذا جاءت مخصصة فهي دالة على المعنى الذي [تخصصه](٥) كقوله تعالى (وهلائكته ورسله وجبريل وهيكل)(٢) فذكرا مخصوصين لفضلهما على الملائكة(٧)، وقلت معنى قوله هو أن الثاني إن كان في الظاهر [كالتخصيص](٨) للأول لكن الأول جيء به توطئة فيكون الثاني بياناً لإرادة ما استجملت له الأول، فإن بني إسرائيل ما تكلموا إلا في جبريل(١٩)، فذكر الملائكة عليهم السلام توطئة لشرفه عليهم كما سبق في موضعه ولولا الثاني لم يعلم المراد من ذكر الأول وهو المراد بقوله (١٠): «فهى دالة على المعنى الذي تخصصه». وقال القاضى:

١- لم أحده

٢\_ ما بين المعكونين مكرر ني (م).

٣- في قول الزمخشري: ((... ولا تنسوا أن يتففل بعضكم على بعض رتشروا ولا تستقصوا ...\*
 الكشاف ١٤٦/١.

٤\_ ما بين المعكونين في (م) "الإنصاف" وهو خطأ.

۵\_ ما بين المعكونين في (م) "تخصيصه" وهو خطأ.

٦- البقرة (١٨١).

٧\_ معاني الزجاج ٢٢٠/١ بتصرف.

٨\_ ما بين المعكونين في (م) "فالتخصيص" ولعل الصواب هو المثبت كما في باقي النسخ.

٩ ني (د و ي) زيادة: عليه السلام.

١٠\_ أي بقول الزجاج كما تقدم.

لعل الأمر بها في تضاعيف أحكام الأولاد والأزواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم عنها (١)، هذا أحد الوجوه المذكورة في التفسير الكبير، وقلت: إنه سبحانه وتعالى لما ذكر شرعية أحكام الأولاد والأزواج ووصيتهم(٢) بالتقوى وعم النهى عن نسيان الحقوق والفضل فيما بينهم بقوله ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم وعلله بأنه عليم بما في ضمائرهم بصير بأحوالهم أردفه بالأمر بالمحافظة على حقوق الله لا سيما أفضلها نفعاً وأعلاها قدراً ولهذا عطف عليه ﴿والصلوٰة الوسطى﴾ وفيه إشعار بأن مراعاة حق العباد مقدمة على حق الله، ومن ثم شرط في التوبة رد المظالم أولاً، أو ليجمع بين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله، ويدل على أن (٣) الآية مستطردة العود إلى ذكر ما يتعلق بالحكم [بين الأزواج](٤) وهو قوله تعالى ﴿والذين يتوفون منكم ﴾ إالراغب: إن آيات القرآن منزلة حسب الحاجات ولهذا قال الكفار ﴿لولا نزل عليه القرءان جملة واحدة ﴿(٥) الآية أعلمهم أنه تعالى(٦) فعل ذلك ليقوى عليه الصلاة والسلام على تلقينه وتلقيه، وقال ﴿وقرءاناً فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ﴿(٧) ثم إن الله تعالى لا يخلى شيئاً يذكره مما يتعلق بالأحكام الدنيوية إلا ويقرنه بحكم أخروي لينبههم على مراعاة الآخرة في جميع أحوالهم وأعمالهم وأنها هى المقصودة بالقصد الأولى، وأما سائر ما يتحرى فلأجلها على ما تراه(٨) موجوداً هاهنا ومحفوظاً لدينا أبلغ(١) وأحسن مما رعاه أصحاب القوانين،

١- انظر تنسير البيفاري ١٢٨/١

٢\_ في (د و ي) بلنظ "ورصاهم" وهو أظهر.

٣\_ حرف 'أن' ساقط من (د).

٤ ما بين المحكونين في (م) "من الاول" ولعله تصحيف.

ه\_ الفرقان (٣٢).

٦\_ كلمة "تعالى" ساقطة من (د ر ي).

٧\_ الإسراء (١٠٦).

٨ في (ي): "على أن ما تراء" بزيادة "أن"-

٩ ني (د ر ي): "بأبلغ".

لأنه تعالى لما حثهم(١) على العفو ورغبهم في المحافظة على الفضل عرفهم أن السلوك إلى التخصيص بذلك هو المحافظة على الصلوات بكل حال، فإن الصلاة هي الآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر ثم صرف الكلام إلى ذكر (٢) ما كان بصدده فتممه.

(١٩٩) قوله ((إنه قال يوم الأحزاب)) وهو اليوم الذي أحاط فيه الكافرون بالمدينة، والحديث رواه الشيخان(٢) وغيرهما عن علي رضي الله عنه مع التفاوت، وحديث حفصة(٤) رواه مسلم(ه) والترمذي(٦) وأبو داود (٧) والنسائي(٨) عن عائشة رضى الله عنها مع الاختلاف، وأما كاتب

١ كذا العبارة في (م) وفي (د و ي) بلفظ "لانهم لما حثهم...٠.

۲\_ نی ( د و ي): "إلى ما ذكر" وهو خطأ.

٣- رواه البخاري، كتاب الجهاد والسير باب (٩٨) ١٢٤/٦ ح(١٩٢١) ولفظه عن على رضي الله عنه قال: "لما كان يوم الاحزاب قال رسول الله بيؤتي: ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً شغلونا عن الصلاة الوسطى حين غابت الشمر"، ورواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب (٢٦) د/١٣٤ ح(٢٠٥) بنفس لفظ الزمخشرى.

الحديث: عن حفصة رضي الله عنها أنها تالت لمن كتب لها المصحف: إذا بلغت هذه الآية نلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمت رسول الله على يقروهما نأملت عليه: والصلاة الوسطى صلاة العصر، بدون واو. رواه مالك في موطأه عن زيد بن أسلم عن عبرو بن رافع أنه تال: كنت أكتب لحفصة، وساق الحديث وفيه: حافظوا على الصلوات الوسطى وصلاة العصر، بإثبات الواو. كتاب صلاة الجماعة باب (٨) ١٣٩/١ ح(٢٦) والحديث رواه ابن حبان كما في موارد الظمأن ص٢٦٤ ح(١٧٢١). وعبد الرزاق في المصنف ا/٨٧٥ ح(٢٠٠٢). والطبري في تفسيره ٢/٢٥٠. تال الزيلمي رحمه الله تمالى حينما خرج الحديث تحت رقم (١٢١١) ص١٧ قال: فتحرر أن حفصة رضي الله عنها عندها روايتان ذكر المصنف عنهما حذف الواو وهي أضعف الروايتين، وقد روى أبو بكر السجستاني في كتاب المصاحف (١/٥٥) حديث حفصة من عشرين طريقاً كلها "وصلاة العصر" بالواو اهم.

هـ أي الحديث برواية إثبات الواو هي الرواية المشهورة لحديث حنصة المتقدم، فهو في مسلم ك المساجد باب (٣٦) ه/١٣٥٥ ح(١٣٦) ولفظه عن أبي يونس مولى عائشة، وفيه: ... فأملت علي: وصلاة العصر، قالت سمعتها من رسول الله يُؤيني.

٦ـ ورواه الترمذي ك التغيير باب (٣) ٥/١١٧ ح(٢١٨٢).

٧ ـ ورواه أبر داود ك العلاة ٢٨٧/١ ح(١٤١٠).

٨ـ ورواه النسائي ك العلاة ١٣٦/١ ح(١٤٧١).

حفصة فهو رافع مولى عمر رضي الله عنهما كذا ذكره (١) في الحاشية. وقولها (٢): «كما سمعت رسول الله مِنْ [يقرأها] (٢) وهذه الزيادة يجوز أن تكون صادرة عن النبي مِنْ على سبيل البيان فحسبت أنها من القرآن أو

١ ـ ني (د و ي) بلغظ "ذكر في الحاشية" ولم أنف عليها الكذلك لم أجد تعريفًا لرافع المذكور.

٢\_ أي قول عائشة رضي الله عنها.

٣\_ ما بين الممكونين في (م) "يقره". والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

١\_ اعلم أن علماء السلف من الصحابة والتابعين فمن بعدهم اختلفوا في المراد بالصلاة الوسطى، يقول أبو هريرة رضى الله عنه: اختلفنا في الصلاة الوسطى ونحن بفنا. بيت رسول الله مِزْكَنِيهُ وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله تسعة عشر قولاً في الممالة، وأقرى هذه الاقوال ثلاثة وهي أنها ملاة الصبح أو الظهر أو العصر، فمن قائل إنها صلاة الصبح وهو قول أبي أمامة وأنس وجابر وأبى العالية وعكرمة ومجامد رهو أحد قولي ابن عمر وابن عباس وهو قول مالك والشافعي ومن أقوى ما احتج به القائلون بهذا القول هو أن القنوت فيها وقد قال تعالى ﴿وَقُومُوا لِلَّهُ قَانَتُين﴾ وبأنها لا تقصر في السفر وبأنها بين صلاتي جهر وصلاتي سر، ومن قائل إنها صلاة الظهر وبه جزم زيد بن ثابت كما في الموطأ، وأخرج أبو داود من حديثه قال كان النبي مِرْتِيْرِ يَصَلَّى الظهر بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله مِرْتِيْرِ منها ننزلت: ﴿حافظوا على الصلوات﴾ الآية وروى أحمد من طريق زهرة بن معبد قال: "كان النبي يُرْتُجُ يَصَلَى الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان والناس في قائلتهم وتجارتهم ننزلت (أي... والملاة الوسطى» وهذا أيضاً قول أبى سعيد الخدري وعائشة وبه قال أبو حنيفة في رواية. ومن قائل إنها صلاة العصر وهو قول على بن أبي طالب فقد روى الترمذي والنسائي من طريق زر بن حبيش قال قلنا لعبيدة السلماني سل لنا علياً عن الصلاة الوسطى فَ أَلُهُ فَقَالَ: كَنَا نُرَى أَنْهَا الصِّبِح حتى سمعت رسول الله ﴿ يَا لِيُّ يَقُولُ يُومُ الأحزاب "شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر قال الحافظ: وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم أن قوله "صلاة العصر عدرج من تفسير بعض الرواة، وهي نص في كونها العصر وهو المعتمد، وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة وهو الصحيح من مذهب أبى حنينة وتول أحمد وصار إليه معظم الشانمية لصحة الحديث فيه، قال الترمذي: هو قول أكثر علماء الصحابة، وقال الماوردي: هو قول جمهور التابعين، وقال ابن عبد البر: هو قول أكثر أهل الاثر، قال شيخ شيوخنا الحافظ صلاح الدين العلائي: حاصل أدلة من قال إنها غير العصر يرجع إلى ثلاث أنواع: أحدما: تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله من قال منهم إنها العصر، ويرجح قول العصر بالنص الصريح المرفوع، وإذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعظهم حجة على غيره نتبتى حجة المرفوع قائمة. ثانيها: معارضة المرفوع بورود التأكيد على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء، وهو معارض بما هو أقوى منه وهو الوعيد الوارد في ترك صلاة العصر. ثالثها: ما جاء عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما من قراءة "حافظوا على العلوات الوسطى وصلاة العصر"، فإن العطف يقتضي المغايرة، وهذا يرد عليه إثبات القرآن بخبر الاحاد وهو ممتنع، وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف نيه، سلمنا لكن لا يصح معارضًا للمنصوص صريحًا، وأيضًا فليس العطف صريحًا في اقتفاء المغايرة لوروده في نسق الصفات كقوله ﴿الأول والاخر والظاهر والباطن﴾ اهـ بتصرف من فتح الباري، كتاب التفسير، باب ٢١ ١٣/٨ ح(٣٣٥). قلت: وكونها صلاة العصر هو ما رجحه الإمام الطبري رحمه الله نائلًا: والصواب من القول في ذلك ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله مِرْبَحْ وهو أنها العصر. والذي حث الله عليه من ذلك نظير الذي روي عن رسول الله ﷺ في الحث عليه، اهـ بتصرف من تفسير الطبري ٢٦٦/٢ه.

 $\bigcirc$ 

٧\_ وهو أن المراد بالصلاء الوسطى صلاء الظهر.

٢\_ كتاب الصلاة، باب (١٢٢) ١/٢١٦ ح(١٨٨).

داود (١) عن زيد بن ثابت مع التفاوت.

(٧٠٠) قوله ((وعن مجاهد هي الفجر))(٢) روي عن علي وابن عباس كانا يقولان الصلاة الشكوطي صلاة الصبح رواه الترمذي(٢) عن ابن عباس وابن عمر تعليقاً، وفي شرح السنة سأل عبيدة علياً عن صلاة (٤) الوسطى قال كنا نرى أنها صلاة الفجر حتى سمعت رسول الله بالتي يقول يوم الخندق «شغلونا عن [الصلاة](ه) الوسطى صلاة العصر ملأ الله أجوافهم وبيوتهم ناراً»(٢) وأخرجه الإمام أحمد بن حنبل(٧) في مسنده عن عبيدة (٨) عن على رضى الله عنه.

(٧٠١) قوله ((وتر النهار)) في الحاشية: سمي المغرب بوتر النهار) النهار لأنه آخر جزء [من النهار] (٨) وفي المغرب: يقال وترته أي قتلت حميه (١٠) وأفردته منه يقال: وتره حقه إذا نقصه، ومنه «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله (١١) بالنصب(١٢).

١\_ كتاب الملاة باب (٥) ا/٨٨٨ ح(١١١).

٢\_ ساقه ابن جرير من طريق عيـى عن ابن أبي نجيح ومن طريق شبل عن ابن أبي نجيح، الطبرى ١٦٦/٢٥ كلاهما عن مجاهد.

٧\_ كتاب الصلاة باب (١٣٣) ١/٢٤٢ ح(١٨٢).

٤ كذا ني (م) وني (د و ي) "الصلاة" بأل التعريف.

٥- ما بين المعكوفين في (م و د) "صلاة" منكرة، والنمويب من شرح السنة وكما في (ي).

٦ـ شرح السنة للبنوي كتاب الصلاة باب الصلاة الرسطى ٢٣٣/٢. لكن عنده "... ملأ الله أجوافهم وقبورهم نارأ" بدلاً من "بيوتهم".

٧\_ المسند ١٢٣/١ عن زر بن حبيش عن عبيدة السلماني عن على رضى الله عنه، بنحره.

٨ـ عبيدة بن عمرو السلماني، المرادي أبو عمر، تابعي كبير مخضرم، نقه ثبت كان شريح إذا أشكل
 عليه شي، يسأله (ت عام ٧٢) أو قبلها بقليل، تقريب التهذيب ص٣٧٩ (١٤١١).

٩\_ ما بين المعكونين في (م) "النار" وهو خطأ.

١٠ قال الجوهري: الحمُّ ما يبتى من الإلية بعد الذوب، وحمت الإلية: أي أذبتها، الصحاح ٥/١٠٠٠.

١١ ـ البخاري، كتاب مواقيت الصلاة باب إثم من فاتنه صلاة العصر ٢٧/٣ ح(٢٥٥) بنحره.

١٢\_ المغرب ٣٤٠/٢ بتمرف.

(٧٠٢) قوله ((ولا تنقص في السفر)) من تتمة التعليل، ووجهه: أن المغرب هي الوسطى /[ت١٣٠٠] لأنها فصل بين النهار والليل وأنها لا تنقص في السفر، وإنما قلنا إنه من تتمة التعليل لأن الصبح أيضاً فصل بين الليل والنهار، ولكن ليس فيه المعنى المذكور، قال القاضي: وقيل الوسطى المغرب لأنها المتوسط(١) بالعدد ووتر النهار(٢).

(٧٠٣) قوله ((وقرأ نافع الوصطى)) (١) وهي شاذة وإن نسبت للإمام.

(٧٠٤) قوله ((هاب الرحمن)) فإن قيل صفة الرحمن مما لا يهاب منها، يقال: إن الله تعالى إذا تجلى للعبد بما يحتوي على جلائل النعم ربما يضيق منها نطاق بشريته وفي معناه أنشد:

اشتاقه فإذا بدا أطرقت من إجلاله لا خيفة بل هيبة وصيانة لجماله(٤).

ومن ثم أردف بالرحيم عند الإفضال وضم إليه الاستواء على العرش عند العظمة والكبرياء(٥) وكلما ذكر مجرداً عن الرحيم أشعر بمعنى الهيبة.

١ ـ نى (ي) "المنرسطة" وهو الموانق لما نى تفسير البيضاوي.

٢\_ انظر تنسير البيفاوي ١٣٨١.

٣- قال صاحب البحر المحيط: ويروى عن قالون أنه قرأ "الرصطى" أبدلت السين صاداً لمجاورة
 الطاء، البحر ١٣٨/٣، وذكرها القرطبي في تفسيره ١٣٨/٣.

٤ لم أتف عليه،

هـ قلت مستميناً بالله: ينهم من قوله "وضم إليه الاستواء على العرش عند العظمة والكبرياء" تأويل صنة الاستواء عن الله، وهذا خلاف الصواب، نالذي عليه السلف قديماً وحديثاً أن البارى، تبارك وتعالى يستوي على عرشه استواء حقيقياً يليق بجلاله وعظمته، قال العلامة ابن كثير رحمه الله: وأما قوله تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة، وإنما فسلك في هذا المقام مذهب السلف المعالح مالك والاوزاعي والثوري والليث بن سعد والشانعي وأحمد وإسحاق وغيرهم من أثمة المسلمين قديماً وحديثاً وهو إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل والظاهر المتبادر إلى المشبهين منفي عن الله فإن الله لا يشبه شيء من خلقه و ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ قال نعيم بن حماد شيخ الله لا يشبه شيء من خلقه و ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾

(٧٠٥) قوله ((فإن كان بكم خوف)) قال الزجاج: ﴿فإن خفتم خفتم أي إن لم يمكنكم أن تقوموا قانتين، أي عابدين موفين الصلاة حقها لخوف ينالكم فصلوا ركباناً فإذا أمنتم فقوموا قانتين أي مؤدين الفرض (١) هذا ظاهر على مذهب الشافعي(٢) رضي الله عنه، وحجة أبي حنيفة رضي الله عنه أنه عني أخر الصلاة يوم الخندق، وأجيب أنه منسوخ بهذه الآية مع أن قوله عني «شغلونا عن صلاة الوسطى»(٢) يحتمل النسيان.

(۲۰۶) قوله ((﴿ورجالاً﴾ )) كجاهل وجهال ورجلاً كصاحب وصحب.

(۷۰۷) قوله ((فاذكروا الله)) فالذكر هاهنا إما الصلاة أو الذكر نفسه فعلى الأول يحمل قوله (فإذا أمنتم على إزالة الخوف يعني فإذا رال (٤) خوفكم، فأدوا الصلاة أو اقضوها (ه) على الخلاف، وعلى الثاني يحمل (٦) «إذا أمنتم» على ظاهره يعني إذا خولكم نعمة الأمن بعد الخوف فقابلوها بالشكر وهي العبادة، كأنه لمح بقوله ((كما أحسن إليكم)) إلى مذهبه لأن عندهم تعليم الشرائع إحسان من الله، لأنه إن لم يبعث رسولاً

البخاري: من شبه الله بخلته كفر ومن جحد ما رصف الله به نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه، فمن أثبت لله تمالى ما وردت به الآيات الصريحة والإخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله ونفى عن الله تمالى النقائص فقد سلك سبيل الهدى\* احد من تفسير ابن كثير ٢٣٠/٢.

١ ـ انظر معاني الزجاج ٣٢١/١.

٢\_ قال الزمخشري: ((وعند الثانعي رحمه الله يعلون في كل حال والراكب يومي ويسقط عنه التوجه إلى القبلة، أما عند أبي حنينة رحمه الله فلا يعلون في حال المشي والمساينة...)) انظر الكثاف ١٤٦/١.

۲\_ سبق تخریجه،

٤ - نى (د) "أزال" وني (ي) "أزيل".

ه... كذا ني (م) وني (د و ي) "وانضوها".

٦\_ ني (ي) "يحمله".

ولم ينزل كتاباً كان الإيمان به واجباً لم ركب فيهم من العقول، هذه اللفظة في أول السورة(١).

(۷۰۸) قوله ((فيمن قرأ وصية بالرفع)) الحرميان وأبو بكر والكسائى بالرفع والباقون بالنصب(٢).

(۲۰۹) قوله ((أو ألزم الذين يتوفون)) (۲) فعلى هذا ﴿وصية﴾ ثانى مفعولى «ألزم».

(٧١٠) قوله ((وقرأ أبي متاع)) أي مكان (وصية) وروي عنه «فمتاع» لأن «الذين» متضمن لمعنى الشرط فجاز إدخال الفاء في الخبر(١).

(۱۱۱) قوله ((والمعنى: أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم ... إلخ)) هذا على تقدير الحال(ه) ظاهر ومن ثم قدر ((لا يخرجن من مساكنهن)) وأما تقدير المصدر فالمعنى: يمسكن في البيوت إمساكاً غير إخراج فإنه لما ذكر أنهم يوصون لأزواجهم ما تمتع به حولاً دل على أنهم لا يخرجون فأكد ذلك بقوله ﴿غير إخراج﴾، وعلى تقدير البدل: فحق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا لأزواجهم، أي لا يخرجن من أحساكنهن] (٦) حولاً كاملاً، وعلى التقديرين لا يكون في الآية ما يدل على إيجاب النفقة، قال القاضى: سقطت النفقة بتوريثها الربع أو الثمن (٧)،

١ ـ كذا في (م) وفي (د و ي): "وهذا لفظه في أول السورة" وهو أظهر.

٢- النشر في القراءات العشر ٢٢٨/٢، السبعة لابن مجاهد ص١٨٤.

٣- هذا توجيه من الزمخشري لقراءة النصب، قال: ((... ونيمن قرأ بالنصب: والذين يتونون يوصون وصية، أو ألزم الذين يتونون وصية)) الكشاف ١٤٦/١.

٤- البحر المحيط ٢/٤٥٥ بنحوه-

ه. أي على تقدير قوله ﴿غير إخراج...﴾ قال الزمخشري ١٤٦/١: ((مصدر مؤكد كقولك: هذا القول غير ما تقول، أو بدل من ﴿متاعا﴾ أو حال من الازواج)).

٦\_ ما بين المعكونين تبدر في (م) "ماكهن" وهو خطأ.

٧ ـ ني (ي) "والثمن".

والسكنى لها بعد ثابتة عندنا خلافاً (١) لأبي حنيفة، وقوله تعالى ﴿فَإِن خَرِجِن فَلا جِناح عليكم﴾ هذا يدل على أنه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وإنما كانت مخيرة بين الملازمة وأخذ النفقة وبين الخروج وتركها(٢).

(٧١٢) قوله ((كيف نسخت الآية المتقدمة)) توجيه السؤال أن قوله تعالى ﴿أَربِعَهُ أَشْبَهُر وعشْراً ﴾(٢) متقدم على هذه الآية في التلاوة وهي ناسخة لها ومن شرط الناسخ أن يكون متأخراً.

(٧١٣) قوله ((قد تكون الآية متقدمة في التلاوة وهي متأخرة في التنزيل)) يعني ليس ترتيب المصحف على ترتيب التنزيل وإنما ترتيب التلاوة هو ترتيب الرسول مِنْ اللهِ.

(۷۱٤) قوله ((كقوله تعالى ﴿سيقول السفهاء﴾(١) مع قوله ﴿قد نرى تقلب وجهه في السماء مؤذن بأنه ﴿قد نرى تقلب وجهه في السماء مؤذن بأنه عليه عَلَى طالباً من الله الإذن بالتحويل لأنه (٢) قبلة آبائه، والدليل عليه قوله (٧) ((وكان رسول الله عَلَى الله الإدن يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنه (٨) قبلة إبراهيم عليه السلام وأدعى للعرب إلى الإيمان))، وهذا التوقع إنما يحسن إذا لم يسبق بقوله ﴿سيقول السفهاء من الناس ما وللهم عن قبلتهم التى كانوا عليها ﴿ ويمكن أن يقال: إن قوله ﴿سيقول السفهاء قبلتهم التى كانوا عليها ﴿ ويمكن أن يقال: إن قوله ﴿ سيقول السفهاء

۱\_ نی (د *و ي) \*خلاف\**-

٢\_ انظر تنسير البيفاري ١٢٨/١.

٢- البقرة (٢٣٤).

٤\_ البقرة (١٤٢) والآية كملت في (د) إلى قوله ﴿... ما وللهم عن تبلتهم التي كانوا عليها...﴾.

هـ البقرة (١٤٢) الآيتان ساقهما الزمخشري مثالاً على تقدم التلاوة مع التأخر في النزول، انظر
 الكشاف ١٤٧/١.

٦\_ كذا في كل النمخ وعبارة الزمشخري: ((لانها قبلة أبيه إبراهيم)) الكشاف ١٠٠١٠.

٧\_ أي قرل الزمخشري عند تفسيره للآية كما في الكشاف ١٠٠/١.

٨ من قوله: "كان طالبًا" إلى قوله "وكان رسول الله ﷺ ساقط من (د).

٩ كذا في كل النسخ وعبارة الزمخشري: ((الانها تبلة أبيه إبراهيم)) ١٠٠١٠

من الناس الجار عن الكائن ووعد لحبيبه صلوات الله عليه أن يحوله إلى قبلة آبائه إبراهيم وإسماعيل، يعني لابد أن يحول القبلة إلى الكعبة ولابد أن يقول السفهاء: ﴿ما وللهم عن قبلتهم التى كانوا عليها وقل أنت: ﴿لله المشرق والمغرب وكان صلوات الله عليه يتوقع من ربه إنجاز وعده زماناً غب زمان ويراعي نزول جبريل عليه السلام والوحي بالتحويل فقيل له: ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء انتظاراً لما وعدناك أفسننجز الله الوعد ونعطيك قبلة ترضاها.

(٧١٥) قوله ((عم المطلقات بإيجاب المتعة)) ينافي مذهبه في تفسير الآية السابقة(٢) وهو قوله ((وعند أصحابنا لا نجب المتعة إلا لهذه))(٢) أي المطلقة غير المدخول بها ويستحب لسائر المطلقات، لأنه أوجب هاهنا لكلهن، ثم أكد هذا الوجه بقول سعيد بن جبير وغيره (٤) والتقصي منه لا يحصل إلا بتخصيص المنطوق بالمفهوم كما قال القاضي: إفراد بعض العام بالحكم لا يخصصه إلا إذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم (٥) ولهذا أوجبها ابن جبير لكل مطلقة، وأول غيره بما يعم التمتيع الواجب والمستحب(٢). وقلت: لكن الحنفية لا يقولون بالمفهوم وعلى تقدير جوازه كما هو مذهب المصنف في هذا الباب ينبغي أن يكون المخصص متأخراً عن المخصص وقد قال بعد ما أوجبها لواحدة منهن

 $\mathbf{C}$ 

١ـ ما بين المعكوفين في (م) "فينجز" وفي (ي) "فننجز" ولعل الصواب هو ما أثبتناه كما في (د)
 لدلالة السياق.

٢ـ أي قوله تعالى ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم الناء ما لم تمسوهن أو تغرضوا لهن فرضة...﴾ البقرة
 (١٣٦).

٢ انظر الكثاف ١٤٤١٠

٤\_ أخرج الطبري رحمه الله تعالى عن سعيد بن جبير أنه قال في قوله تعالى ﴿وللمطلقات متاع بالمعروف....﴾ قال: لكل مطلقة متاع بالمعروف حقاً على المتقين، انظر الطبري ٣٢/٢٥.

٥ ـ من قوله "كما قال القاضي" إلى قوله "المنظوق بالمنهوم" ساقط من (ي).

٦- انظر تفسير البيضاري ١٢١/١.

((وقد تناولت التمتيع الواجب والمستحب))(١) هذا مبني على أن مطلق الأمر يتناول الواجب والمستحب /[ت١١٣] [جميعاً](٢) فلا تنافي الآية السابقة.

وقال القاضي: ويجوز أن تكون اللام للعهد والتكرير للتأكيد أو لتكرير (٣) القضية (١).

(٧١٦) قوله ((ويجوز أن يخاطب))(ه) عطف على قوله ((تقرير لمن سمع بقصتهم)) وهو أوفق من الأول لتأليف النظم، لأن الكلام مع المؤمنين في شأن الأزواج والأولاد، قوله (كذلك يبين الله لكم عاياته لعلكم تعقلون كالتخلص من الأحكام إلى القصص(٦) لاشتمال معنى الآيات عليها يؤيده قوله بعد هذا ((وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد)) وذكر الجهاد هاهنا لذكر (٧) الصلاة قبل ذلك تدرجاً من الجهاد الأكبر إلى الجهاد الأصغر. قال الزجاج: وفي ذكرها للنبي المنتجاج على مشركي العرب وأهل الكتاب لأنه أنبأ أهل الكتاب بما لا يدفعون صحته وهو المنتظ لم يقرأ كتاباً ولا تعلم من أحد وهم يعلمون أنه كذلك فلا تكون هذه الأقاصيص إلا بوحي من الله تعالى (٨).

(۷۱۷) قوله ((ألم تر تقرير لمن سمع بقصتهم)) الراغب: رأيت يتعدى بنفسه دون الجار لكن لما استعير قولهم(۱) «ألم تر» لمعنى

0

١ أي الزمخشري كما في الكشاف ١٤٧١٠

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ في تنسير البيضاري: "لتكرر".

٤\_ انظر تنسير البيضاوي ١٢٩/١

هـ أي ويجوز أن يخاطب بتوله تعالى ﴿ الم تر ﴾ من لم ير ولم يسمع لأنه جرى مجرى المثل،
 انظر الكشاف ١٤٧/١.

٦\_ ني (د) • للتمس•.

٧\_ كذا ني (م) رني (د ر ي) "كذكر".

٨\_ معاني الزجاج ٢٢٣/١ بتصرف.

٩\_ كذا ني كل النسخ ولعل الاظهر "قوله".

ألم تنظر عدى تعديته، وفائدة استعارته أن النظر قد يتعدى عن الرؤية فإذا أريد الحث على نظر ناتج لا محالة للرؤية استعيرت له، وقلما استعمل ذلك في غير التقدير، ولا يقال رأيت إلى كذا.

(۷۱۸) قوله ((لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل)) تعليل لجواز استعمال ﴿ألم تر﴾ في غير من سمع على تقدير سؤال، وذلك أن ﴿ألم تر﴾ إذا خوطب به من نظر إلى حال أو سمع قصة تولد منه معنى التعجب كما في الوجه الأول(۱)، وأما إذا خوطب به من لم ينظر ولم يسمع أفاد الحث على النظر والاستماع فكيف يفيد معنى التعجب، والجواب أنه مزال عن الأصل نظراً إلى الاستعمال السابق وجار مجرى المثل بعده، قال الزجاج: ﴿ألم تر﴾ كلمة يوقف بها المخاطب على أمر يتعجب منه تقول: ألم تر إلى فلان كيف يصنع(٢) كذا(٢).

(٧١٩) قوله ((مرّ عليهم))(١) أي اجتاز، الأساس: مررت به وعليه مراً(ه) ومروراً وممراً(٢). كذا(٧) في الصحاح(٨).

(٧٢٠) قوله ((فنظر إليهم)) الفاء [فيه](١) فصحيحة، أي فنادى فحيوا(١٠) وقاموا فنظر(١١) إليهم [قياماً](١٢).

١ـ أي المذكور في قول الزمخشري: ((تقرير لمن سمع بقعتهم من أهل الكتاب...)) الكشاف ١٤٧١.

۲\_ نی (د و ي) "صنع" وهي كذلك ني معاني الزجاج.

٣ـ معاني الزجاج ٢٤٠/١ بتصرف.

٤ـ في كلام الزمخشري: ((وقيل مر عليهم حزقيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم...)) الكشاف
 ١٤٢/١.

٥ في (د و ي) "مرارأ" والمثبت هو الصواب كما في الاساس.

٦\_ الاساس ص١٣٥ بنصه،

٧\_ ني (د ر ي) "وكذا".

٨\_ انظر الصحاح ١/٥١٥.

٩\_ ما بين المعكونين ني (م) "ني" وهو خطأ.

١٠ في (د) 'فحيبرا' وني (ي) 'فيجيبرا' ولعل المثبت هو العواب بدلالة السياق.

١١ ـ ني (د) "ننظروا" رهو خطأ.

١٢ ما بين المعكونين ساقط من (م).

(۷۲۱) قوله ((فقيل عشرة وقيل ثلاثون [وقيل](۱) سبعون))(۲) قال الإمام: الوجه من حيث اللفظ أن يكون عددهم أزيد من عشرة آلاف لأن الألوف جمع الكثير(۲).

(۷۲۲) قوله ((ومن بدع التفاسير)) أي ليس يثبت أن الألوف جمع ألف، قال القاضي عبد الجبار(٤)، والوجه الأول(٥) أولى لأن ورود الموت عليهم وهم كثيرون يفيد مزيد [اعتبار] ٢٠) بشأنهم(٧)، وأجاب الإمام: أن كونهم مؤتلفين أيضاً كذلك، لأن كونهم مؤتلفين يقتضي الاهتمام أيضاً (٨)، بمعنى(١) أنهم مع غاية المحبة والألف أماتهم الله تعالى.

(٧٢٣) قوله ((ما يقوله المتخلفون والسابقون)) أي من تنفير الغير عن الجهاد وترغيب الغير في الجهاد .

(٧٢٤) قوله(١٠) ((وبما يضمرونه)) أي من البواعث والأغراض وأن ذلك الجهاد لغرض الدين أو لعاجل الدنيا.

١ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٢ قال الزمخشري عند قوله تعالى ﴿وهم الوف﴾ ((نيه دليل على الألوف الكثيرة، واختلف نيه
 نقيل عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون...)) الكشاف ١٤٧/١.

٢\_ التفسير الكبير ١٣٩/٦ بتصرف.

٤ عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار أبو الحسن القاضي، شيخ المعتزلة، يلقبه المعتزلة بتاضي القضاة، من كبار فقها، الشافية في الغروع، ولي القضاء بالرّي، من آثاره كتاب له في التفسير والذكر الشائع بين الأموليين، وشرح الأمول الخمسة وغيرها ت (١٥٥) طبقات الشافعة للسبكي ١٩٧٥، السير ١٩٤٤/١٧، طبقات المفسرين للداودي ١٩٢٨.

ه\_ وهو أن العراد بقوله تعالى ﴿وهم ألوف﴾ العراد من ذلك بيان العدد، كما في التفسير الكبير.

٦\_ ما بين المعكوفين تبدو في كل النسخ "اعتفاء" والتصويب من التفسير الكبير ١٣٩/٦.

٧ ـ انظر ما نقله عن القاض عبد الجبار في التنسير الكبير ١٣٩/٦ بنصه.

٨- انظر التنسير الكبير ١٣٩/٦ والنقل بالمعنى.

**٩\_ ني (د ر ي) "يعني".** 

١٠ كلمة "ترله" ساتطة من (د).

(۷۲۰) قوله ((وهو من وراء الجزاء))(۱) تمثيل(۲) يريد أنه تعالى لابد أن يجازي المتخلف والسابق كما أن سائق الشيء من ورائه لابد أن يوصله إلى ما يريده والمعنى مستفاد من قوله ﴿أَن الله سميع عليم﴾ وهو كما تقول لمن تهدده وتوعده: أنا أعلم بحالك، أي لا أنساها وأجازيك عليها.

(٧٢٦) قوله ((إقراض الله مثل)) لأن حقيقة الإقراض هو إعطاء عين على وجه البدل، قال الزجاج: القرض في اللغة: أصله مايعطيه الرجل ليجازى عليه، والله عز وجل لا يستقرض من عور(٢) ولكنه يبلو الأخيار، قال أمية بن الصلت(٤):

كل امرىء سوف يجزى قرضه حسناً وسيئاً ومديناً كالذي دانا(ه)

والقرض هنا اسم لكل ما يلتمس عليه الجزاء (٢٦)، وقال (٧) الراغب: إقراض الله عبارة عن كل إنفاق محمود أوجبه أو ندب إليه وسمي ذلك قرضاً تلطفاً بعباده، وإنما يطلبه منهم مع كونه في الحقيقة ملكاً له تعالى يأخذه ليرد عوضه إليهم (٨) خيراً منه، وقال أبو البقاء: القرض اسم

١١ ماحب الكشاف ١٤٧/١ عند قرله تعالى ﴿واعلموا أن الله سميع ... ﴾ ((يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون ﴿عليم ﴾ بما يضمرونه وهو من وراء الجزاء)).

٣ - نى (د و ي) "مثل".

٣ - ني (ي) "عون"٠

٤- هو أمية ابن أبي العلت بن أبي ربيعة يتصل نب بثتيف، كان قد قرأ الكتب المتقدمة، وأخبر بأن نبيا يبعث قد أظل زمانه وكان يؤمل أن يكون هو ذلك النبي، فلما بلغه خروج رسول الله مِنْ كنر به حسداً، وكان يعف الملائكة والجنة والنار، ولما أنشد لرسول الله مِنْ شعره قال: أمن لمانه وكفر قلبه، الشعر والشعراء ص٣٠٠، وطبقات نحول الشعراء ٢٦٢/١.

هـ انظر الشعر في ديرانه ص٦٣ وفي اللسان (قرض) ٢١٦/٧ وروايته في اللسان وفي معاني الزجاج: أو سيئا أو مدينا، وانفرد اللسان: أو مديناً مثل ما دانا.

٦\_ معاني الزجاج ٢٢٤/١ بتصرف.

٧ ـ كلمة "وتال" ساتطة من (د و ي).

٨\_ كلمة " إليهم" ساقطة من (د و ي).

للمصدر [والمصدر] (١) على [الحقيقة] (٢) الإقراض ويجوز أن يكون القرض هاهنا بمعنى المقروض فيكون مفعولاً به، ﴿وحسناً ﴾ على هذا يجوز أن تكون صفة لمصدر محذوف أي يقرض الله مالاً إقراضاً حسناً ويجوز أن يكون صفة للمال ويكون بمعنى الطيب أو الكثير (٢)، وقوله ﴿والله يقبض ويبسط تتميم للتحريض على الإنفاق وإيذان بأن الإنفاق والإمساك لا ينقص من المال ولا يزيد بل الله هو الموسع المقتر (١)، هذا على تأويل الإقراض بالإنفاق في سبيل الله كالتجريد للاستعارة وعلى تأويل (١) المجاهدة في نفسها كالترشيح لها.

(۷۲۷) قوله ((والقرض الحسن إما المجاهدة في نفسها)) يعني قد تقرر أن الإقراض هاهنا تمثيل لتقديم العمل المطلوب ثوابه وأن المراد بالعمل المجاهدة لقرينة قوله ﴿قاتلوا في سبيل الله﴾ ثم قوله ﴿قرضاً حسناً ﴾ إما بمعنى المصدر فيكون تأكيداً وهو المجاهدة نفسها وإما بمعنى المفعول به كما سبق وهو: يقرض الله مالاً إقراضاً حسناً ، فيكون كما قال ، وإما النفقة في سبيل الله ويجمعها قوله تعالى ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾(١).

(۷۲۸) قوله ((فلا تبخلوا عليه)) حكم ترتب على الوصف المناسب وهو القبض والبسط يعني إذا علمتم أن الله هو القابض والباسط وأن ما عندكم من بسطه وإعطائه فلا تبخلوا لئلا يعاملكم بالقبض، قوله

 $\bigcirc$ 

١ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "حقيقة" بدون تعريف، والصواب هو ماأثبتنا، وهو الموانق لما في
 الإملاء.

٣\_ إملاء ما من به الرحمن ١٠٢/١ بتصرف.

٤ ني (د و ي): "والمتتر" وهو أظهر.

ه.. من قوله: " ... الإقراض بالإنفاق" إلى قوله "وعلى تأويل" ساقط من (ي).

٢ التوبة (١١١١)

(واليه ترجعون) تذييل للتحريض على الإنفاق والمنع من البخل، ولهذا قال ((فيجازيكم على ما قدمتم بالفاء)).

(۷۲۹) قوله ((أنهض للقتال معنا أمير آ)) قال القاضي: أقم لنا أميراً ننهض معه للقتال يدبر أمره /[ن١٣١٠] ونصدر عن رأيه (١). وفي المغرب: البعث الإثارة، يقال بعث الناقة أي أثارها، وبعثه أرسله (٢)، الراغب: البعث إرسال المبعوث عن المكان الذي فيه لكن فُرِّق بين تفاسيره بحسب اختلاف المعلق (٢) به، فقيل: بعثت البعير من مبركة أي ثورته وبعثته في السير أي هيجته وبعث الله الميت أحياه وضرب البعث [على](ع) الجند إذا أمروا بالارتحال.

(۷۳۰) قوله ((والرفع على أنه حال))(ه)، قال الزجاج والرفع بعيد ويجوز على معنى «فإنا نقاتل» وكثير من النحويين لا يجيزونه(٦) (٧) ، قال أبو البقاء: الجمهور على النون والجزم على جواب الأمر والبواقي شواذ(٨).

١ تفسير البيضاري ١٣٠/١

٢ ـ انظر المغرب ٧٩/١ بتصرف.

٧ - تبدر ني (د): "لمتعلق".

١٤ ما بين المعكونين في (م) "وعلى" فيظهر أن الوار مقحمة.

ه هذا أحد الاوجه التي ذكرها الزمخشري في إعراب قوله تعالى ﴿نتاتل...﴾ الكشاف ١٤٨/١.

٦ ني (د) "لا يجرزونه".

٧\_ معاني الزجاج ٢٢٦/١ بتصرف.

٨\_ إملاء ما من به الرحمن ١٠٣/١ بتفرف.

نبي الله كان يظن ويتوقع أنهم لا يقاتلون بما شاهد منهم من أمارات التثاقل نبي الله كان يظن ويتوقع أنهم لا يقاتلون بما شاهد منهم من أمارات التثاقل والتثبط ثم لما قويت تلك الأمارات وعلم أن متوقعه كائن أدخل هل على سبيل التقدير، ولما كان هل في الأصل سؤالاً عن النسبة فإذا وجدت النسبة أفادت [التقرير](۱) والتثبيت قال: ((إن المتوقع كائن وإنه صائب في توقعه)) ((وقرىء بكسر السين وهي ضعيفة))(۱) قرأها نافع(۱) قال في توقعه)) الكواشي: يقال(۱): عسي كعمي واسم الفاعل عس كعم عن ابن الأعرابي (۱) (۱)، فإن قيل أليس موضع قوله (فلما كتب عليهم القتال الأعرابي (۱) فإن قيل أليس موضع قوله (فلما كتب عليهم القتال ملكاً في قلت: لا، لأن ورود قوله (ألم تر إلى الملإ من بنى السراعيل) للتعجب من قبائح اليهود ولبيان نقض ما أعطوا من المهود بأن يجاهدوا أعداء الدين بعد ماكانوا هم الطالبين له على الإحمال، وقوله (وقال لهم نبيهم) إلى آخر الآيات كالتفصيل لذلك المجمل لتكرير والتوبيخ يدل عليه قوله تعالى في التفصيل (فلما جاوزه هو التعيير والتوبيخ يدل عليه قوله تعالى في التفصيل (فلما جاوزه هو

**٤ ٨٤** \*\*\*

0

١ ما بين المعكوفين تبدو في (م و ي): "التقرر" ولعل الصواب هو المثبت كما في (د) والكشاف.

٢\_ أي قوله ((وقرى، بكسر السين...)) كما ني الكشاف ١١٨٨١.

٣٠. انظر الكشف عن وجوه التراءات السبع ٢٠٣/ والسبعة ص١٨٦، ولا يصح أن يقال إنها ضيفة، بل إنها صحيحة متواترة، وقد تساهل الطيبي رحمه الله في عدم رده على الزمخشري في هذه المسألة المهمة.

الجر ساقط من (ي).

هـ كلمة "يقال" ساقطة من (ي).

٦- أبو عبد الله محمد بن زياد المعروف بابن الاعرابي، كان مولى لبني هاشم وكان من أكابر أثمة اللغة المشار إليهم في معرفتها، وكان عالماً ثقة، قال أبو جعفر الاصفهاني النحوي: كانت طرائته طرائق الغتها، والعلما، وكان أحفظ الناس للغات والايام والانساب، وقال تعلم: انتهى علم اللغة والحفظ إلى ابن الاعرابي، (ت ٢٣٠، وقيل غير ذلك، انظر ترجمته في النزهة ص١١١، وبغية الوعاة ١/٥٠١.

٧- انظره بنمه في تلخيص تبصرة المتذكر للكواشي ص٢٣٤ عند الآية (٢٤٦) من سورة البقرة.

والذين عامنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده وتفسير المصنف الضمير في ﴿قالوا لا طاقة لنا ﴾ للكثير الذين انخزلوا(١) ﴿والذين يظنون ﴾ مم القليل الذين ثبتوا معه.

(٧٣٢) قوله ((فأسروا من أبناء ملوكهم)) قال محيي السنة: قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم وهم العمالة [فظهروا](٢) على بني إسرائيل وغلبوا على كثير من أرضهم وسبوا كثيراً من ذراريهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعين وأربعمائة غلام وضربوا عليهم الجزية(٣).

(٧٣٣) قوله ((على عدد أهل بدر)) روينا عن البخاري(٤) والترمذي(٥) عن البراء قال: «كنا أصحاب محمد براي نتحدث أن عدة أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزا معه النهر ولم يجاوز معه إلا مؤمن بضعة عشر وثلاثمائة».

(الله أن الطول)) (٢٠٤) قوله ((فهو من الطول)) (٦) فاء نيجة من قوله: ((إلا أن يقال هو اسم عبراني (٧) وافق عربياً)) وفيه إشكال، لأنه يلزم منه أن يكون غير العربي (٨) [مشتقاً] (٩) أيضاً فيقال: لا يبعد ذلك، ذكر ابن الأثير (١٠)

١١ـ تال ابن منظور: الخزل من الانخزال في المشي كأن الشوك شاك قدم، ابن سيده: الخزل
 والتخزل والانخزال مشية فيها تثاقل وتراجع، اللسان ٢٠٣/١١.

٧\_ ما بين المعكوفين في (م) "فظهر" والصواب هو المثبت كما في (د و ي) وتفسير البغري.

٣- انظر تفسير البغوي ٢٩٦١.

٤ ـ ني كتاب المنازي باب عدة أصحاب بدر ٣٣٩/٧ ح(٣١٥٨) واللغظ له.

هـ ني كتاب السير باب (٣٨) ١٥٢/٤ ح(١٥٩٨).

٦ـ قال الزمخشري: ((﴿طالوت﴾ اسم أعجمي كجالوت وداود والى أن قال: ((إلا أن يقال هو اسم عبراني وانق عربياً فهو من الطول...)) الكشاف ١٤٨/١.

٧ ني (ي) تبدر 'عين (بي' وهر تصحيف.

٨ ني (د) "عين أبي" وهو تصحيف أيضًا.

٩ ما بين المعكرفين في (م) "ومشتتاً" ولعل الواو متحمة.

١٠ مو العلامة ضياء الدين أبو الفتح نصر الله بن محمد بن محمد الشيباني الجزري المنشيء،
 نشأ بالموصل، وحفظ القرآن وأقبل على النحو واللغة والإشعار والإخبار، قال عن نفسه:

في المثل السائر: أن يهودياً حضر عندي وكان معتقداً فيه بين [اليهود](١) لمكان علمه في دينهم وغيره، وكان لعمري كذلك فجرى ذكر(٢) اللغات قال: لغة العرب أشرفها مكاناً وأحسنها وضعاً، فقال اليهودي: وكيف [لا](٢) وقد جاءت متأخرة فنفت القبيح من اللغات وأخذت(٤) الحسن، ثم إن واضعها تصرف في جميع اللغات السالفة واختصر ما اختصر وخفف ما خفف فمن ذلك الجمل فإن(٥) في اللسان العبراني كويمل ممالاً على وزن فويعل فجاء واضع اللغة العربية وحذف الثقل المستبشع وقال: جمل فصار خفيفاً حسناً وكذلك فعل في كذا وكذا وذكر أشياء كثيرة (٢) ولقد صدق في الذي ذكره وإليه أشار المصنف «كما وافق حنطاً حنطة وبشمالاً رخماناً رخيماً بسم الله الرحمن الرحيم»(٢)، فكما أن الفرع وهو الرحمن الرحيم مشتق من الرحمة فكذا الأصل.

(٧٣٥) قوله ((الأولى للحال والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالاً)) ١٨١ الانتصاف: هذا من السهل الممتنع(١)،

حنظت من الاشعار ما لا أحصيه ثم اتتصرت على الدواوين لابي تمام والبحتري والمتنبي، فحنظتها، اتصل بالسلطان صلاح الدين نقدم، ثم أرسله إلى ولد، الانضل ناتخذ، وزيراً من آثار، كتابه المشهور "المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر" تـ(٦٣٧)، السير ٣١/٦٣، وبغية الرعاة ٢/٥٢٦.

١ ما بين المعكونين ساقط من (م) وني (د) "اليهودي" والعواب هو الشبت.

٢\_ ني (د و ي) "ذلك" بدلاً من "ذكر" وهو تصحيف.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م) والتصويب من (د) وعبارة ابن الاثير: وكيف لا يكون كذلك.

١٤ من قوله: "قال: لنة العرب" إلى قوله "فنفت التبيح من اللغات" سقط من (ي).

هـ كذا في كل النسخ وعند ابن الاثير: "فإنه عندنا في اللسان العبراني...".

٦\_ المثل السائر لابن الاثير ٢٦٧/١ بتمرف.

٧\_ كلمة "الرحيم" ساتطة من (د و ي).

٨ أي من قرل الزمخشري: ((نان قلت ما الغرق بين الواوين في ﴿ونحن أحق﴾ ﴿ولم يوت سعة﴾
 قلت: الأولى للحال والثانية للعطف) الكشاف ١٩٣١ه.

٩ ـ الانتمان المطبوع في ذيل الكشاف ١٤٩/١ بتمرف.

الإنصاف: لا أدري ما وعز هذا السهل(١)، قلت: سهل ما وعزه عدم السلوك وقلة توغله فيه فالحال الأولى هي المقررة [لجهة](٢) الإشكال كقوله تعالى وأتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك (٣) والثانية لتميم معناها والمبالغة فيها.

((من أحد السبطين)) قيل كان من سبط بنيامين وهو أدون الأسباط.

(۷۳۷) قوله ((ثم ذكر مصلحتين)) يريد أن قوله ﴿إِن الله الصطفاه عليكم﴾ وقع جواباً عن قولهم ﴿أنى يكون له الملك علينا ﴾ الآية على طريقة الاستئناف والرد عليهم، وأن قوله ﴿وزاده بسطة فى العلم والجسم ﴾ إلى آخره شروع في تفصيله على ما بنوا عليه كلامهم، قال القاضي: لما استبعدوا تملكه لفقرة [وسقوط](٤) نسبه رد عليهم ذلك أولاً بأن العمدة فيه اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم، وثانياً بأن الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة أمور السياسة، وجسامة البدن ليكون أعظم خطراً في القلوب وأقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم(٥)، وثالثاً: أنه مالك الملك فله أن يؤتيه من يشاء، ورابعاً: أنه واسع الفضل يوسع على الفقير ويغنيه، عليم بما يليق بالملك بالنسب(٢) وغيره(٧)، وقلت والله أعلم: قوله ﴿والله عليم بما يليق بالملك بالنسب(٢) وغيره(٧)، وقلت والله أعلم: قوله ﴿والله واسع عليم كاكه من يشاء ﴾ لأن المراد واسع عليم الكائنات وبالثانى والثارة والقدرة الكاملة على جميع الكائنات وبالثانى

١\_ الإنصاف لابن الاثير ل٣١٠ بنهه،

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "لجهله" وهو خطأ.

٢\_ البقرة ((٣٠))

٤ ما بين المعكونين تبدو ني (م) "وقيل" والصواب المثبت كما في تفسير البيضاوي.

٥ - نى (د) "لا ما ذكره" وهو خطأ.

٦\_ ني البيضاوي "من النسب" وهو أظهر.

٧\_ تفسير البيضاوي ١٣١/١ بتمرف.

إثبات علمه الشامل على جميع المعلومات وهما(١) كالتذييل لما سبق ومن ثم عم الحكمين ووضع المظهر وهو لفظة «الله» موضع المضمر وكرره، فالمراد بقوله (إن الله /[ن١٣٦] اصطفاه عليكم أثبات العلم الخاص وهو العلم بمصالح العباد كما قال المصنف ((يريد أن الله تعالى هو الذي اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم)) وبالزيادة في العلم والجسم القدرة المخصوصة والله أعلم بمراده من كلامه.

(٧٣٨) قوله ((يملأ العين جهارة))(٢) قال في الأساس: جهرني فلان راعني بجماله وهيئته وجهرت الجيش [واجتهرتهم](٢) كثروا في عيني(١).

(٧٣٩) قوله ((فتئن فيزف التابوت))(ه) [الجوهري](٦) الزفيف: السير السريع مثل الذفيف، يقال: زفَّ الظليم والبعير يزف بالكسر(٧)، أي يسمع منها أنين فيسرع التابوت.

(٧٤٠) قوله ((ريح هفافة)) الريح الهفافة الساكنة الطيبة

١ نى (ى) "وهو".

٢ من كلام الزمخشري: ((... وذلك أن الملك لابد أن يكون من أهل العلم وأن يكون جسيماً يملأ
 المين جهارة لانه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب...)) الكشاف ١٤٩/١.

٣ـ ما بين المعكوفين تبدو في كل النسخ "واجهرتهم" والتصويب من الاساس ص١٧ ومن لسان العرب ١٤٩/٤ "جهر".

L انظر الأساس ص١٧٠٠

هـ من كلام الزمخشري: ((والسكن السكون والطمانينة، وقيل هي صورة كانت ني التابوت لها رأس
 كرأس الهرة وذنب كذنبه وجناحين نتئن نيزف التابوت...)) الكشاف ١٤٩/١.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "الجهري" وهو تصحيف.

٧- تمام النقل من الجوهري: زف الظليم والبعير يزف بالكسر زفيغاً أي أسرع، وزف القوم ني مشيهم أي أسرعوا. الصحاح ١٣٦٩/٤، وقال الجوهري ١٩٧٧/٥ ــ الظليم هو الذكر من النمام، وكذلك في القاموس المحيط ص١٤٦٤.

والرض (١): [دق](٢) الجريش، وقد رضضت الشيء فهو رضيف ومرضــوض(٢).

(٧٤١) قوله ((لقلة نحو سلس))(١) أي قل في كلام العرب لفظ فاؤه ولامه من جنس واحد فلا يجوز القياس على هذا وإذا لم يجز فلا يقال تابوت من تبّت، وأما من قرأ بالهاء فهو فاعول، لأن فعلوه غير موجود، قال الجوهري: التابوت: أصله تابوة كترقوة وهو فعلوة، فلما سكنت الواو انقلبت هاء التأنيث تاء(٥). روى صاحب جامع الأصول(٢) عن رزين عن علي قال: أرسل عثمان إلى زيد بن ثابت وسعيد بن [العاص](٧) رضي الله عنهم فقال: ليكتب أحدكم آي القرآن وليمل الآخر فإذا اختلفتم فارفعاه إلي فاختلفا في هذا الحرف، قال سعيد: التابوت وقال ريد: التابوه فرفعاه إلى عثمان قال اكتبوه التابوت(٨). قال على: لو وليت

0

١- أخذ الطيبي شرح بعض غريب تول الزمخشري: ((﴿وبقية﴾ قال: هي رضاض الالواح...))
 الكشاف ١/١٩١٠.

٢\_ ما بين الممكونين في كل النسخ "الذن" ولمل الصواب والله أعلم "دن" بحذف أل التعريف
 بدلالة السياق.

٣\_ انظره نماً في المحاح ١٠٧٧/٣ واللسان ١٥٤/٧.

٤ قال الزمخشري: ((ناإن قلت ما وزن التابوت؟ قلت: لا يخلو من أن يكون نعلوتاً أو ناعولاً، نلا
 يكون ناعولاً لقلته نحو سلس وقلق...)) الكشاف ١٤٩/١.

٥- انظر المحاح ١٩٢٨٠

٦\_ انظر جامع الاصول كتاب ترتيب القرآن وتأليفه وجمعه ٥٠٣/١ وما بعدها ح(٩٧٥) بنحوه.

٧ ما بين المعكونين في (م) "عاص" بدون التعريف.

٨. الحديث أصله في البخاري، كتاب نفائل القرآن باب (١٦) ح(١٩٨٧) وفيه: ... وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم. الحديث. ولم يذكر قمة الاختلاف في "التابوت" وإنما ذكرها الترمذي ح(١٩١٤) عن الزهري: فاختلفوا يومئذ في التابوت والتابوه... الحديث، وهذه الرواية التي أوردها الترمذي رواية مرسلة، كما أفاد ذلك الحافظ في الفتح ١٩٦٨، قال: وهذه الزيادة أدرجها ابن إسماعيل بن مجمع في روايته عن ابن شهاب في حديث زيد بن ثابت، قال الخطيب: وإنما رواها ابن شهاب مرسلة، اهـ.

الذي ولى عثمان لصنعت مثل الذي صنع(١).

(۷٤۲) قوله ((وهو ابن قاهت)) صوابه عمران بن يصهر بن قاهت يدل عليه ما سنذ كره في آل عمران.

(٧٤٣) قوله ((مقحم))(٢) قال المصنف: إقحام الآل للتفخيم، كقول الواحد المطاع أمرنا ونهينا، قلت: مثله: ﴿إِن إِبراهيم كان أمة ﴾(٢).

(٧٤٤) قوله ((وقيل فصل عن البلد فصولاً))(١) معطوف على قوله ((صار)) أي حتى صار في حكم اللازم واستعمل استعماله فجيء بمصدره على طريقة مصدر اللازم وقيل فصل فصولاً.

(وأصله ((ويجوز أن يكون)) [معطوفاً على جملة ((وأصله فصل نفسه)) أي أصله التعدي ثم جعل لازماً ](ه) ويجوز أن يكون في أصله لازماً ومتعدياً كوقف، يقال وقفت(٦) الدابة وقوفاً ووقفتها أنا يتعدى ولا يتعدى، وصد عنه يصد صدوداً أعرض وصده عن الأمر صداً منعه.

(٧٤٦) قوله ((لم يبن عليها))(٧) قال المصنف يجوز بنى بها ٤ وعليها أفصح لأنه كان من عادتهم أن الواحد منهم إذا زفت إليه امرأته بنى قبةً عليها(٨).

0

١١ـ الكلام المنقرل عن علي رضي الله عنه ذكره ابن أبي داود مسئداً في كتابه المصاحف ولفظه:
 "قال على حين حرق عثبان المصاحف: لو لم يصنعه عثبان لصنعته انظر كتاب المصاحف ١٢/١.

٢- من قول الزمخشري: ((والال مقحم لتنخيم شأنهما)) الكشاف ١٤٩/١ عند تنسير قوله تعالى ﴿مما
 ترك ،ال موسى و،ال هــــرون....﴾.

٣\_ النحل (١٢٠).

عـ من قول الزمخشري عند قوله تعالى ﴿ فلما فعل طالوت... ﴾ قال: ((فعل عن موضع كذا إذا انفعل عنه وجاوزه...)) الكثاف ١٤٩/١.

هـ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٦.. من قوله: "جملة ((وأصل: نصل ننسه)) إلى قوله ((يقال وقنت ١٠٠٠)) ساقط من (ي).

۷\_ من كلام الزمخشري: ((... لايخرج معي رجل بنى بناءً لم يغرغ منه، ولا رجل متزوج بامرأة لم
 ين عليها...)) الكشاف (۱٤٩/.

٨\_ نحوه في الأساس للزمخشري ص٣١٠

(٧٤٧) قوله ((قيظاً)) بالظاء المعجمة، الجوهري: قاظ يومنا: اشتد حره (١).

(۷٤۸) قوله ((فليس بمتصل بي)) يريد أن من في ﴿منى﴾ (۲) للاتصال كقوله تعالى ﴿والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾ (۲) ويجوز أن تكون للتبعيض والمعنى فليس من جملتى (١)، وقال النابغة:

إذا حاولت في أسد فجوراً فإني لست منك ولست مني(ه)

(٧٤٩) قوله ((من طعم الشيء إذا ذاقه)) (١) الراغب: الطعم تناول الغذاء ويسمى ما يتناول منه طعماً وطعاماً، وقيل قد يستعمل طعمت في الشراب قال تعالى ﴿ومن لم يطعمه﴾ وقال بعضهم: إنما قال ﴿و[من] (٧) لم يطعمه﴾ تنبيها أنه محظور عليه أن (٨) يتناوله إلا غرفة مع طعام كما أنه محظور أن يشربه [إلا غرفة، فإن الماء قد يطعم إذا كان مع شيء يمضغ، ولو قال ومن لم يشربه] (٨) لكان يقتضي أن يجوز تناوله أكثر من غرفه إذا كان في طعام، فلما قال ﴿ومن لم يطعمه﴾ بين أنه لا يجوز تناوله على كل حال إلا على قدر المستثنى وهو الغرفة (١٠).

(٧٤٩) قوله ((وإن شئت لم أطعم)) صدره:

١. انظر الصحاح ١١٧٨/٣.

٢\_ أى نى قوله تعالى ﴿ فين شرب منه فليس منى ﴾ -

٣\_ التوبة (١٦٧).

٤ حملة: "ويجوز أن تكون للتبعيض" متأخرة عن جملة "وقول النابغة..." في (د و ي) وهو أظهر.

هـ ديرانه (١٢٧).

٦- من كلام الزمخشري: ((﴿ومن لم يطعمه﴾ أي ومن لم يذقه، من طعم الشيء إذا ذاته...)) الكشاف ا/١٥٠٠.

٧ ـ ما بين المعكونين ساقط من كل النسخ، والصواب إثباتها كما هو النظم الترأني وكما ني المغردات للراغب. وني (ي): "لم يطعمه" بـتوط الواو.

٨ ني (ي) أي يتناوله بدل "أن" رهو تصحيف.

٩\_ ما بين المعكوفين ساقط من (م).

١٠ المفردات ص٢٠١ بتمرف.

وإن شئت حرمت النساء سواكم ١١).

النقاح الماء العذب الذي ينقح الفؤاد ببرده أي يكسر العطش، ولو لم يكن الطعم في البيت بمعنى الذوق لما جاز العطف، لصيرورة المعنى: لم آكل النوم، وأما إن كان بمعنى الذوق فجاز لما ذكر (۲) من أنه يقال ((ما ذقت غماضاً)) قال في المخاطبة (۲): النساء سواكم إرادة لتعظيمهن كما يجاء بالجمع لواحد المذكر.

(٧٥٠) قوله ((بل هو أشد منه وأصعب)) أي الابتلاء بالنهر أشد من ابتلاء أهل أيلة(١) لما حصل لهم [من](٥) مشقة السفر مع بعد المفارة والوقت قيظ بخلاف أهل أيلة لقلة احتياجهم إلى الحيتان مع أنهم حاضرون ولهم أطعمة سواها.

(۷۵۱) قوله ((والجملة الثانية في حكم المتأخرة)) إذ التقدير: «فمن شرب منه فليس مني إلا من اغترف غرفة بيده ومن لم يطعمه فهولات مني» كقوله تعالى ﴿إِن الذين عامنوا والذين هادوا والصلبئون والنصلرى ﴿ إلى قوله ﴿فلا خوف عليهم ﴿(٧) والتقدير: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى فلا خوف عليهم والصابئون كذلك قدم والصابئون للعناية تنبيها به على أن الصابئين يتاب عليهم(٨) أيضاً وإن كان كفرهم

١\_ الست:

وإن شئت حرمت النساء سواكم وإن شئت لم أطعم نقاحاً ولا برداً

البيت للعرجي وهو في ديوانه ص١٠٩، وهو في الدر المصون ٢٦٢٦ه (١٠٢٤). وعنده "فإن شئت حرمت...".

٧\_ أي الزمخشري كما ني الكشاف ١٥٠/١

٣\_ ني (د و ي) بلفظ: "قال ني مخاطبة الناء..." وهو أظهر.

<sup>4-</sup> مدينة على ساحل بحر التلزم مما يلي الشام، وقيل هي آخر الحجاز وأول الشام، وهي مدينة لليهود الذين حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فخالفوا فسخوا قردة وخنازير. معجم اليلدان //٢٤٧.

هـ ما بين المعكونين ساقط من (م) و (د).

٦ ـ نی (د ر ي) 'فانه".

٧\_ البقرة (٦٢).

٨ من توله: "والصابئون كذلك" إلى توله "يتاب عليهم" مكرر في (م).

أغلظ هكذا هاهنا، المطلوب أن لا يذاق من الماء رأساً والاغتراف بالغرفة رخصة فقدم ﴿ومن لم يطعمه فإنه منى للعناية لأنه عزيمة وهو المطلوب أولياً.

تناوله بفيه من غير أن يشرب بكف ولا بإناء كما تشرب البهائم لأنها تدخل فيه أكارعها(١) (٢). والمصنف إنما عدل من الشرب إلى الكروع ليؤذن أنهم بالغوا في مخالفة المأمور، يعني لم يغترفوا بل كرعوا، أي أفرطوا في الشرب كالبهائم، الراغب: في القصة إيماء ومثال للدنيا وأبنائها وأن من يتناول قدر ما يتبلغ به اكتفى واستغنى وسلم منها ونجا ومن تناول منها فوق ذلك ازداد عطشاً وعليه قيل الدنيا كالماء المالح من ازداد منها شرباً ازداد عطشاً وإلى هذا أشير في الخبر المروي أن الله عز وجل إذا سأله عبد شيئاً من عروض الدنيا أعطاه وقال له خذه حرصاً، وإياه عنى النبي(٢) مُن يقوله «لو أن لابن آدم واديين من ذهب لابتغى واليهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب»(١).

(٧٥٣) قوله ((والدليل عليه)) /[٢٦١٠] أي على الاستثناء من قوله (فهمن شرب منه لا من قوله (ومن لم يطعمه لأنه لو كان منه [لقيل] (ه) فطعموه وفيه (٦)، إن من ذهب إليه تعسف، قال أبو البقاء: (إلا من اغترف استثناء من الجنس وموضعه نصب وأنت بالخيار إن شئت جعلته استثناء من الأولى وإن شئت من الثانية (٧).

١ - نى (ي): "أكراعها".

٢\_ انظر النهاية في غريب الحديث ١٦٤/٤.

٢\_ جملة "عنى النبي" مكررة في (د).

٤۔ رواہ البخاري، كتاب الرئان باب (١٠) ١١/٢٥٨ ح(٦٤٣٨) بنحوه.

هـ ما بين المعكونين في (م): 'نقيل' وهو خطأ.

<sup>7-</sup> قال الزمخشري: ((فإن قلت مم استثنى قوله ﴿إلا من اغترف﴾ قلت: من قوله ﴿فهن شرب منه فليس منى﴾، والدليل عليه قوله ﴿فشربوا منه﴾ أي فكرعوا فيه)) الكشاف ١/١٠٠١.

٧\_ إملاء ما من به الرحمن ١٠٤/١ بتصرف.

(۷۵٤) قوله ((وقرى عَرْقة بالفتح)) الكوفيون وابن عامر بضم الغين والباقون بفتحها (۱)، قال الزجاج: معنى الفتح المرة الواحدة باليد والفتح مقدار [مل عاري اليد (۲)، قال صاحب الكشف: كان أبو عمرو يطلب شاهداً على قراءته غرفة بالفتح فلما هرب من الحجاج إلى اليمن وخرج ذات يوم فإذا هو براكب ينشد لأمية بن الصلت ن

ربما تكره النفوس من الأمر له فَرْجَةً كحل العقال(٤)

قال فقلت له ما الخبر؟ قال مات الحجاج، قال أبو عمرو: فلا أدري بأي الأمرين كان فرحى أبموت الحجاج أم بقوله: له فَرْجَةً.

(٧٥٥) قوله ((وقرأ أبّي والأعمش(ه) إلا قليل)) قال الزجاج: لا أعرف هذه القراءة ولا لها عندي وجه، لأن المصحف على النصب والنحو يوجبها لأن الاستثناء من الكلام الموجب ليس فيه إلا النصب(١٠)، كأن قول المصنف ((وهذا من ميلهم)) جواب عن هذا.

(۲۰۲) قوله ((لم يدع من المال إلا [مسحت] (۷) أو مجلف)) صدره:

وغض زمان يا ابن مروان لم يدع، أوله:

١\_ السبعة لابن مجاهد ص١٨٧، الكشف لمكي ٣٠٣/١.

٢\_ ما بين الممكونين في (م) "مثل" والتصريب من معاني الزجاج وباقي النسخ.

٣\_ انظر معاني الزجاج ٣٣٠/١ ـ ٣٣١.

٤ انظر البيت في ديوان أمية ص٠٥ وفيه: "ربا تجزع" بدلاً من "تكره" والبيت كما ساقه الطيبي
 موجود في الكتاب لسيبويه ١٠٩/٢.

هـ سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكرني، ثقة حافظ عارف بالقراءات ورع لكنه يدلس، ت (١٤٨) وقيل غير ذلك، تقريب التهذيب ص٢٥١، معرفة القراء الكبار للذهبي ١٩٤/١.

٦ـ معاني الزجاج ٢٢٧/١ بتصرف، قلت: والقراءة عزاها صاحب الكثاف إلى إليهم ولم يعنف وذكر
 لها وجها، انظر البحر المحيط ٥٨١/٢.

٧\_ ما بين الممكونين في (م) "مسحة" والتصويب من الكشاف وباتى النسخ.

إليك أمير المؤمنين رمت بنا شعوب النوى والهوجل المتعسف(١)

الهوجل المفارة، والمتعسف الذي يميل عن الطريق المستقيم، والمسحت المذهب والمستأصل يقال: مال مسحوت، والمجلف الذي أخذ من جوانبه فذهب بعضه وبقي منه شيء، وروى المصنف البيت في سورة طه ((إلا مسحتاً [أو](٢) مجلف)) وقال بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية إعرابه (٢)، فمن روى: إلا مسحت أو مجلف كأنه قال: لم يبق من المال إلا مسحت أو مجلف، فإنه يرفع «مجلف» بالعطف على المعنى لأن المعنى لا يدع إلا مسحتاً وبقي مجلف [فكأنه](٤) قال: وبقى مجلف.

(۷۰۷) قوله ((قال الذين يظنون)) يعني: افترق هؤلاء القليلون فرقتين فرقة قالوا ﴿لا طاقة لنا اليوم﴾ وفرقة ردوا عليهم وقالوا ﴿كم من فئة قليلة غلبت...﴾ ومن ثم وجب أن يفسر ﴿يظنون﴾ بيوقنون لتحصل التفرقة بين الفرقين(٥)، لأن هؤلاء أعلى رتبة من أولئك المؤمنين، وإليه الإشارة بقوله ((والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين)).

(٧٥٨) قوله ((وقيل الضمير في ﴿قالوا لا طاقة للنا﴾ للتكثير)) هذا معطوف من حيث المعنى على قوله ((﴿والذين على على على قوله (أ﴿والذين على على القليل)) كأنه قال: الضمير في «قالوا» للذين آمنوا وهم الأقلون، وقيل الضمير للذين انخزلوا وهم الأكثرون ولعل هذا الوجه

١ـ البيت للفرزدق وهو في ديوانه ص٢٥٥١ والمحتسب لابن جني ١٨٠/١ والدر المصون ٢٩/٢٥٠ ولفظه عند الجميع: "إلا مسحتاً ومجلف".

٢ ما بين المعكونين في كل النمخ واو عطف، والصواب هو المثبت كما هي رواية البيت، وكما
 في الكثاف.

٣ـ انظر الكشاف ٢٨/٢ عند تفسير قوله تعالى ﴿... لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعداب... ﴾ من سورة طه.

<sup>3-</sup> ما بين المعكونين في (م) "فلأنه" وهو تصحيف.

٥- ني (ي) "الفرتتين".

أقرب لأنه كيف يقال فيهم ﴿والذين عامنوا ﴾ ويوضع المظهر موضع المضمر القليل(١) المشعر بالتعظيم، والحال أنهم يقولون ﴿لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده فإن قلت فسر ﴿الذين يظنون ﴾ على أن القائلين هم القليلون بوجهين (٢) فما تفسيره على أنهم الكثيرون؟ قلت: تركه اعتماداً على السابق، والأنسب أن يفسر ﴿الذين يظنون﴾ على إرادة الكثيرين بقوله ((المخلصين الذين [تيقنوا](٢) لقاء الله)) ليكون تعريفاً بأولئك المنخزلين وإنهم غير مخلصين ومندرجون تحت قوله تعالى ﴿إِن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحيؤة الدنيا واطمأنوا بها... ١١١٠ ويعضد التعريض تكرير وضع الظاهر واختلافه وعلى إرادة القليلين أن يؤول بقوله ((الذين تيقنوا أنهم يستشهدون عما قريب ويلقون الله)(ه) فإنهم لما سمعوا ذلك من إخوانهم المؤمنين وشاهدوا استكانتهم وجبنهم تشجعوا وقالوا ﴿كم من فئة قليلة﴾ ونظيره قوله تعالى ﴿إذ همت طائفتان منكم أن تفشيلا والله وليهما الله الطائفتان حيان من الأنصار وانخزل(٨) عبد الله بن أبي بثلث الناس فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله على الله بالتعريض كما سبق، وأما اختصاص الوصفين أعنى الإيمان والإيقان بلقاء الله في هذا التعريض والقوم يهود فكاختصاصهما فيما في قوله تعالى

0

١ نى (د و ي) بلنظ "ضير التليل"،

٢\_ انظرهما في الكشاف ١٥٠/١

٣\_ ما بين المعكونين ني (م) "تقنوا" وني (ي) "يتيقنوا" والمثبت هو الصواب كما في الكشاف ١٣/١ه.

٤ ـ يونس (٧).

٥- انظر الكشاف ١٥٠/١

٦ ـ آل عبران (١٣٢)٠

٧\_ أي الزمخشري عند تفسيره لهذه الآية الكريمة من سورة أل عمران.

٨ كذا في كل النسخ، وفي الكشاف ١١٤/١ 'فانخزل'.

٩\_ الكثاف ١١٤/١ بتمرف.

﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم [يوقنون](١) ﴿(١) من التعريض.

(٧٥٩) قولم (([وأيقنوه](٢)))(١٤)، قال الزجاج: ظننت جاء بمعنى أيقنت، قال دريد بن الصمة(٥):

فقلت لهم ظنوا بألفي مدجج سراتهم في الفارسي المسرد(٦) (٧)

والمدجج: تام السلاح وأراد بالفارسي المسرد الدروع، الراغب: ظن هاهنا هو المفسر باليقين عند أهل اللغة وهو(٨) المعرفة الحاصلة عن إمارة قوية، يدل على ذلك استعمال(٩) أن المشددة لأن الظن إذا أريد به العلم واستعمل معه أن المشددة أو المخففة(١٠)، منها ﴿علم أن سيكون منكم مرضى ﴿١١) وإذا أريد الشك استعمل أن الناصبة للفعل.

(٧٦٠) [قوله] (١٢) ((إن الغرفة كانت تكفى الرجل لشربه

١\_ ما بين المعكونين في (م) "يقنون" وهو تصحيف.

٢\_ البقرة (١٤).

٣\_ ما بين المعكوفين في (م) "وأيقنوا" والعواب هو المثبت كما في الكشاف ١٥٠/١.

٤ من قول الزمخشري: ((... الذين نصبوا بين أعينهم لقاء الله وأيقنوه)) الكشاف ١٥٠/١

هـ دريد بن الصة من جشم بن معارية، يكنى أبا مرة، خاله لامه عمرو بن معدي كرب، أحد الشجعان المشهورين وذوي الرأي في الجاهلية، شهد الإسلام ولم يسلم، وقتل يوم حنين، انظر ترجمته في الشعر والشعراء ص٤٠٠٠.

٦- ديوانه ص١٠ برواية "علانيةً ظنوا..." وبعده بأبيات البيت المشهور:

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشط الرضحي الند، والبيت برواية الطيبي في الحماسة لابي تمام ٢٩٧/١، وانظر، في اللسان 'ظنن'، والسراة هم الإخيار.

٧\_ معاني الزجاج ٢٣١/١ بتصرف.

٨ـ ني (د) هر المعرنة، بدون رار-

٩ تي (د و ي) •استعماله٠٠

١٠ - ني (د ر ي) "والمخننة".

١١\_ المزمل ((٢).

١٢ ما بين المعكونين مطموس في (م).

وإداوته)) هذا مثال قاصدي الآخرة الذين اقتنعوا بالبلغة وجعلوا الدنيا زاداً للآخرة، والذين شربوا منه(١) اسودت شفاههم وغلبهم العطش. هذا مثال عابدي الدنيا وطالبيها لم يقتنعوا بالقليل ولم يشبعوا بالكثير، فأفضى بهم الحرص(٢) إلى السعير.

(۲٦١) قوله ((بيضته فيها ثلثمائة رطل))(٢) من باب التجريد أي هي نفسها هذا المبلغ كقوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (٤) جرد منه صلوات الله عليه شيء يسمى قدوة وهو في نفسه هي.

(١٦٢) قوله ((﴿وثبت أقدامنا﴾ وهب لنا /[١٦٣١] ما نثبت فيه(ه) في مداحض الحرب من قوة القلوب وإلقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك)) وفي قوله ((في مداحض الحرب)) إشارة إلى أن قوله ﴿ثبت أقداهنا﴾ ترشيح لاستعارة أفرغ لهب ، لأن المقام الدحض(٢) ملائم لإفراغ الماء، الراغب: الفرغ خلو المكان مما كان(٧) فيه وخلو ذي الشغل من شغله، وسمي فرغ الدلو فرغاً باعتبار انصباب الماء منه(٨)، فقوله ﴿وثبت أقداهنا﴾ كلام جامع يشتمل في ذلك المقام على جميع ما يحصل به الظفر على العدو، قال القاضي: في هذا الدعاء ترتيب بليغ، إذ سألوا أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الأمر ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب منه(٨) ثم النصر على العدو المترتب عليهما مداحض الحرب المسبب منه(٨) ثم النصر على العدو المترتب عليهما

١ ـ اي من النهر المبتلى بعدم الشرب منه كما ني قرله ﴿ فَمَن شُرِب منه فليس منى ﴾.

٢\_ كلمة الحرص ساقطة من (د).

٣ـ من كلام الزمخشري ((وجالوت جبار من العمالة من أولاد عمليق بن عاد وكانت بيضته فيها ثلاثمائة رطل)).

٤\_ الاحزاب (٢١).

٥ ـ كذا في كل النسخ وعبارة الكشاف: "ما نشبت به...".

٦\_ قال الجرهري: مكان دحض أي زلق، ودحفت رجله تدحض دحفاً زلقت، ١٠٧٥/٣.

٧ كلمة "كان" سائطة من (د و ي).

٨\_ ني (د ر ي) "عنه".

٩ في تفسير البيضاري "عنه" رهو أظهر.

غالباً (١)، وقلت فعلى هذا (٢) الواجب أن يؤتى بالفاء دون الواو، والجواب ما قال صاحب المفتاح: الواو أبلغ لأن تعويل الترتب حينئذ إلى ذهن السامع دون اللفظ وكم بين الشهادتين، ويمكن أن تجرى الواو على ظاهرها فإنهم طلبوا أولاً إفراغ الصبر على قلوبهم عند اللقاء ثم طلبوا ثانياً ثبات القدم أي تحمل المكاوحة (٣) والمقاومة مع العدو، لأن الصبر على القتل قد يحصل لغير المحارب ثم طلبوا العمدة والمقصود من المحاربة وهي النصرة والدبرة (٤) على الخصم لأن الشجاعة دون نصرة الله لا تنفع والفاء في ﴿فهزهوهم﴾ فاء فصيحة أي استجاب الله دعاءهم وفهم مناهم فصبروا وثبتوا ونصرهم الله فهزموهم.

(ولولا أن الله ينصر المسلمين))(ه) هذا على أن التعريف في الناس للعهد وهم المؤمنون والكفار وعلى الأول كان للجنس.

(٧٦٤) قوله ((ولولا أن الله يدفع الناس بعضهم ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون)) الراغب: فيه تنبيه على فضيلة الملك وأنه لولاه لما استتب أمر العالم، ولهذا قيل الدين والملك توأمان ففي ارتفاع أحدهما ارتفاع الآخر، لأن الدين أس والملك حارس وما لا أس له فمهدوم وما لا حارس له فضائع وعلى ذلك قوله ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله(٢) ﴿(٧) إن قيل على أي وجه دفع الله الناس ببعضهم؟ قيل: على

١\_ انظر تفسير البيضاري ١٣٢/١.

٢\_ اسم الإشارة ساقط من (د).

٣\_ قال ابن منظور: عن الازهري: كارحت نلانًا مكاوحة إذا قاتلته فغلبته، اللـــان ٥٧٥/٢.

٤ - قال الجوهري: الدبرة بإسكان الباء وتحريكها الهزيمة في التتال وهو اسم من الإدبار. الصحاح ٢٥٣/٢.

٥ ـ هذه النقرة متقدمة على النقرة التي تليها رقم (٧٦٤)، وهو خلاف ترتيب الكشاف وباتي النسخ.

٦\_ لنظ الجلالة ليس ني (د).

٧\_ الحج (١٤٠).

وجهين: أحدهما دفع ظاهر والثاني خفي، فالظاهر ما كان بالسواس الأربعة الأنبياء والملوك والحكماء المعنيون بقوله (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً (١) والوعاظ وسلطان(١) الأنبياء على الكافة خاصهم وعامهم ظاهرهم وباطنهم، وسلطان الملوك على ظواهر الكافة دون البواطن كما قيل: نحن ملوك أبدانهم لا ملوك أديانهم، وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة، وسلطان الوعاظ على بواطن العامة، أما(١) الدفع الخفي فسلطان العقل، فالعقل يدفع عن كثير من القبائح وهو السبب في التزام حكم سلطان الظاهر.

(٧٦٥) قوله ((﴿وَلك عاليات الله﴾ يعني القصص التي اقتصهان) من حديث الألوف وإماتتهم وإحيائهم وتمليك(ه) طالوت، إلى قوله ﴿وإنك لمن المرسلين﴾ حيث تخبر بها من غير أن تعرف)(٢)/خص الآيات بحديث الألوف وقصة طالوت، وأما أبو إسحاق الزجاج فقد ذهب إلى أعم من ذلك حيث قال ﴿وإنك لمن المرسلين﴾ أي أنت من هؤلاء الذين قصصت آياتهم لأنك قد أعطيت من الآيات مثل الذين أعطوا وزدت على ما أعطوا، وقال نحن نبين ذلك في الآية التي تتلوها إن شاء الله(٧) أراد في قوله تعالى ﴿تك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾ وبين فيها بقوله ﴿ورفع بعضهم درجات﴾ أنه صلوات الله عليه أفضلهم بكثرة المعجزات (٨)، وقلت: النظم يقتضى أعم من ذلك وأن يجعل التعريف في

١\_ البقرة (٢٦٩)-

٢ ـ في (د و ي): "فسلطان" وهو أظهر-

٣\_ ني (د ر ي) "رأما".

٤ ـ ني (ي) "انتها" رهر تصحيف.

هـ كلمة "وتمليك" مكررة في (د).

٦ـ تمام عبارة الزمخشري: ((... حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع أخبار))
 الكشاف ١٥١/١٠.

٧\_ انظر معانى الزجاج ٢٣٣١ بتصرف.

٨\_ المصدر السابق ١/٢٣٤٠

المرسلين وفي الرسل(١) للجنس وأن يراد بالآيات جميع الآيات المذكورة من لدن مفتتح السورة، وتقريره: أنه سبحانه وتعالى لما بين بقوله ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شبهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين \* فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا...(٢) ١٤/١) الآية أنه صلوات الله عليه نبى صادق ومعجزاته هذا القرآن الذي بذ(١) بفصاحته فصاحة كل ناطق وشق ببلاغته غبار كل سابق، وما اكتفى بذلك بل أتى بكل ما يتعلق بأمور الدين من التوحيد والأخلاق والديانات وأحوال الآخرة وقصص الأنبياء السالفة والأمم الدارجة وشيئاً صالحاً من الأحكام التي يناط بها أكثر أمور الأمة وأطنب فيها كل الإطناب ليؤذن به أن الكتاب كما أنه معجز في نفسه مشتمل على حِكَم وعلوم وأحكام يتوقف عليها أمر الرسالة، ولما أراد أن يرجع إلى ما بدأ به من إثبات نبوته ورسالته قال ﴿تلك عيات الله نتوها عليك بالحق لله ليكون كالفذلكة لسائر ما ذكر وكالتخلص إلى حديثه صلوات الله عليه وأنه صلوات الله عليه نبى مرسل وأنه أفضل الرسل على سبيل الترقى كأنه قيل: تلك المذكورات [كلها] ٥١) آيات الله ملتبسة بالمحق الهادي إلى طريق مستقيم ليقرر بها أمر نبوتك الذي ثبت بالمعجزة القاهرة وليعلم بها أنك لمن المرسلين الجامعين بين المعجزة والوحى وأنك من أفضلهم وواسطتهم(٦) لأنك أعطيت ما أعطوا وفردت(٧) على ما

١\_ كلمة الرسل ساقطة من (ي).

٢ ـ ني (د) " ... فاتقوا النار ".

٣- البقرة (٢٣-٢٤).

٤ ـ قال الجوهري: بُكَّذه يبذه بذا، أي غلبه وناقه، انظر الصحاح ١١/٢٥ وقد سبق.

هـ ما بين المعكونين في (م) "كأنها" وهو تصحيف.

٦- في (د) وأوسطهم، قال الجوهري: وواسطة التلادة: الجوهر الذي في وسطها وهو أجودها، الصحاح ١١٦٧/٣.

٧\_ كذا في (م) وفي (د و ي): "وزدت" وهو أظهر.

أعطوا وهو هذا الكتاب الكريم، فعلى هذا التعريف في الرسل كما في المرسلين وهو للجنس والمشار إليه بقوله (قلك الرسل) هو الرسل على منوال /[ت٣٦ب] قوله تعالى ﴿هذا فراق بيني وبينك ﴿١) في أحد وجهيه، قال المصنف(٢): قد تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده وأشار (٢) إليه وجعله مبتدأ وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك(٤)، وهو المراد من قوله في الوجه الثانى: ((أو التي ثبت علمها عند رسول الله على أو المشار إليه ما يعلم من المرسلين وإن كانوا غائبين تفخيماً وتعظيماً لهم و ﴿الرسل﴾ صفة و ﴿فضلنا ﴾ الخبر وأما بيان كونه صلوات الله عليه أفضل المرسلين فهو أنه تعالى لما أدخله في رمرة المرسلين أجمعهم لأنه جمع محلى باللام مفيد للشمول اتجه لسائل أن يسأل: تلك(ه) الرسل هل تتفاوت حالهم في علو الرفعة ومراتب الرسالة أم هم سواء؟ فقيل: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض، ثم أخذ يشرع في بيان التفضيل في التفصيل: منهم من كلم الله ومنهم من رفع درجاته ومنهم من أولى من المعجزات(٢) ومنهم من حاله كيت وكيت وإنما فرق أحد من الأقسام بقوله بعضهم، وبالدرجات، ليشير إلى أن هذا القسم مباين للأقسام، ومغايرته بحسب ما خص (٧) به، لأن رفع الدرجات ليس من قبيل ما أوتوا ولا هو داخل في حكم ما أعطوا، ويعضده ما روينا عن البخاري(٨) ومسلم(١) عن أبى هريرة

۱ ـ الکیف (۷۸).

٢\_ أي الزمخشري عند تغمير الآية المشار إليها من سورة الكهف.

٣\_ ني الكشاف ٣٩٩/٢ "نأشار إليه...".

٤\_ انظر الكشاف ٢٩٩/٢ بتصرف.

٥ في (م) بلغظة (( ... أن يسأل: إن تلك الرسل)) ويظهر إتحام حرف "إن" والله أعلم.

٦- كذا في (م و ي) وفي (د): "أولى بالمعجزات" ولعل الاظهر "ومنهم من أوتي من المعجزات".

٧\_ نى (د و ي): 'ما يخص به''.

٨\_ كتاب الاعتصام بالسنة باب رقم (١) ٢١٦/١٣ ح(٧٢٧٤) بنحوه.

٩ كتاب الإيمان باب (٧٠) ا/٥٥٥ ح(١٥٢) بنحره.

قال قال رسول الله برائي: «ما من نبي من الأنبياء إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله تعالى إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة» وروى محي السنة في هذه الآية: «وما أوتي نبي آية(۱) إلا أوتي نبينا مثل تلك الآية وفضل على غيره بآيات مثل انشقاق القمر بإشارته وحنين الجذع بمفارقته وتسليم الحجر والشجر عليه وكلام البهائم والشهادة برسالته ونبع الماء من بين أصابعه وغير ذلك من المعجزات والآيات التي لا تحصى وأظهرها القرآن الذي عجز أهل السماء والأرض عن الإتيان بمثله»(۲) وكذا عن الزجاج(۲)، وضم القاضي إليه: والمعجزات المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العملية والعملية الفائتة للحصر(١)، ونظيره في أسلوب التقسيم بيت الحماسة:

ومن الرجال أسنة مذروبة ومزندون شهودهم كالغائب منهم ليوث ما تراهم وبعضهم مما قمشت [وضم حبل الحاطب](ه) (٦)

قال المرزوقي(٧): يقول من الرجال رجال يمضون في الأمور نفاذ الأسنة ومنهم مزندون والمزند: المبخل المقلل، وكان من التقسيم ومنهم مزندون، لكنه اكتفى بمن الأول (٨) ومثله قوله تعالى ﴿منها قائم وحصيد﴾ (٨)، وسمعت أبا علي الفارسي يقول: كل صنفين تتنافيان وتتدافعان فلا يصح اجتماعهما لموصوف/لابد من إضمار «من» معهما إذا

0

١ ـ ني (د ر ي) \*الاية".

٢- تغسير البغري ١٣٠٨، قال رحمه الله: قال الشيخ الإمام رحمة الله عليه، فذكره بنصه.

٣- انظر معاني الزجاج ٢٣٤/١ بنحوه.

٤ ـ انظر تفسير البيضاوي ١٣٣/٠

٥ ما بين المعكونين ملحق في الهامش في (م).

٦\_ الابيات لموسى بن جابر، كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوتي ٢٦٢/١.

٧ ني (ي) "البرزوكي" وهو تصحيف.

٨ في (د) "الأولى" والمثبت هو الموانق لكلام المرزوقي.

A\_ هود (۱۰۰).

فصل جملة بهما متى لم يجىء ظاهراً، وقال المرزوقي: ومن الرجال رجال كالأسود عِزاً وأنفةً لا يطلب اقتسارهم ومنهم متقاربون كالقماش واللفائف جمعوا على ما اتفق من شيء إلى شيء، كأنه لم يقنعه ذلك التشبيه وتلك القسمة فاستأنفها (١) على وجه آخر (٢)، يعني بين الصنفين تفاوت عظيم وتباين شديد وذكر البعض بدلاً عن قوله «ومنهم»، لأن من للتبعيض فاستغنى به، وضم حبل الحاطب (٢) معناه: أن الحاطب يجمع في حبله الجيد والرديء واليابس والرطب على تدان بينهما.

(١٦٦) قوله ((لو شئت لذكرت الثالث))(١) مثله ما روينا في مسند الإمام أحمد بن حنبل عن علي رضي الله عنه قال: «خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر ولو شئت لحدثتكم بالثالث»(ه) والأسلوب من باب التعريض على سبيل التفخيم ((وعن ابن عباس «كنا في المسجد

١\_ في (ي) "ناستونفا".

٢\_ انظر شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٢٦٤/١ بتصرف.

٢ - ني (ي) "الحامل" وهو تصحيف.

عـ من كلام الزمخشري: ((وسئل الحطيئة عن أشعر الناس، فذكر زهيراً والنابغة ثم قال: ولو شئت
 لذكرت الثالث...)) الكشاف ١/١٥١.

٥- لم أجده في مسند الإمام أحمد عن على رضي الله عنه كما أناده الطيبي، ومعناه صحيح، ونحوه ما ذكره ابن أبي داود بسنده عن علي رضي الله عنه أنه خطب نقال: "أنفل الناس بعد النبي بير عبر ولو شئت أن أسمي الثالث لسميته" ولما راجعه الحسن رضي الله عنهم قائلا: يا أمير المؤمنين: من الذي لو شئت أن تسميه لسميته؟ قال: المذبوح كما تذبح البترة، أو كما قال، اهد بتصرف من كتاب المصاحف ٢٥١ ـ ٣٦.

نتذاكر ...»)) الحديث رواه الترمذي(١) والدارمي(٢) أبسط وأبلغ مما ذكره المصنف لكن ليس فيه ذكر يحيى.

(۷٦٧) قوله ((لمار٣) أوتيا(٤) من الآيات العظيمة))(٥) قال صاحب الفرائد: الأولى فيما أرى والله أعلم أن يقال: خُصا بالذكر لأن الكلام فيما مر مع أهل الكتاب، واليهود ينكرون عيسى، والنصارى ينكرون موسى، وقال الإمام إنما خصا بالذكر لأن أمتهما موجودون وأمم سائر الأنبياء ليسوا كذلك(٢)، وقال القاضي: خص عيسى بالذكر لإفراط اليهود والنصارى في تحقيره وتعظيمه(٧) والوجه ما ذكره المصنف أن ذكرهما لبيان وجه التفضيل، يعني أن فضل رسول(٨) على رسول مثله إنما يظهر بسبب اختصاصه بما أوتي من(١) الفضل والكرامة ورفعة الدرجة وبحسب هدايته وإرشاده وكثرة متبعيه، ولا شك [في](١٠) أن أولئك الثلاث

١- كتاب المناقب باب (١) ٥/٧٨٥ ح(٣٦١٦) ولفظه عن ابن عباس قال: جلس ناس من أصحاب النبي يُرِيِّتَي ينتظرونه، قال: فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم، نقال بعفهم: عجباً إن الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلاً اتخذ إبراهيم خليلاً... الحديث، قال الترمذي رحمه الله: هذا حديث غريب.

٢- ني المقدمة باب ما أعطى النبي بَرَاقِيًّ من الفضل ٣٩/١ ح(١٤٧) بنحو رواية الترمذي. قلت: والحديث ضعفه الإلباني، كما ني ضعف سنن الترمذي ص١٨٦٠. قال: ضعف اللمباني في الكبير ضعف الجامع المعنير ١٩٠٧، والحديث كما ساقه الزمخشري رواه الطبراني في الكبير ١٨/١٢، ح(١٢٩٣٨) وذكره الهيشي في مجمع الزوائد ٢٠٩/٨ وقال رواه البزار والطبراني وفيه على بن زيد بن جدعان ضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات.

٢ - ني (د) ما أوتينا".

٤ ـ نى (ي) "أوتى".

٥ ـ هذا تعليل ذكر، الزمخشري لإفراد موسى وعيسى عليهما السلام بالذكر، انظر الكشاف ١٥١/١،

٦- التفسير الكبير ١٧٢/٦.

٧\_ انظر تغسير البيضاوي ١٣٣/١.

٨ نى (د) "رسول الله" ويظهر أن لفظ الجلالة متحم.

٩ ني (د) "أولي".

١٠ـ ما بين الممكونين ني (م) 'وأن' والصواب هو ما أثبتناه كما ني (د و ي).

هم المخصوصون(١) من سائر الأنبياء بذلك، وأن لنبينا(٢) قصبات(٢) السبق عليهم ومن ثم اكتفى بهم عنهم، [وبهذا](٤) يتبين المقصود وهو فضل نبينا على سائر الأنبياء، وعلى ما ذكروه يفوت المراد ويخرم النظم.

(٧٦٨) قوله (( و شاء الله ما اقتتلوا كرره للتأكيد)) أصل الكلام: نحن فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا [كلاً] (ه) منهم ما يدعو به أمته إلى دين الحق فلما درجوا تشعبت مذاهب أمتهم محقين ومبطلين فاقتتلوا ولو شاء الله اتفاقهم ما اختلفوا وما اقتتلوا ولكن شاء الله ذلك، اختلفوا واقتتلوا [فكرر] (١٠) ( ولو شاء الله ما اقتتلوا كن شاء الله ذلك، اختلفوا واقتتلوا أفكرر] (١٠) ( ولو شاء الله ما اقتتلوا كلا يظن ظان أن المشيئة ليست على إطلاقها وأنها مقيدة بقيد القسر والإلجاء، روى الإمام عن الواحدي: إنما كرر تأكيداً للكلام وتكذيباً لمن زعم أنهم فعلوا ذلك / [١١٠١] من عند أنفسهم ولم يجر به قضاء ولا قدر من الله تعالى (١٧)، ويؤيده قوله ( ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين \* إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (١٨) ألا ترى كيف عقب الآية بقوله ( ولكن الله يفعل ما يريد في قال الإمام: الآية دالة على مسألة خلق الأعمال وأن الكائنات كلها بقضاء الله وقدره فيوفق من يشاء ويخذل من يشاء ولا اعتراض لأحد عليه في فعله (١٨)، وقال

(

١ في (ي) "المخمصرت".

٢\_ ني (ي) "وأنه ليتنا" وهو تصحيف.

٣ ني (ي) "تصبان" وهو تصحيف.

٤\_ ما بين المعكونين ني (م) "وهذا" وهو خطأ-

هـ ما بين المعكونين في (م) "كل" بطرح التنوين وهو خطأ.

٦ ما بين المعكونين ني (م) "نكرته" وهو تصحيف.

٧\_ انظر التنسير الكبير ١٧٣/٦ ـ ١٧٤.

٨\_ هود (١١١١ ــ ١١١١).

٩ التفسير الكبير٢/١٧٤ بتصرف.

القاضي: ﴿يفعل ما يريد﴾ يوفق من يشاء فضلاً ويخذل من يشاء عدلاً، وفي الآية دليل على أن الأنبياء متفاوتة الأقدام وأنه يجوز تفضيل بعضهم على بعض(١) لكن بقاطع وأن الحوادث بيد الله تابعة(٢) لمشيئته خيراً كان أو شراً (٢). الراغب: إن قيل ما الفرق بين المشئة والإرادة؟ قيل أكثر المتكلمين لم يفرقوا بينهما وإن كانتا في أصل اللغة مختلفتين، وذلك أن المشيئة من شيء والشيء اسم للموجود والمشيئة قصد إلى إيجاد الشيء ثم يقال: شاء الله كذا أي أوجده بعد أن لم يكن موجوداً عواما الإرادة فصدر أراد أي طلّب، وأصله أن يتعدى إلى مفعولين، لكن اقتصر على أحدهما في التعارف، وفي الأصل لا يقال إلا لأن يطلب ممن يصح منه الطلب فإن تُرِك منه هذا الاعتبار في التعارف صار لطلب الشيء والحكم بأنه ينبغي أن يفعل أو لا يفعل وإذا استعمل في الله فهر للحكم دون الطلب إذ هو تعالى منزه عن الوصف بذلك وقلت: ظاهر الآية مع المتكلمين لأن المعنى: ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله شاء ذلك فاقتتلوا والله يفعل ما يريد مراعاة للفواصل.

(٧٦٩) قوله ((لاتصال الوعيد به))(١) وهو قوله ( يوم لا بيع فيه) (٥) الآية، لأن الواجب هو الذي يستحق تاركه العقاب، قال الإمام: اعلم أن أصعب الأشياء على الإنسان بذل النفس في القتال والمال في

١- اعلم أن المنهي عنه في مسألة التفضيل بين الأنبياء عليهم وعلى نبينا الملاة والسلام التفضيل المؤدي إلى تنقيص المنفول أو ما يحط من قدره أو يؤدي إلى الخصومة والفتنة، فإذا أمن هذا الامر فالنصوص صريحة في علر درجة بعض الانبياء على بعض كما في هذه الآية ولا شك أن الله تعالى أعلم نبيه محمدا من أن الله تعالى أعلم نبيه محمدا من أن اله تعالى الأولين والآخرين وأفضل حميع الإنبياء والمرسلين، انظر لوامع الإنوار البهية للسفاريني ٢٩٨/٢ نفيه مزيد بسط وترضيح.

٢\_ ني (ي) "متابعة" رهو تصحيف.

٧ - تغسير البيضاوي ١٣٣٨ بتصرف.

٤ من كلام الزمخشري عند قوله تعالى ﴿انتقوا مما رزقتكم﴾ ((أراد الإنتاق الواجب، لاتصال الوعيد به...)) كما في الكشاف ١٥٢/١.

هـ البترة (١٥٢).

الإنفاق، فلما قدم الأمر بالقتال أعقبه الأمر بالإنفاق وأنه تعالى لما أمر بالقتال فيما سبق بقوله ﴿وقاتلوا في سبيل الله ﴾ ثم أعقبه بقوله ﴿من ذا الذى يقرض الله ﴿ والمقصود منه الإنفاق في الجهاد ثم أكده ثانياً وذكر فيه قصة طالوت أعقبه مرة أخرى(١)، وقلت: قد دل على أن الآيات واردة في الجهاد وفي الإنفاق سابقها ولاحقها أما السابق فقوله ﴿فمنهم من عامن ومنهم من كفر ولو شباء الله ما اقتتلوا ﴾ وأما اللاحق فقوله ﴿ يوم لا بيع فيه ولا خلة ﴾ لما فيه لمحة من معنى قوله تعالى ﴿ إِن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴿(٢) و كذا قوله تعالى ﴿لا إكراه في الدين﴾ (٢) كأنه سبحانه وتعالى يقول: أنتم أيها المؤمنون من الذين يقاتلون من خالف الأنبياء وبدلوا بعدهم الشرك بالتوحيد والباطل بالحق، فجاهدوا المخالفون بأموالكم وأنفسكم ولا تخافوا ضياع سعيكم فإن الذي تعاملونه حى قيوم لا يعتريه سهو ولا غفلة يعلم ما تفعلون قادر مالك كامل القدرة شامل العلم فيجازيكم به ويزيدكم من فضله ثم إذا جاهدتم الكفار حق جهاده بعد ما دعوتموهم إلى الدين الحق باللين والرفق وبذلتم [وسعكم](٤) وجهدكم وفعلتم ماوجب عليكم لا عليكم ألا يؤمنوا لأنه لا إكراه في الدين [قد](ه) تبين الرشد من الغي.

(٧٧٠) قوله ((لأن الشفاعة ثم في زيادة في الفضل لا غير)) يريد أنه لا يتصور في حق هولاء الشفاعة لأن الشفاعة في زيادة الفضل وهم أهل النقصان يعوزهم(١٠) ما به يسدون خللهم فإذن لا شفيع لهم، قال الإمام: هذا باطل وإلا لكنا شافعين للرسول مَنْ إذا طلبنا من الله أن

١ التفسير الكبير ١٧٤/٦ بتصرف،

٢\_ التوبة (١١١).

٢- البقرة (٢٥٦).

٤ ما بين المعكرتين تي (م) "وسعيكم" وهو تصحيف.

ه.. ما بين المعكونين ني (م) "به" وهو خطأ.

٦- ني (ي) "يعودهم".

يزيد من فضله (١) والذي يدل على أن الشفاعة لأهل الكبائر ما روينا عن الترمذي (٢) وأبي داود (٢) (٤) عن أنس قال: قال رسول الله على: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» وعن الترمذي عن جابر: «من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة» (٥) والأحاديث فيها كثيرة، وأما نفي الشفاعة ففي حق الكفار (٦)، الراغب (٧): حث الله تعالى المؤمنين على الإنفاق مما رزقهم من النعمى النفسية والبدنية والخارجية وإن كان الظاهر في التعارف إنفاق المال ولكن قد يراد به بذل النفس والبدن في مجاهدة العدو والهوى [و] (٨) سائر العبادات، ولما كانت الدنيا دار اكتساب، وابتلاء والآخرة دار ثواب وجزاء بين أن لا سبيل للإنسان إلى تحصيل ما ينتفع به في الآخرة ابتداء وذكر (٨) هذه الثلاثة لأنها أسباب اجتلاب المنافع المقصود إليهاء أحدها (١٠): المعاوضة وأعظمها المبايعة والثاني: ما يصل إليه بالمودة وهو المسمى بالصلات والهدايا، والثالث: ما يصل إليه

١ ـ انظر التفسير الكبير ٥٨/٣.

٢ـ كتاب صفة القيامة باب (١١) ١٢٥/٤ ح(٢٤٣٦) عن جابر وأنس. قال الإلباني كما في صحيح سنن
 الترمذي ٢٩٥/٢ ح(١٩٨٣) قال: صحيح.

٣\_ وأبي داود ساقطة من (د).

٤\_ كتاب المنة باب (٢٣) ح(٢٩٧١) ه/١٠١٠.

ه. بنفس الموضع المتقدم تحت الحديث رقم (٢٤٣٦) ولفظه عن جابر: قال محمد بن علي قال لي جابر: يا محمد من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة.

٦- قال ابن جرير رحمه الله: وهذه الآية (أي ﴿ ... ولا بيع فيه ولا خلة ولا شناعة ﴾) مخرجها ني الشناعة عام والمراد بها خاص، فالمعنى: ... من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شناعة لاهل الكنر بالله، أما أهل الإيمان بالله فيشنع بمضهم لبعض، أهد بتصرف من جامع البيان للطيرى ٣/٣.

٧ ني (د و ي): "قال الراغب".

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩ في (د و ي) "ذكر" بدون وار وهو أظهر.

١٠- ني (ي) "أخرها" رهو تصحيف.

بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة وعلى هذا قال (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة (١)، ولما كانت العدالة بالقول المجمل ثلاثاً عدالة بين الإنسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه وبين الله تعالى فكذلك للظلم مراتب ثلاثة، وأعظم العدالة ما بين الإنسان وبين الله وهو الإيمان وأعظم الكفر ما يقابله ولذلك قال (والكفرون هم الظلمون) أي: هم المستحقون لإطلاق هذا الوصف عليهم بلا مشوبة(٢)، ولما نفى أن يكون للكفار شيء مما ذكره في الآخرة بين أن ذلك ليس بظلم منه لهم لكن هم الظالمون إذ هم الذين خسروا أنفسهم.

(۷۷۱) قوله ((ولأنه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار)) عطف على قوله ((للتغليظ))(۲) فعلى هذا ﴿والكُفرون (٤) /[ت٢٢٠٠] هم الظُلمون﴾ ليس مجازاً كما قيل بل كناية وتعريض بالمؤمنين وبعث لهم على أداء الزكاة وتخويف شديد لمن(ه) منعها، أي الكافرون هم المتصفون بترك الزكاة، فاجتنبوا أيها المؤمنون من أن تتصفوا به، وعليه قوله تعالى ﴿وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة ﴿(٦) والمشرك لا يوصف بمنع الزكاة لكن حث للمؤمنين على الأداء وتخويف من المنع حيث جعله من أوصاف المشركين، وعلى التغليظ ورد قوله ﴿والكُفرون هم الظلمون﴾ أي التاركون الزكاة هم الظالمون، فهو مجاز باعتبار ما يؤول سمى المؤمنين عند مشارفتهم لاكتساء لباس الكفر الذي هو منع الزكاة

C

١\_ البقرة (١٢٣).

٢\_ ﻧﻰ (ي و د) "ﺑﻼ ﻣﺌﻨﻮﻳﺔ".

٣- في قول الزمخشري: ((﴿والكُلْمُرون مم الظُّلْمون﴾ قال: أراد التاركون الزكاة هم الظالمون، نقال: والكانرون للتغليظ...)) الكشاف ١٩٥١.

الكانرون الله من (ي).

هـ ني (د و ي) من منعها".

٦\_ نصلت (۱۷ ۸).

[كفاراً] (١) للتغليظ(٢) وعليه قوله تعالى ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العلمين ﴿(٢) أي ومن لم يحج، وليس [أن](٤) من ترك الحج من غير جحد صار كافراً لكن سمى كافراً للتغليظ.

(۷۷۲) قوله ((وقرى، ﴿لا بيع [فيه] ٥٥) ولا خلة ولا شفاعة ﴾)) ابن كثير وأبو عمرو بالفتح على الأصل والباقون بالرفع والتنوين(٦).

(٧٧٣) قوله ((الذي يصح أن يعلم ويقدر)) قال الإمام: قال المتكلمون: الحي ذات يصح أن يعلم ويقدر واختلفوا أن هذا المفهوم صفة موجودة أم لا؟ قال المحققون إنها صفة موجودة ووصف الله تعالى بها يفيد أنه كامل على الإطلاق غير قابل للعدم لا في ذاته ولا في صفاته النسبية والإضافية(٧) (٨).

(﴿القيوم﴾ الدائيم القيام بتدبير الخلق)) قوله (﴿القيوم كذا أي دام وقام بكذا أي حفظه، والقيوم الخلق)) الراغب: يقال قام كذا أي دام وقام بكذا أي حفظه، والقيوم القائم الحافظ لكل شيء والمعطي له ما به قوامه وذلك هو المعنى المذكور في قوله ﴿الذي أعطى(١) كل شيء خلقه ثم هدى﴾(١٠) وفي قوله ﴿أفمن

١ ما بين المعكوفين في كل النسخ "كافراً" والصواب المثبت بدلالة السياق.

٢ ـ ني (ي) التغليظا.

٢\_ آل عمران (٧).

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ ما بين المعكونين ساقط من (د و م).

٦\_ انظر السبعة لابن مجاهد ص١٨٧، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١٣٠٥/٠.

٧- قلت: هذا مصطلح عند المتكلمين مرادهم به نغي حقيقة الصنات عن البارى، تبارك وتعالى، انظر الفتوى الحمية الكبرى ص١١٠ وانظر منهج ودراسات لايات الصنات للشيخ محمد الامين الشنقيطى رحمه الله ص١٠٠ ٨٠.

٨\_ التنسير الكبير ٧/٧ بتمرف.

٩\_ كلمة "أعطى" ملحقة في الهامش في (ي).

١٠ طه (٥٠).

هو قائم على كل نفس بما كسبت ﴿١١).

القاضي: النوم حال تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من القاضي: النوم حال تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة (٢) المتصاعدة (٤) بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الإحساس رأساً، وتقديم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود [والجملة](ه) نفي للتشبيه وتأكيد لكونه حياً قيوماً، فإن من أخذه نعاس أو نوم كان موؤف الحياة قاصراً في الحفظ والتدبير ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجملة (٢) التي بعده (٧)، وقلت: المذكور أبلغ من عكسه وهو من باب فحوى الخطاب والتتميم، وذلك أن قوله تعالى ﴿لا تأخذه سنة فيفيد انتفاء السنة واندرج تحته انتفاء النوم بالطريق الأولى على باب قوله ﴿فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما ﴿(١) ثم جيء بقوله ﴿ولا نوم كن تأكيداً للنوم المنفي ضمناً ولو عكس لكان من باب الترقي على معنى: لا تأخذه سنة فكيف بالنوم، كما قال المصنف في قوله تعالى (١) معنى: لا تأخذه سنة فكيف بالنوم، كما قال المصنف في قوله تعالى (١) كأنه قيل: لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملئكة المقربون ﴿(١) كأنه قيل: لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف بالمسيح أن يكون عبداً لله ولا الملئكة المقربون أن التتميم أن يكون عبداً لله ولا الملئكة المقربون أن التتميم أن يكون عبداً لله تهم الرحمن الرحيم على أن التتميم أن يكون عبداً لله ولا علما الرحيم على أن التتميم أن يكون عبداً لله المائكة المقربون من العبودية فكيف بالمسيح أن يكون عبداً لله الرحمن الرحيم على أن التتميم أن يكون عبداً لله اله المرادي وقد نبهت في الرحمن الرحيم على أن التتميم

C

١- الرعد (٢٢).

٢\_ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٣- ني (د) "أيخرة"،

انی (د ر ی) متفاعدت.

٥- ما بين المعكوفين في (م) "للجملة" ومو خطأ، والتصويب من (د و ي) وتفسير البيضاوي.

٦ ني (د و ي) "الجمل" وهو كما ني تفسير البيضاوي.

٧\_ تفيسر البيظاري ١٣٤/١ بنصه.

٨ـ الإسرا، (٩٣٣ وني كل النسخ تبدو "ولا تقل" والنظم الترآني مو كما أثبتنا.

٩ - كلمة تعالى زيادة ني (م).

١٠ النماء (١٧٢).

١١ ـ جملة "أن يكون عبداً لله" ساتطة من (د و ي).

١٢ ـ انظر الكشاف ٣١٧/١ عند تفسير الآية المذكورة من آخر النساء.

أبلغ من الترقي(١)، فأحسن تدبره فإنه لطيف جداً ومنه قوله تعالى ﴿ عالی الله الله الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصلها ﴾ (٢)، قال(٢) وساحب (١) [المثل] (٥) السائر: إن وجود المؤاخذة على الصغيرة يلزم منه وجود المؤاخذة على الكبيرة، وعلى القياس: ينبغي أن يكون لا يغادر كبيرة ولا صغيرة لأنه، إذا لم يغادر صغيرة (٦) فمن الأولى أن لا يغادر كبيرة، وأما إذا لم يغادر كبيرة فإنه يجوز أن يغادر صغيرة، لأنه إذا لم يعف عن الصغيرة اقتضى القياس أنه(٧) لا يعفو عن الكبيرة، وإذا لم يعف عن الكبيرة فيجوز أن يعفو عن الصغيرة ولذلك ورد قوله تعالى ﴿ [فلا] (٨) تقل لهما أف ولا تنهرهما ﴾ (٩).

(۷۷٦) قولم ((وسنان ۱۰۱) أقصده النعاس)) البيت (۱۱) (۱۲)، الوسن اختلاط النوم بالعين قبل استحكامه ورجل وسنان وامرأة وسنانة، والسنة ما يتقدم النوم من الفتور، والنوم ريح يقوم من [أغشية](۱۲) الدماغ

١- انظره ما قاله في [ق١/١٤] من النسخة (م)، وانظره في رسالة الزميل صالح الفايز ص٩٨.

٢\_ الكيف (١٤٩).

٣ - ني (ي) رتال.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ ما بين المعكونين في (م) "مثل السائر" وهو خطأ من الناسخ.

٦ حملة "لأنه إذا لم ينادر صنيرة" ملحقة في الهامش في (ي).

٧ ـ ني (د) \*أن٠.

٨ ني كل النسخ تبدو "ولا" والنظم القرآني "نلا" كما في لرُية ( ٢) مَهُومُ لِمُرْد ٤

٩\_ المثل السائر ٢١٣/٢ \_ ٢١٤ بتصرف.

۱۰\_ ني (د) \*رأسنان\*.

١١ ـ ني (ي) تقدمت كلمة "البيت" على كلمة النماس التي تبلها خطأ.

١٢ البيت:

وسنان أقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم

البيت مع الآتي لعدي بن الرقاع العاملي، وهو في اللسان ٢٣٣/١ "نعس" والدر البصون ٢/١١ه.

١٢ ما بين المعكوفين ني (م) "الاغشية" والصواب هو المثبت كما ني (د و ي) ودلالة السياق.

فإذا وصلت إلى العين نامت وهي السنة وإذا وصلت إلى القلب نام وهو النوم قبله:

وكأنها وسط النساء أعارها(١) عينيه أحور(٢) من جآدر جاسم جاسم قرية بالشام، أقصده من اقصدت الرجل إذا أصبته بالسهم فلم يخط مقاتله(٢)، ورنق الطاير [رفرف](٤) حول الشيء، أي(٥) دار حوله ليقع عليه، وقيل: رنق الطاير إذا خفق بجناحيه في الهواء وثبت ولم يطر.

(۷۷۷) قوله ((وكأن ذلك من قومه كطلب الرؤية)) جملة معترضة صيانة للمكروه لأن نسبة ذلك إلى موسى عليه السلام يؤدي إلى أنه ما كان عالماً بأن الله تعالى منزه عن النوم، أو شاكاً فيه، ثم قوله ((كطلب الرؤية)) كالتذييل للاعتراض لتعصب مذهبه(٦).

(۷۷۸) قوله ((بيان لملكوته وكبريائه)) قال القاضي: هو بيان لكبرياء شأنه وأنه لا أحد يساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريده

١\_ في (د) أعادها-

٢\_ في (ي) "أحور".

٣\_ المراد بمقائل الإنسان المواضع التي إذا أصبت تتلته، كما في الصحاح ١٧٩٧٠.

٤\_ ما بين المعكونين في (م) تبدو "وفرق" وهو خطأ.

٥ في (ي) "إذا" بدلاً من "أي".

شفاعة واستكانة ،فضلا أن يعاوقه (١) عناداً ومناصبه (٢) (٢).

(۷۷۹) قوله ((والضمير(١) لما في السموات والأرض أو لما دل عليه في فرن ذا له من الملائكة والأنبياء)) يعني في قوله في البيديهم وما خلفهم فإن كان الأول فالمعنى هو أنه لما قيل فله ما في السمول وما في الأرض بمعنى أنه مالك ماره، في السموات والأرض كل منقاد مقهور تحت ملكته وقهره يتصرف فيها كيف يشاء جيء بقوله فمن ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه مقرراً لبيان كبريائه وقهره (٢) وأن أحداً لا يتمالك أن يشفع لأحد إلا بإذنه فكيف يسعه أن يتصرف في ملكوته، وبقوله فيعلم ما بين أيديهم وما خلفهم كشفاً للتصرف لا كانه فهو استئناف لبيان [سبب](٨) نفي الشفاعة عن الغير، ويحتمل أن يكون حالاً من الضمير المرفوع في في فيشفع أو من المجرور في لأبإذنه في أو من المجرور في في الأبذنه في موضع الحال، قال أبو البقاء: والتقدير: لا أحد يشفع عنده بإذنه في موضع الحال، قال أبو البقاء: والتقدير: لا أحد يشفع عنده كيف (١٠) يتمكن أحد من الشفاعة بغير الإذن، والحال أنه تعالى عالم كيف (١٠) يتمكن أحد من الشفاعة بغير الإذن، والحال أنه تعالى عالم

١١ـ قال ابن منظور: التعويق تربيث الناس عن الخير، وعوقه وتعوقه واعتاقه كله بمعنى صوفه
 وحيد، اللان ٢٧١/١٠.

٧ في تفسير البيفاري "عناداً أو مناصبة".

٣- انظر تفسير البيضاري ١٣٤/١.

٤\_ ني (د و ي) "الضمير" بدون واو.

٥ - كذا في (م) وفي (د) "من" والحرف ساقط من (ي).

٦- من قوله "يتصرف فيها كيف يشاء" إلى قوله "لبيان كبريائه وقهره" ملحق في الهامش في (ي).

٧\_ ني (ي) "المبالنة" رهو خطأ.

٨ ما بين المعكونين ني (م) "سلب" وهو تصحيف.

٩\_ إملاء ما من به الرحمن ١٠٧/١ بتصرف.

١٠- كلمة "كيف" ساقطة من (ي).

بجميع ما صدر من المشفوع له مما تقدم من ذنبه وما تأخر وما أسر به وما أعلن ولا يحيط الشافع من معلومه ذلك إلا بما أحاطه الله به من ظاهر الحال، وربما يتقدم الشافع في الشفاعة نظراً إلى الظاهر ويشفع وهو ذاهل عن باطنها وأن المشفوع له لا يستحق الشفاعة فيتحرج منه، فإن قيل: كيف أثبت إحاطة العلم للمخلوق في قوله ﴿بِما شَاء ﴾ وأضاف مطلق العلم إلى ذاته عز وجل؟ فالجواب: أن قوله ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وما عطف عليه من قوله ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ بمجموعه (١) بيان للموجب في قوله ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه كما سبق تقريره، وقد تقرر أن مصحح الشفاعة كون الشافع محيطاً بأحوال المشفوع له، فقوله ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم الجوانب مفهوماً ، خلفهم عن إثبات العلم مع الإحاطة من جميع الجوانب مفهوماً ، فإن هذا التكرير كتكرير قوله تعالى ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً ﴾ (٢) فنفى عن الغير منطوقاً بعد ذلك بقوله ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شياء ﴾. قال القاضى: ﴿ولا يحيطون ﴾ عطف على ما قبله والمجموع يدل على تفرده بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته (۲).

(٧٨٠) قوله ((﴿من علمه﴾ أي من معلوماته)) الراغب: ﴿من علمه﴾ على وجهين: أحدهما مما يعلمه فيكون العلم مضافاً إلى الفاعل والثاني أن يعلمه الخلق فيكون مضافاً إلى المفعول به لينبه على أن معرفته على الحقيقة متعذرة بل لا سبيل إليها وإنما غايتها أن يعلم(٤) الموجودات ثم يتحقق أنه ليس إياها ولا شيئاً منها ولا شبيهاً بها بل هو سبب وجود جميعها وأنه يصح ارتفاع كل ما عداه مع بقائه وبهذا النظر قال أبو بكر

0

١ ني (د) المجبوعة"،

٢\_ مريم (٢٢).

٢\_ تنسير البيفاري ١٣٤/١ بتمرف.

٤ - ني (د ر ي؛ "تعرف"،

رضي الله عنه: سبحان من لم يجعل لخلقه سبيلاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته، وقال بعض الأولياء: غاية معرفة الله أن تعلم أنه يعرفك لا أنك تعرفه، ولهذا قيل (هو الأول والأخر والظاهر والباطن) (١).

(۷۸۱) قوله ((إن كرسيه لم يضق عن السموات ... إلخ)) فإن قلت: أثبت أولاً الكرسي وأنه لم يضق عن السموات ثم نفاه ثانياً بقوله ((لا كرسي ثمة)) هل هذا [إلا](۲) تناقض؟ قلت: إثبات الكرسي أولاً بحسب مؤدى اللغة وتفسير اللفظ من غير النظر إلى استقامة إطلاقه على صفات الله تعالى، وأما نفيه فبالنظر إلى نسبته إلى الله(۲)، وأنه يجب حمله على العظمة والكبرياء على سبيل الكناية وأخذ الزبدة من مجموع الكلام(٤).

(۷۸۲) قوله ((ألا ترى إلى قوله ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾(٥)) أي ألا ترى كيف دل هذا القول على العظمة ثم جيء بقوله ﴿والأرض جميعاً قبضته﴾(٦) إلى آخره بياناً له(٢) على طريقة:

١ أية كريمة مباركة من سورة الحديد (٣).

٢\_ ما بين المعكونين في "لا" والصواب "إلا" بدلالة السياق، والمراد بالشبت ثم النافي هو
 الزمخشرى. كما في الكشاف ١٥٤/١.

٣ في (د) بزيادة "تعال".

٤- قلت: هذا تأويل يخالف مدلول الآية، والذي عليه التحقيق أن الكرسي هو موضع القدمين كما ثبت عن ابن عباس كما سيأتي، وهو مما لا مجال للرأي نيه، وأما حمله على المجاز، والاستمارة كالمعظمة والملك ونحو ذلك نهذه تأويلات مجانبة للصواب، وإذا زعم أهملها أن تفسير الكرسي بموضع القدمين يستلزم التشبيه بدعوى أن القدمين من صنات البشر قيل لهم: وكذلك الملك والمعظمة وسائر التأويلات، وأما إثبات قدمين تليقان بجلال الله سبحانه وتمالى وكرسي يختلف عما عهده البشر نهذا لا ترد عليه أية شبهة على حد قوله تمالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾. نكما أن ذاته لا تشبهه الذوات، نكذلك صناته لا تشبه المعنات، والله أعلم.

٥\_ الزمر (٦٧).

٦- الزمر (٦٧).

٧ في (د و ي) بلغظ "بيانا وتغسيراً له" بزيادة "تغسيراً".

أعجبني زيد وكرمه، وسيجيء تقريره مستوفى في تفسير هذه الآية، قال الإمام: هذا القول منقول عن القفال(١).

(٧٨٣) قوله ((أنه خلق كرسياً)) الراغب: الكرسي في تعارف العامة: اسم لما يقعد عليه وهو في الأصل منسوب إلى الكرس أي التلبد(٢) ، والكراسة المتكرسة من الأوراق، والمكروس المتراكب بعض أجزاء رأسه على بعض(٢)، وما روي أن الكرسي موضع القدمين وأن له أطيطاً كأطيط(٤) الرحل لجريم هذا ليس وجها خامساً بل هو كالتتمة للوجه الرابع، وحاصله

التفسير الكبير ١٢/٧ والتول المنتول عن التفال: أن المتصود من الكلام تصوير عظمة الله
 وكبريائه.

٢ عند الراغب في المغردات "المتلبد".

٣- المغردات للراغب ص٢٦٤ بتصرف.

٤ـ قال صاحب النهاية: الاطيط مرت الانتاب، كما في النهاية ١٩٥١، وفي الصحاح ١٩٨٨: "التّتَب
 بالتحريك رحل مغير على قدر السنام".

هـ أخرجه عبد الله بن أحمد في السنة ٢٠٣١ عن أبي موسى ولفظه "الكرسي موضع التدمين، وله أطيط كأطيط الرحل" وابن أبي شببة في العرش ص١٧٨ وابن جرير في تفسيره ١٠١٠ عن أبي موسى، وعن مسلم البطين موتوناً ومختصراً. والذهبي في العلر، انظره في مختصر كتاب العلر للألباني ص١٢٦ قال الإلباني: وإسناده موتوف صحيح. أما لفظة "الجديد" فلم أقف عليها من طرق هذا الحديث، وتد جاءت في حديث عمر بن الخطاب ولفظه: "أن امرأة أتت على النبي يكن فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة، فعظم الرب تبارك وتعالى، وقال: إن عرشه فوق سبع مسوات وإن له أطيطاً كأطيط الرحل الجديد" الحديث، وإسناده ضعيف كما قال الإلباني في تحقيقه لكتاب السنة لابن أبي عاصم ١/٢٥٦ وأخرجه ابن خزيمة في التوحيد ١/٢٥٦، وذكره ابن جرير ١/١١ موقوفاً على عبد الله بن خليفة، وذكره ابن كثير في تفسيره (١/١١١) وقال عنه "... من حديث أبي إسحاق السبيعي عن عبد الله بن خليفة، وليس بذلك المشهور وفي سماعه عن عمر نظر، ثم منهم من يرويه عن عمر موقوفاً ومنهم من يرويه عنه مرسلاً، ومنهم من يزيد في متنه زيادة غريبة ومنهم من يحذنها أهم، وأبو الشيخ في العظمة ٢/١٥٦ موتوناً على عبد الله بن خليفة، وقد بسط محقق كتاب العظمة الجديد" وأخرجه أيفاً ٢/١٥٦ مرقوفاً على عبد الله بن خليفة، وقد بسط محقق كتاب العظمة في الموضعين المابقين الكلام على تضيف هذا الاثر، وقد ثبت عن ابن عباس "أن الكرسي مرضم التدمين والعرش لا يقدر قدورة أحد" كما في المنة للإمام عبد الله بن أحمد (١١/١١)

أن الكرسي جسيم عظيم، إما بين يدي العرش أو العرش نفسه، ويمكن أن يقال إنه أراد بالوجوه الأربعة المختارة ثم ذكر عن الحسن وجها ضعيفاً ".

(۱۸۱) قوله ((على سبيل البيان لما ترتبت عليه)) (۱) وهو الذات المتميزة واسمه الجامع للنعوت الكاملة، يعني الجمل الآتية من قوله (لا إله إلا هو) إلى قوله (وسع كرسيه) مترتبة عليه على سبيل البيان والكشف، قال الإمام: إن ذاته سبحانه وتعالى من حيث هي هي مستلزمة لصفات الكمال فتكون هذه الصفات مترتبة على الذات على سبيل البيان، يؤيده ضمير الله في قوله ((لقيامه بتدبير الخلق، وكونه مالكا ولكبرياء شأنه، ولإحاطته، ولسعة علمه، أو لجلاله وعظيم قدره ))(۱) ونحوه سبق في (۱) تفسير البسملة، وهو أن صفاته تعالى لابد لها من موصوف تجري عليه، فالجملة الأولى قوله (لا إله إلا هو الحي القيوم) مع قوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) ما اشتملت عليه، ومن ثم قال ((غير ساه عنه)) بعد قوله ((لبيان قيامه بتدبير الخلق)) كما (۱) قال أولاً (لا تأخذه سنة ولا نوم) هو تأكيد للقيوم، والثانية (له ما في السماؤت وما في الأرض) والثالثة (من ذا

وأخرجه بهذا اللغظ ابن أبي شية في العرش ص٧١، والحاكم في المستدرك (٢٨٢/٢) وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الألباني موقوفاً على ابن عباس كما في مختصر العلو للذهبي ص١٢٤ عن أبي موسى، وقال ابن حجر في الفتح ٤٧/٨ رواه ابن المهنذر عن أبي موسى بإسناد صحيح عن الفحاك قال: كان الحسن يقول: "الكرسي هو العرش" انظر الطبري ١٠/٣ وذكره البغوي قال: واختلفوا في الكرسي، فقال الحسن: الكرسي هو العرش نفسه، انظر تفسير البغوي على ١٢/٣.

سببوم إبهاد المؤثر كُتُ الهوَّمَ مَعَ المَّهُ وَكُلَّهُ الْمُوسَى مَعْ الْمُعَ الْمُعْ الْمُعَ الْمُعْ الْمُعْ ١- من قول الزمخشري ((فإن قلت: كيف ترتبت الجمل في أية الكوسي من غير حوف عطف؟ قلت: ... ما منها حملة إلا وهي واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه)) الكشاف ١٥٤/١.

٧\_ انظر الكشاف ١/١٥١.

٣ حرف الجر ملحق في الهامش في (ي).

٤ ـ ني (د ر ي) (وكما".

السماؤت التقرير يقتضى أن يجعل قوله ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم الله مؤكدة من الحي القيوم الواقعين /[ت١٥٥٠-] [بدلين](١) من الضمير كما أن ﴿قائما بالقسط﴾ حال من الضمير في ﴿لا إله إلا هو ﴾ (٢) وقوله ﴿ولا يحيطون ﴾ ﴿ولا يؤده ﴾ حالان مما يتصل بهما في تينك (٣) الجملتين، وقد أسلفنا عن أبى الهيثم(١): أن الإله المعبود يجب أن يكون خالقاً رازقاً مدبراً [ولعابده](ه) مثيباً ومعاقباً ولو [اختل](٦) من هذه الأوصاف وصف لاختل معنى الألوهية (٧) هذا معنى(٨) ترتب الأوصاف على اسم الذات في آية الكرسي على سبيل الأخبار المترادفة ولو دخل العاطف بينها لتوهم استقلال كل وصف في مصحح الألوهية، فإذا معنى امتزاج الأوصاف بعضها مع بعض كامتزاج حلو حامض في قولك: هذا حلو حامض مفلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب بين العصا ولحائها اونظيره في الكناية عن الإنسان قولهم: حي مستوي القامة عريض (٩) الأظفار، فلفقوا لوازم مجموعة مانعة عن دخول ما عدا المقصود، وأما قوله تعالى (١٠) ﴿وهو العلى العظيم﴾ فلما كان تذييلاً لمعنى الكبرياء والعظمة والعلا الذي اشتمل عليه الآية أتى توكيداً وتقريراً لما سبق م [فالواو للاستئناف] (١١) والله أعلم، وجه آخر وهو أن يقال: إن الجملة

0

١ ما بين المعكونين في (م) "البدلين" وهو خطأ.

٧\_ أل عمران (١٨) الاية ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملُّنكة وأولوا العلم قائماً بالقسط...﴾.

٣\_ العبارة في (ي) "مما يتمل بها في تلك الجملتين".

٤٠٠ أبو الهيثم الرازي اشتهر بكنيته وكان إماماً لنوياً، وتعدر بالري للإنادة (ت ٢٠٦) انظر ترجمته
 ني تهذيب اللنة ١٦٦/١ إنباء الرواة ١٨٨/٤ بنية الوعاة ٣٢٩/٢.

٥- ما بين المعكونين في (م) "والعبادة" والهواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

٦\_ ما بين المعكونين في (م) تبدر "أصل" والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

٧\_ انظر مانقله عن أبي الهيثم في ت١٢ب من النسخة (م).

٨ ني (ي) على وهو تصحيف.

**٩ ني (ي) " عرض "٠** 

١٠\_ كلمة "تمالى" زيادة في (م)،

١١\_ ما بين المعكونين ني (م) \* قال والاستئناف \* وهو خطأ.

[الثانية] (١) هي(٢) قوله ﴿الحي القيوم﴾ على أن يكون خبر المبتدأ محذوف، و ﴿لا تأخذه سنة ﴾ حال مؤكدة كقولك هو الحق بيناً، والجملة استئنافية مبينة للموجب، وذلك أنه تعالى لما أثبت لنفسه الفردانية في(٢) الألوهية الموجبة للعبودية استلزم ذلك أن يكون حياً قائماً بتدبير عباده، وكونه مهيمناً عليه غير ساه عنه فبينه بقوله ﴿الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم 6 والمدبر المثيب(١) المعاقب إنما يتمشى له التدبير إذا كان مالكاً على الإطلاق لا ينازعه منازع في ملكه وملكوته كما قال تعالى ﴿ لو كان فيهما ءالهة إلا الله لفسدتا ﴾ (ه) فكان قوله ﴿[له] (٦) ما في السماؤت وما في الأرض﴾ [المفيد](٧) للاختصاص بتقديم الخبر بيأنأ لذلك واستلزم ذلك كبرياء شأنه وعظمة سلطانه فبينه بقوله ﴿من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ واقتضى ذلك إحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضي منهم المستوجب بالشفاعة وغير المرتضى فأردفه بقوله ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ وأوجب ٨١) ذلك سعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها فأوضحه (٩) بقوله ﴿وسع كرسيه السماؤت والأرض)، الراغب: هو تأكيد لقوله ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه أي إذا كان علمه ومملكته وقدرته محيطاً بهذه الأشياء والإنسان بعض هذه الأشياء فكيف يصح إحاطته بمن هو محيط به وبهذه

١ ما بين المعكونين في (م) "والثانية" ويظهر أن الواو مقحمة.

٢\_ ني (ي) "وهي".

٣\_ في (ي) "والألوهية" بواو بدلاً من الجار والمجرور.

٤ - ني (د و ي) اوالشيب والمعاقب.

ه\_ الأنبياء (٢٢).

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧ ما بين المعكونين في (م) "مفيد" بدون تعريف، ولعل الاظهر التعريف بدلالة السياق.

٨ في (ي) "واجب".

٩ في (د) "فأدمجه".

الأشياء (١)، وقال(٢) القاضي: إن هذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الإلهية فإنها دالة على أنه تعالى واحد في الألوهية متصف بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزه عن التميز والحلول(٢) مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الأشباح ولا يعتريه ما يعتري الأرواح مالك الملك والملكوت مبدع الأصول والفروع ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له العالم وحده بالأشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع الملك والقدرة ولا يؤده شاق(٤) ولا يشغله شأن متعال عما يدركه وهو عظيم لا يحيط به فهم(٥).

(٧٨٥) قوله ((بين العصا ولحائها)) اللحاء ممدود قشر الشجر(٢) ، يضرب لمن يدخل بين متخالين شقيقين وهو ليس أهلاً لذلك، وأنشد: سقياً لها ولطيبها وحسنها(٧) وبهائها

أيام لم يلج النوى بين العصا ولحائها(٨).

0

١ من قرله "الراغب" إلى قرله: "وبهذه الاشياء" زيادة في (م).

۲ نی (د و ي) "قال" بدون سبق واو،

٣ـ قلت: نغي التحيز والحلول لا يقبل على إطلاق، بل لابد من التغميل، فإن أريد بالتحيز أن حيزاً من الاحياز يحوز الباري، تبارك وتعالى ويحيط به فهذا باطل لغظاً ومعنى، وإن أريد بالتحيز أنه عال على خلقه متميز منهم بائن عنهم فهذا لا يجوز نفيه عن الباري، تبارك وتعالى، بل مذا يجب أن يثبت كما دلت عليه النصوص، ولا يجوز أن يقال مذا تحيز بل يقال هذا علو، تبارك وتعالى على خلق، وأما الحلول قد يكون فيه حق وباطل، فالحلول عند القائلين به معناه أن الباري، حال في مخلوناته، وهذا كنر بلا شك، وإن أريد بالحلول أنه جل وعلا يغمل ما يشا، بمشيئته كالنزل والاستواء والمجي، فهذا لا يجوز أن ينفى عنه تبارك وتعالى بزعم أنه لا تحل به الحوادث، والله أعلم.

٤ - ني (ي) "مشاق".

٥- تفسير البيفاري ١٣٥/١.

٦ـ انظر ما قاله الطيبي في تعريف اللحاء في الصحاح ٢٤٨٠/٦.

٧ نى (د ر ي) "ولحسنها".

٨\_ لم أجده.

(٧٨٦) قوله ((وتعلقه بالمعلومات كلها)) هذا إذا كان الكرسي مأولاً بالعلم، وقوله ((أو لجلاله(١) وعظم قدره)) هذا إذا كان مأولاً بالملك وبتصوير العظمة(٢).

(٧٨٧) قوله ((إلا اهتجرتها الشياطين)) عن بعضهم: الفاعل إذا التحد يقال: هجروا وإذا تعدد يقال: اهتجر، هجر فلان واهتجر الناس.

(۷۸۸) قوله ((من قرأ آیة الکرسي في ۲۱) دبر کل صلاة)) نحوه رواه البیهقي في کتاب الیوم واللیلة(۱۱)، ونحو(۵) معنی قوله ((من قرأها إذا أخذ مضجعه)) رواه الترمذي(۲۱) والدارمي(۷۱) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ «من قرأ ﴿حم﴾ المؤمن إلى ﴿إلیه المصیر﴾ وآیة الکرسي حین یصبح حفظ بهما حتی یمسي ومن [قرأهما](۸) حین یمسی حفظ بهما(۱) حتی یصبح » ونحو معنی قوله «سید البقرة حین یمسی حفظ بهما(۱) حتی یصبح » ونحو معنی قوله «سید البقرة

١ نى (ي) "بجلاله" وهو تصحيف.

٢ انظر ما سطرته لك في هذه المسألة تحت النص ٧٨١ المتقدم قريبًا.

٣ حرف الجر ساتط من (د).

٤ـ والحديث في سلسلة الاحاديث الصحيحة للألباني ٢/٧٢٠ رقم (٩٧٢). وتمامه "لم يحل بينه وبين الجنة إلا المرت"، وانظره بنصه في عمل اليوم والليلة للنسائي ص١٨٦ عن أبي أمامة، مثله تماماً غير أنه زاد "كل صلاة مكتوبة..."، ولا أعرف للبيهةي كتاباً بهذا الاسم، فلمله خطأ، والله أعلم.

ه\_ نی (ي) "محده".

٦- كتاب فضائل القرآن باب (٢) ٥/١٥٠ ح(٢٨٨٩) عن أبي هريرة بلفظ الطيبي سواء، ثم قال: هذا حديث غريب.

٧ ـ كتاب فظائل القرآن باب (١٤) ٢٢/٢ه (٣٣٨٦) عن أبي هريرة بنحو رواية الترمذي، والحديث ضعف الالباني كما في ضعيف سنن الترمذي ص٣٤١ تحت رقم (٥٤٠).

٨ـ ما بين المعكوفين في كل النسخ 'قرأ' والتصويب من الترمذي.

٩\_ ني (د) حنظ بها حتى... بإقحام "حتى" وهو خطأ.

آية الكرسي » رواه الترمذي (١) عن أبي هريرة أن رسول الله يَزِيِّ قال: «لكل شيء سنام وإن سنام القرآن سورة البقرة وإن فيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي ».

(٧٨٩) قوله ((فإن العرانين تلقاها محسدة(٢١)) آخره: ولن ترى للئام الناس حساداً(٢) الفاء في قوله «فإن العرانين» فاء [الكاشفية](١٤) والعرنين: طرف الأنف والجمع العرانين وعرانين الناس ساداتهم، روي أن المنصور الدوانيقي قال لسفيان بن معاوية المهلبي(٥) ما أسرع الناس إلى قومك؟ فأنشد البيت، وهذا تعصب بمجرد التشهي.

(٧٩٠) قوله ((قد تميز الإيمان من الكفر)) فسر الرشد والغي بهما لتقدم ذكر الدين، الراغب: الغي كالجهل إلا أن الجهعل يقال اعتباراً بالأفعال ولهذا قيل: زوال الجهل بالعلم وزوال الغي

الد أبواب نفائل الترآن باب ما جاء في سورة البقرة وآية الكرسي ٥/١٥٥ ح(٢٨٧٨) عن أبي هريرة قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرنه إلا من حديث حكيم بن جبير وقد تكلم فيه شعبة وضعنه. وأخرجه الحاكم ١٠٥١ قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه عن حكيم بن جبير لوهن في روايته إنما تركاه لغلوه في التشيع. وأخرجه عبد الرزاق في المصنف تحت رقم ١١٠٦، قلت: الحديث فعنه الإلباني كما في السلسلة الضيئة تحت رقم (١٣٤٨) واستوفى الكلام حول الحديث إلى أن قال: 'وبالجملة فالحديث ضيف، غير أن طرنه الاول قد وجد ما يشهد له من حديث عبد الله بن مسعود وهو مخرج في الصحيحة برقم (١٨٨٥) اهد. أما الحديث بسيات الزمخشري الذي فيه: 'أن الصحابة تذاكروا ما في القرآن نقال لهم علي رضي الله عنه: أين أنتم من أية الكرسي، قال لي رسول الله بين يا علي: سيد البشر آدم... الحديث، إلى أن قال: وسيد البقرة آية الكرسي، قال ابن حجر في الكافي الشافي ص٢٢: لم أجده وقد ذكره ماحب الغردوس ولم يخرجه ابنه. انظر كشف الخفاء (١/٩٥١).

۲\_ نی (ی) "محدة" وهو خطأ.

٣ـ البيت لسفيان بن معارية، انظره في عيرن الاخبار ١/٢ وهو بلا نسبة في مجمع الحكم والامثال ص١٠٣، وورد في الكامل في التاريخ (دار الكتاب العربي) منسوباً لمعن بن زائدة ٥/٥٣.

٤ ما بين المعكونين في (م) "الكثاف" ولعله تصحيف والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

هـ ني (ي) "الملهبي" رهو تصحيف.

بالرشد، ويقال لمن أصاب: رشد ولمن أخطأ: غوي، وعلى هذا قال: «ومن يغو لم يعدم على الغي لائماً »(١).

(۷۹۱) قوله ((وقيل هو إخبار في معنى النهي))(۲) معطوف على قوله ((لم يجر الله أمر الإيمان)).

(۷۹۲) قوله ((وقيل هو في أهل الكتاب خاصة)) معطوف من حيث المعنى على قوله ((قال بعضهم)) أي هو عام في جميع الكفار فيكون منسوخاً لأنه وجد الإكراه بقوله ﴿جاهد الكفار﴾(٢) ﴿[فاقتلوا](٤) المشركين﴾ أو هو خاص(٥) في أهل /[ن١٣٦] الكتاب فلم يكن منسوخاً لأنه لم يوجد القتال، لأنهم حصنوا أنفسهم بأداء الجزية(٢).

(۷۹۳) قوله ((وروى(٧) أنه كان لأنصاري)) ٨١ متفرع على القول

١- صدره: نبن يلق خيراً يحمد الناسُ أمره، انظره ني إصلاح المنطق ص٢٠٣ ونسبه للمرتش،
 واللسان "غوى" والمغردات للراغب الإصغهاني في نفس المادة.

٢\_ مراد الزمخشري بذلك قوله تعالى ﴿نقد استبك بالعروة الوثقي﴾ الكشاف ١٥٥/١.

٣\_ التربة (٧٣) ﴿يُلَّايِهَا النبي جامد الكنار والمنافقين...﴾.

٤ ما بين المعكونين في (م) "واقتلوا" وفي (د و ي) "اقتلوا" والنظم القرآني كما أثبتنا، كما في
 الآية (٥) من سورة التربة.

٥\_ كلمة "خاص" زيادة في (م).

٦- اختلف المنسرون في قوله تمالى ﴿لا إكراه في الدين﴾ أهو محكم أم منسوخ نذهب قوم إلى أنه محكم لأنه من العام المخصوص وأنه خص منه أهل الكتاب نإنهم لا يكرهون على الإسلام، وقالوا إن الآية نزلت في قوم من الانصار أو في رجل منهم كان لهم أولاد قد هودوهم أو نصووهم، فلما جاء الإسلام أرادوا إكراههم عليه ننهوا عن ذلك، وهذا مروي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة، وذهب آخرون إلى أنه منسوخ، لان الآية نزلت قبل الامر بالقتال ثم نسخت بآية السيف، وهو قول الضحاك والسدي وابن زيد، والاول رجحه الإمام الطبري رحمه الله، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص١٠٥ وابن العربي ١١١١٦، انظر نواسخ القرآن لابن الجوزي ص٢١٠٠

٧\_ ني (ي) "روي" بدون واو.

٨ـ قال الزمخشري: ((وروي أنه كان الانهاري من بني سالم بن عوف ابنان فتنهرا...)) الكشاف ا/مها،
 انظر، في الطبري ۱٤/۱ وسمي الرجل قال: ... يقال له الحصين، كان له ابنان نصرانيان... إلخ،

الثاني.

(٧٩٤) قوله ((أو ﴿الله ولى الذين عامنوا﴾ يخرجهم من الشبه في الدين)) يريد أن النور والظلمات يجوز أن يكونا مستعارين للإيمان والكفر، شبه الدين في ظهور آياته وسطوع بيناته بإشراق النور والكفر بالعكس، أو شبه اليقين وما يحصل به في القلب من انشراح الصدر والخلاص من ورطة ضيق الشك بالنور قال تعالى وأفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه (١١). والوجه الثاني أوجه ولتأليف النظم أوفق، بيانه أن في تقدير الإرادة في قوله ﴿ولِي الذين عامنوا ﴾ مجازاً (٢) باعتبار ما يؤول اوإثبات الظلمات المؤول بالكفر للمؤمن الولى تعسفاً، وأن في إثبات النور للكافر المصمم على الكفر في قوله ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطلغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات المناسلة خروجاً عن السداد، مع أن الفطرة الأصلية بمقتضى قوله صلوات الله عليه « كل مولود يولد على الفطرة »(٢) توجب استواءهما فى النور ويلزم منه فلك التركيب، وأما تأليف النظم فهو أنا بينا في قوله تعالى ﴿يِائِيها الذين عامنوا أنفقوا مما رزقنكم ﴿(١) أن قوله ﴿لا إكراه فى الدين متصل بما قبل الآيات وأنه فى قوم مخصوصين، لأن نفى الإكراه لتبيين الرشد من الغي لابد أن يكون بظهور الآيات البينات الشاهدة على صحة الدين، وبإزاحة الشبهات المتشبث بها، ثم قوله ﴿يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾ الآية مترتبة(ه) عليه فلا مناسبة، إذ الحديث النور الأصلى والظلمات العارضي فصح قوله (((يخرجهم من الشبه

عن ابن عباس، وعزاء البغوي ٢١٤/١ إلى مسروق رحمه الله.

١\_ الزمر (٢٢).

٢ ـ انظر المأخذ الثاني على المؤلف وقد سبق هناك الكلام في مسألة المجاز ما له وما عليه.

٣\_ البخاري، كتاب الجنائز، باب ما قيل ني أولاد المشركين ٢١٠/٣ ح(١٣٨٥) بلنظه.

٤\_ البقرة ٢٥٤، وانظر ما أشار إليه الطيبي تحت النص رقم (٧٦١).

٥ ني (د و ي) "مترتب".

في الدين إلى نور اليقين) إلى آخره فعلى هذا الآيات من باب الجمع مع التفريق غب التقسيم جمع الله تعالى الرشاد والغواية في حكم التبيين بقوله ﴿قد تبين الرشد من الغي ثم قسم فجعل الرشاد للمؤمنين والغواية للكافرين لأن الفاء في قوله ﴿فمن يكفر بالطلغوت تفصيلية، وقد أضمر أحد قسميه لدلالة الجمع عليه، ولأن قوله ﴿الله ولى الذين عامنوا له الآية واردة على سبيل الاستئناف لبيان الفرق بين الولي الهادي والولي المضل وبين الطريق والطريق، فلابد من أن يقال فقد ظهر الحق من الباطل فمن سلك طريق الحق فقد رشد وهدي ومن خبط في ظلمات الباطل فقد ضل وغوى، لأن من يكون هاديه الله يخرجه من الظلمات إلى النور ومن يكون(١) مضله الطاغوت فالحكم بالعكس.

(۷۹۰) قوله ((یخرجهم من الشبه في الدین)) متعلق «بالشبه» ویروی «إلى الدین» فیكون متعلقاً به (پخرجهم) وقوله ((یهدیهم ویوفقهم)) تنازعاً فی لفظ «له»(۲).

(۲۹٦) قوله(۲) ((ترید أنه عکس ما کان یجب علیه)) فاللام(۱) کما فی قوله تعالی ﴿فالتقطه عال فرعون لیکون لهم عدوا ﴿هُره).

(٧٩٧) قوله ((﴿وتجعلون رزقكم...﴾(١٦)) أي شكركم.

(٧٩٨) قوله ((وقت أن آتاه الله)) أي وقت إيتاء الملك نحو قولهم: كان ذلك مقدم الحاج، وخفوق النجم، وعلى الوجهين أن مصدرية(٧).

١ - ني (ي) "يكن".

٧\_ الواردة في قول الزمخشري: (( ... بما يهديهم ويونتهم له...)) الكشاف ا/١٥٥٠

٦- كلمة "قوله" ساقطة من (د).

٤ لعل الإشارة إلى اللام الواردة في قول الزمخشري: ((عاداني فلان لاني أحسنت إليه...))
 الكشاف ١/٥٥٥.

هـ التمص (۸).

٦- الراتية (٨٢).

٧\_ الواردة في توله تمالى ﴿أَن ءَانَاهُ اللَّهُ الْمُلْكُ﴾.

(۷۹۹) قوله ((وأما التغليب والتسليط فلا))(۱) والدليل عليه قوله تعالى ﴿ولن يجعل الله [للكفرين](۲) على المؤمنين سبيلاً ﴾(۲) الانتصاف: هذا بناء على قاعدتهم في وجوب رعاية المصالح(٤).

(٨٠٠) قوله (﴿ وَإِذْ قَالَ ﴾ نصب بحاج)) هذا على تقدير حذف اللام في ﴿ أَنْ عَامَاهُ الله ﴾ أو بدل من ﴿ عَامَاه ﴾ على تقدير حذف المضاف.

(٨٠١) قوله ((وكان الاعتراض عتيد1)) أي اعتراض إبراهيم عليه السلام على ما قال «نمرود» حاضراً مهيأ سهلاً لا يخفى على من عنده مسكة(ه).

(۸۰۲) قوله ((جوابه الأحمق))(۲) هذا مقابل لما قيل إن موسى عليه السلام أجاب عن(۷) سؤال فرعون بقوله (رب السلم أوت والأرض (۸۸) جوابه الحكيم(۵) لأنه عليه السلام نبه به على النظر المؤدي إلى العلم وكان جواب نمرود يؤدي إلى عكس ذلك، وإسناد الأحمق إلى ضمير الجواب من الإسناد المجازي وصف بصفة من هو بسبه.

(٨٠٣) قوله ((إلى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك)) الراغب:

۱ـ رد على سؤال مفترض وهو: "كيف جاز أن يؤتي الله الملك للكافر" قال الزمخشري: ((أتاه ما غلب به وتسلط من المال والخدم أما التغليب والتسليط نلا...)) الكثاف ١٥٦/١.

٢ ما بين المعكونين في (م) "الكافرين" والنظم القرآني هو المثبت.

٢\_ النا، (١٤١).

٤- انظر نحوه في الانتهاف ١٥٦/١ ومما قاله ابن المنير: السؤال مبنى وروده على قاعدة فاسدة وهي اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرية صلاحاً أو أصلح على الله تعالى في أفعاله، وكل ذلك من أصول القدرية التى اجتثها البرهان القاطع فعا لها من قرار؛ اهـ.

هـ قال ابن منظور: ورجل ذو مُــُكة ومــك أي رأي وعقل يرجع إليه، وفلان لا مــكة له أي لا عقل له، وما بنلان مــكة أي ما به قوة ولا عقل، اللــان ١٨٨٨٠٠.

٦\_ في قول الزمخشري: ((ولكن إبراهيم لما سمع جوابه الاحمن...)) الكشاف ١٥٦/١.

٧\_ حرف "عن" ساقط من (د).

٨ سورة الشعراء (١٤).

٩ في (ي) "جواب الحكيم".

وقد كان إبراهيم يمكنه أن يقول الذي ادعيته لربي ليس من جنس الذي ادعيته لكن عدل إلى فعل ليس في طوق البشر هو ولا قريب منه، ولا ما يشاركه اسماً، أي قد ثبت باتفاقنا أن الله يحرك الشمس من المشرق فحرك أنت من المغرب فلم يجد شيئاً يدعيه كما ادعى في الإحياء والإماتة فبهت حينئذ فظهر عجزه.

(٨٠٤) قوله ((وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة إلى حجة)) قال صاحب الفرائد: لا يلزم أن يكون هذا انتقالاً من حجة إلى حجة أخرى، بل يمكن أن يكون انتقالاً من مثال إلى مثال آخر للإيضاح، فقول إبراهيم عليه السلام (ربى الذى يحيى ويميت) في المحاجة ينبىء أن يكون استدلالاً له على وجود الصانع تعالى وتقدس بحدوث أشياء لا يقدر الخلق على إحداثه في الظاهر ولا يسعه أن يدعى إحداثه فجاء بالإحياء والإماتة للمثال، فنازع نمرود في المثال فانتقل إلى ما يمكنه المنازعة فيه ولا بحث في [النظير] (١)، وذكر القاضي (٢) وصاحب الانتصاف (٢) ما يقرب منه، وتمام تقريره ما ذكره الإمام: قال للناس في هذا المقام طريقان أحدهما قول أكثر المفسرين وهو أن إبراهيم عليه السلام لما سمع من نمرود تلك الشبهة عدل عن ذلك إلى دليل آخر أوضح منه، وزعموا أن الانتقال من دليل إلى دليل آخر أوضح منه جائز للمستدل؛ والطريق الثاني: أن هذا ما كان انتقالاً من دليل إلى آخر، والذي فعله إبراهيم عليه السلام من باب ما يكون /[ت١٦٠٠] الدليل واحداً إلا أن الانتقال لإيضاحه من مثال إلى مثال آخر، وذلك أنه مِرَاقِيْ لما احتج بالإحياء والإماتة قال المنكر: أتدعى الإحياء والإماتة من الله تعالى ابتداءً أم بواسطة الأسباب السماوية والأرضية، أما الأول فلا سبيل إليه، وأما الثاني فأنا أيضاً قادر عليه وهو المراد بقوله ﴿أَنَا أَحِيى وأَميت﴾ فلما أجاب

. O

١\_ ما بين المعكونين في (م) "الظهير" ولعل العواب هو المثبت كما في (د و ي).

٧\_ انظر تنسير البيضاوي ١٣٦/١.

٢\_ الانتمان ١/٢٥١.

نمرود بذلك قال إبراهيم: هب أن الإحياء والإماتة حصلا من الله بواسطة الأسباب إلا أنه لابد لتلك الأسباب من مسبب (١) فاعل مختار يوجد ويعدم [وهو] (٢) الله تعالى الإحياء والإماتة الصادران من البشر [بتلك] (٢) الحيثية، ثم قال: والإشكال على الأول من وجوه أحدها: أن صاحب الشبهة إذا ذكر الشبهة ووقعت في الأسماع وجب على المحق أنه يجيبه في الحال إزالة للتلبيس فكيف ترك النبى المعصوم الجواب، وثانيها: أن الانتقال إنما يجوز إذا كان المنتقل إليه أوضح وهاهنا بالعكس، وثالثها: أن نمرود لما لم [يستح](٤) من المعارضة الأولى بالقتل والتخلية، فكيف يؤمن منه أن يقول هذا منى(٥)، وقلت: مراد المصنف من قوله ((جواز الانتقال من حجة)) أي بعد إتمامها وإلزام الخصم بها إلى حجة أخرى تأكيداً وتقريراً لها، يدل عليه قوله ((لما سمع جوابه الأحمق لم يحاجه فيه)) لأنه لم يكن يستحق الجواب وظهر إفحامه(٦) به وأما أن الثاني أوضح فلأن اللعين إن قدر على أن يدعى على(٧) الإحياء والإمانة على ذلك الطريق لكن ليس له البتة أن يدعى مثله في الثاني لأن غير المعطلة مجمعون على أن خالق السموات والأرض ومدبرها هو الله تعالى ﴿ولئن سِألتهم من خلق السماؤت والأرض ليقولن الله ١٨٥٨ فكان هذا أوضح من حيث التعجيز . أ والتبكيت، وهذا أيضاً جواب عن الإشكال الثالث للإمام، ثم إنى وقفت

0

١ ـ ني (ي) "سبب"٠

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٦٢ ما بين المحكوفين في (م) "بذلك"، والصواب "بتلك" كما في (د و ي) وما ينهم من تنسير
 الرازى ١٢٠/٧.

٤ ما بين المعكونين تبدو في (م) "تستحق" والتصويب من (د و ي) والتفسير الكبير.

٥\_ التفسير الكبير ٢٢/٧\_ ٢٣\_ ٢٤ بتصرف.

٦ ني (ي) 'نحامه' بستوط الهمزة وهو خطأ.

٧\_ حرف "على" زيادة ني (م) ولعله متحم.

٨\_ لتبان (٢٥).

على نقل من جانب الإمام البزدوي ما يوافق ما ذهبت(١) إليه قال: إن قصة إبراهيم عليه السلام ليست من قبيل الانتقال من علة إلى علة أخرى لإثبات الحكم الأول لأن الحجة الأولى كانت لازمة، ألا ترى أنه عارض بأمر باطل وهو قوله ﴿قال(٢) أننا أحيى وأميت﴾ وإن كان كذلك كان اللعين منقطماً إلا أن إبراهيم عليه السلام لما خاف الاشتباه والتلبيس(٢) على القوم انتقل دفعاً للاشتباه إلى ما هو خال عما يوجب لبساً، وذلك حسن عند قيام الحجة وخوف الاشتباه (١)، وقال محيي السنة: انتقل إبراهيم عليه السلام إلى حجة أخرى لا عجزاً، فإن حجته كانت لازمة لأنه أراد بالإحياء إحياء الميت فكان له أن يقول: فأحي من أمته إن [كنت](ه) صادقاً فانتقل إلى حجة أوضح من [الأولى](١) (٧)، وإليه أومى المصنف في الشعراء: ثم خصص المشرق والمغرب لأن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدل به ولظهوره انتقل إلى الاحتجاج به خليل الله [عن](٨) الاحتجاج بالإحياء والإماتة على نمرود بن كنعان فبهت الذي كفر (١٥)، وعلم منه أنه بالإحياء والإماتة على نمرود بن كنعان فبهت الذي كفر (١٥)، وعلم منه أنه إذا لم تكن الحجة لازمة وشرع في الثانية كان منقطعاً.

Ü

١ ـ في (د) بلفظ "ما ذهب إليه".

٢ صدر الآية "قال" ساقطة في (د و ي).

٣\_ في (ي) بلفظ "الالتباس والتشبيه" وهو خطأ.

٤\_ كشف الاسرار على أصول البزدوي ١٣٣/٤ بنصه.

هـ ما بين المعكونين في (م) "كانت" وهو خطأ.

٦ ما بين المعكونين في (م) "الأول" وهو خطأ.

٧ انظر تنسير البنوي ٢١٦/١.

٨ــ ما بين المعكونين في (م) "من" والصواب "عن" كما في الكشاف ١١١/٣.

٩- من قوله: "ثم خصص المشرق والمغرب" إلى قوله "فبهت الذي كفر" انظره بنصه في الكشاف
 ١١١/٣ عند تفسير الآية (٢٦) من سورة الشعراء.

(٨٠٥) قوله ((﴿فبهت الذى كفر﴾ أي فغلب)) قال الزجاج: بهت: انقطع وسكت متحيراً يقال: بهت الرجل بهت بهتاً إذا انقطع وتحير(١).

(۸۰٦) قوله ((كلتيهما كلمة تعجيب(٢١))(٢١) وذلك أن أرأيت استخباراً، قال المصنف: لما كانت مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريقاً إلى الإحاطة بها علماً وصحة الخبر عنها استعملوا أرأيت بمعنى أخبر، ومعنى التعجيب(١) فيها أن إجراءه على ظاهره لا يجوز، لأن الاستخبار على عالم الغيب والشهادة محال فهو تنبيه للمخاطب على ما شاهده وأحاط به علما إظهاراً لمعنى الغرابة فيه وإيجاباً عليه [إبداء ما لا يجوز إخفاؤه](٥)، وأما معنى وألم تر في ففيه تنبيه للمخاطب على التعجيب فيما يشاهد(٢١). قال الزجاج: وألم تر في فلان كيف صنع كذا(١)، فمعنى الرؤية النظر، قال الواحدي: معنى وألم تر إلى فلان كيف صنع كذا(١)، فمعنى الرؤية النظر، قال الواحدي: معنى وألم تر إلى الذي حاج في هل انتهت رؤيتك إلى من هذه صفته (١٠) وقال الزجاج: معنى قوله وألم تر إلى الذي حاج في الذين خرجوا المحاطب على الدين خرجوا المحاطب على المنبية وقال الزجاج:

<sup>\*</sup> لبقره (۲۲۵).

١ معاني الزجاج ٢٤١/١ بتصرف.

٢\_ ني (ي) "تعجب"٠

٣- من كلام الزمخشري: ((﴿ أو كالذي﴾ معناه: أو أرأيت مثل الذي مر نحذنت لدلالة ﴿ الم تر﴾ عليه، كلتيهما كلمة تعجيب)) الكثاف ١/٧٥١.

٤\_ ني (ي) "التعجب".

٥- ما بين المعكونين ني (م) بلغظ 'إنها ما لا يجوز إخباره' ويظهر أنه تصحيف، ولعل الصواب
 مو ما أثبتناه كما ني (د و ي).

٦\_ ني (د و ي): "يشاهده".

٧\_ ني (ي) "عجيب"،

٨ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٩\_ معاني الزجاج ٢٤٠/١ بتصرف.

١٠ انظر الوسيط ٢/٨٦٠٠

على مشركي العرب وعلى أهل الكتاب(١) (٢)، يعني أنه يَزِكِيْ لم يتعلم ولم يقرأ ولم ينظر أيضاً وقد أخبر عنها إخبار من شاهدها فصح أن حصولها ليس إلا بطريق الوحي، واعلم أن في عطف قوله تعالى ﴿أو كالذى مر﴾ على قوله ﴿ألم تر إلى [الذى](٢)﴾ إشكالاً، وطريق التقصي من وجهين:

أحدهما: أن يعطف على الجملة من غير اعتبار مفرداتها (٤)، فيقدر هاهنا: أرأيت مثل الذي، لدلالة ﴿أَلُم تَر﴾ لأن كليهما كلمة تعجيب(٥) كما مر، وإنما أوثر ﴿أرأيت﴾ على ﴿ألم تر﴾ لأن الأول يعدى بنفسه والثاني بإلى كما ذكره صاحب التقريب(٢) فتقديره أسهل لا كما قيل: إن تقدير ﴿ألم تر﴾ ينافي التعجيب(٢)، وثانيهما أن يجعل من عطف المفرد على المفرد ويوضع أرأيت مكان ﴿ألم تر﴾ وتجعل الكاف اسما فتعطف المثل على المثل، قال مكي: الكاف في موضع نصب معطوف(٨) على معنى الكلام تقديره عند الفراء والكسائي: هل رأيت كالذي حاج إبراهيم أو كالذي مر على قرية. قال(١٠) الإمام: قوله ﴿ألم تر إلى الذى حاج ) بمعنى أرأيت كالذي وهو قول الكسائي والفراء وأبي علي وأكثر النحويين قالوا ونظيره في القرآن(١٠) ﴿قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون

۱س العبارة في (د ر ي): "وعلى احتجاج أهل الكتاب" بزيادة "احتجاج" ولعل الصواب هو ما أثبتناه كما في (م) ومعانى الزجاج.

٢\_ انظر معانى الزجاج ٣٢٣/١ بتصرف.

٣\_ ما بين المعكوفين في (م) بلفظ "الذين" والنظم القرآني في الاية المستشهد بها هو كما أثبتنا.

٤ - ني (ي) "مغرداتها".

هـ ني (ي) "تعجب"،

٦۔ انظر التقریب ل۱۳۷ بنحوه.

٧\_ ني (ي) "التعجب"،

٨ ني (د و ي) "معطونة" وهو أظهر.

**٩۔ ني (د) "وتال"،** 

١٠ ني (د و ي) بلنظ "ونظيره توله تعالى".

سيقولون لله(١١) ثم قال (من رب السماؤت السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله(٢) (١) فهذا حمل على المعنى، لأن معناه لمن السموات، فقيل لله(٥)، وقال القاضي /إن١١٠] وتخصيص الثاني بحرف التشبيه لأن المنكر للإحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من أن يحصى بخلاف مدعي الربوبية(٢)، الراغب: الوجه أن الكاف هاهنا ليس للتشبيه المجرد بل هو للتجريد والتحقيق كما هو في قولك: الاسم كزيد وعمرو على أنه إن جعل للتشبيه فعلى سبيل المثل والمشبه غير مذكور، وقيل الكاف زائدة وليس بشيء وقلت: لعل مراد القائل أنه حينئذ على باب: مثلك يجود أي أنت تجود، أي: ألم تر إلى من هذه صفته لأنها عجيبة الشأن.

(۸۰۷) قوله ((والمار كان كافرآ)) لانتظامه مع نمرود، الانتصاف: استدلاله(۷) على أن المار كان كافراً لانتظامه مع نمرود معارض بانتظامه مع إبراهيم، فإن قلت: انتظامه مع الكافر أقوى فإن قصة المار عطف على قصة نمرود عطف تشريك في الفعل منطوقاً به في الأول(۸) محذوفاً في الثانية مدلولاً عليه بذكره أولاً، وقصة إبراهيم عليه السلام مصدره بالواو التي لتحسين النظم فتتوسط بين جمل متعاطفة للتحسين بخلاف «أو» فإنها لا تستعمل إلا [مشركة](۱)، عارضناه بما بين قصة المار

O

١- لغظ الجلالة مطموس في (ي) وفي (د) بلغظ 'الله' والنظم القرآني هو المثبت كما في (م).

٢ - المؤمنون (١٨٤ ه٨).

٣\_ في (د و ي) "الله" والنظم المبارك بلفظ "لله" كما في (م).

٤\_ المؤمنون (13 م ١٨٧).

ه\_ انظر التنسير الكبير ٢٥/٧ بتمرف.

٦- انظر تنسير البيفاري ١٣٦/١.

٧\_ ني (د) "واستدلاله".

۸\_ ني (د و ي) "الأولى"·

٩- ما بين المعكونين في (م) "مشتركة" ولعل الصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي) والانتصاف.

وبين قصة إبراهيم من التناسب المعنوي فإن كليهما (١) طلبا معاينة الإحياء، واعتبار المعنى أولى ويؤكد إيمان المار [تحرزه](٢) في قوله فيوماً أو بعض يوم خذراً من الكذب ولا يصدر الحرز(٢) من معطل، فإن قال(٤): إنما قال ذلك بعد أن آمن قلنا على القول بكفره ما آمن إلا بعد تبين الآيات لقوله تعالى ﴿فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير ﴾ وعلى الحكاية التي أوردها الزمخشري من أن المار أماته الله ضحى فلما رأى بقية من الشمس قال «أو بعض يوم» إشكال اإذ كان يجب أن يقول: بل بعض يوم مضرباً عما اعتقده أولاً بالجزم الذي حصل ثانياً ، والظاهر أن المار كان جازماً أولاً ثم شك لا غير، واتباع ظاهر الآية أولى من اتباع حكاية لا تثبت (٥)، قال صاحب الإنصاف: كلام صاحب الانتصاف من أبل عند إلا قوله «مثل هذا التحرز، ولا يصدر (٢) من معطل» فليس كذلك (٧)، فإن الغرض إذا انتفى ترجح الصدق عند كل أحد لا سيما من سُئِل عند ظهور (٨) آية باهرة وإن لم يؤمن بعد لا سيما إذا أريد إرشاد داهش متحير فسئل ليعلم، فإنه لا يكذب غالباً (١). وقلت: ويمكن أن يرجح هذا القول بأن يقال: إنما عطفت (١٠) قصة إبراهيم عليه السلام على قصة المار لأنهما بأن يقال: إنما عطفت (١٠) قصة إبراهيم عليه السلام على قصة المار لأنهما بأن يقال: إنما عطفت (١٠) قصة إبراهيم عليه السلام على قصة المار لأنهما بأن يقال: إنما عطفت (١٠) قصة إبراهيم عليه السلام على قصة المار لأنهما

١ ني (ي) "كلتيهما" رهو تصحيف.

٢ ما بين المحكونين ني (م) "تحروه" وهو تصحيف.

٢\_ ني (د) "الحذر" وعبارة صاحب الانتمان: "التحري".

٤ ني (ي) "نإن تلت".

٥\_ الانتمال ١٥٦/١ ١٥٧ بتمرف.

٦- ني (د و ي) "لا يعدر" بدون واو، وهو الموافق لما في الإنهاف وهو أظهر.

٧ ني (د ر ي) 'نإنه ليس كذلك".

٨ ملحتة ني الهامش ني (ي)٠

٩ انظر الإنماف ل٢٤ب.

١٠ ني (د) عطف.

اشتركا في أن وفقا لقمع ما قد [يختلج] (١) في [خلد] (٢) ذلك المحق من الشبهة، فقول المار ﴿أنى يحيى هذه الله بعد موتها ﴾ قريب من قول إبراهيم ﴿رب أرنى كيف تحى الموتى ﴿ وأما معنى الاستبعاد فهو ما ذكره الإمام: أنه ما كان عن شك في قدرة [الله] (٢) بل بسبب اطراد العادات في أن مثل ذلك الموضع الخراب قلما يصير معموراً (٤)، ثم القصتان عطفتا على قصة نمرود واشتركتا في أن يتعجب في كل منهما (٥)، ومما يشد عضد هذا التأويل النظم والنقل، أما النظم فإنه تعالى لما ذكر قوله ﴿الله ولى الذين عامنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطلغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات والوجه المتصور على ما سبق: الله ولي المؤمنين يخرجهم من الشبه في الدين إن وقعت لهم بما يهديهم ويوفقهم له من حلها حتى يخرجوا منها إلى نور اليقين، والذين كفروا أولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات التي تظهر لهم إلى ظلمات الشك والشبهة، عقبه بما يعجب به رسول الله مِنْ أو كل أحد افذكر أولاً ١٦) قصة اللعين الذي أخرجه الشيطان من نور البينات التي أظهرها له الخليل عليه السلام إلى ظلمات الكفر والضلال فقيل في حقه ﴿[و](٧)الله لا يهدى القوم الظلمين﴾ وثانياً: قصتى النبيين حيث وقفا فأخرجا من مضيق ظلمات الشك إلى فَضاء نور اليقين حتى قال أحدهما ﴿أعلم أن الله على كل شبىء قدير ﴿ وقيل

١٦ ما بين المعكونين ني (م) "يحتج" وهو تصحيف، وني (د) "يخلتج" بنقديم اللام على التاء وهو خطأ، والصواب هو العثبت كما ني (ي).

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤- نحوه ني التنسير الكبير ١٨/٧٠

هـ نی (د و ي) "منها".

٦\_ كلمة "أولا" مكررة ني (م).

٧ ـ ني كل النسخ "إن" والنظم القرآني كما أثبتنا.

للآخر ﴿إِن الله عزيز حكيم﴾ نبه بالأول على كمال قدرته وبالتالي على شمول علمه وغاية عزته فيها (١) وجوب القول بإعادة الخلق بعد تلاشي أجزائهم، وأما النقل فقد قال الإمام: اختلفوا في الذي مر بالقرية فقال قوم كان رجلاً شاكاً في البعث وهو قول مجاهد وأكثر المعتزلة وقال الباقون كان مسلماً، ثم قال قتادة وعكرمة والضحاك والسدي هو عزير، وقال عطاء عن ابن عباس هو أرمياء، فقال (٢) محمد بن إسحاق (٢) إن أرمياء هو الخضر وهو من سبط هارون عليه السلام (١٤)، ورواية معالم التنزيل موافق لهذا (٥)، والله أعلم.

(٨٠٨) قوله ((والقرية بيت المقدس)) يعني أهل بيت (١٠٨) المقدس لقوله تعالى ﴿أَنَىٰ يحيى هذه الله﴾.

(٨٠٩) قوله ((تفسيره فيما بعد)) أي في سورة الحج(٧)، وهي خاوية أي ساقطة، والعرش السقف، والسقوف إذا تهدمت ثم انقلعت الحيطان فتساقطت على السقوف فقد خوت على سقوفها ٨١). قال الزجاج:

١ ــ كذا في كل النسخ ولعل الاظهر "منهما" والله أعلم.

٢- كذا في كل النسخ، وتمام عبارة الرازي: "... وقال عطاء عن ابن عباس هو أرمياء، ثم من هوالاء من قال إن أرمياء هو الخضر عليه السلام وهو رجل من سبط هارون عليه السلام وهو قول محمد بن إسحاق" انظر التفسير الكبير ٢٦/٧ بتصرف.

٢- محمد بن إسحاق بن يسار أبو بكر المطلبي مولاهم المدني، إمام المنازي صدرق يدلس ورمي بالتشيع، (ت ١٥٠) وقيل بعدها، انظر ترجمته في السير ١٣٣/٧، وقد وفي الكلام في ترجمته فيما يقارب ثلاثاً وعشرين صفحة، وترجم له الحافظ في التقريب ص١٦٥ (٥٧٢٥).

٤ انظر التنسير الكبير ٢٦/٧ بتصرف.

هـ انظر تغسير البغوي ٣١٧/١ وقد تعرض للمسألة مختصراً.

٦\_ كلمة "بيت" ساقطة من (د و ي).

٧\_ عند الآية رتم (٥١).

٨ـ انظر نحوه ني الكشاف ٣٥/٣ عند تنسير الآية المشار إليها.

خاوية: خالية ﴿[على](١) عروشها ﴾ خيامها وهي بيوت الأعراب(٢) (٢).

الراغب: الخواء: خلو الوعاء، يقال: خوت الدار تخوي، خواء، وخوى النجم وأخوى إذا لم يكن منه عند سقوطه مطر تشبيها بذلك وأخوى أبلغ من خوى(١).

(۸۱۰) قوله ((﴿لم يتسنه﴾ لم يتغير بمرور الزمان)) قال الزجاج: ﴿لم يتسنه﴾ يجوز بإثبات الهاء وإسقاطها، ومعناه: لم تغيره السنون، فمن قال السنة من سانهت فالهاء من أصل الكلمة ومن قال من(ه) سانيت فهي لبيان الحركة، ووجه القراءة على كل حال إثباتها والوقف عليها بغير وصل فيمن جَعله من سانيت، ووصلها إن شاء أو وقفها من جعله (٦) من سانهت(٧). قال القاضي إنما /[ت٧١٠] أفرد الضمير في ﴿لم يتسنه﴾ لأن الطعام والشراب كالجنس الواحد، وقيل لكونهما مما لم يتغيرا معاً كأنهما واحد (٨).

(۸۱۱) [قوله](۱) ((أصله(۱۰) يتسن)) قال أبو البقاء: هو من قوله همأ مسنون (۱۱) فلما(۱۲) اجتمعت ثلاث نونات قلبت الأخيرة ياء كما

0

١ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٢ جملة ﴿على عروشها﴾ خيامها وهي بيوت الاعراب جاءت متاخرة في (م) والتصويب من (د و ي)
 ومعاني الزجاج وفي (د و ي) تكررت كلمة "خالية" بعد جملة "بيوت الاعراب" وهو خطاً.

٣- انظر معانى الزجاج ٣٤٢/١ بتصرف.

٤\_ المفردات ص١٦٣ بتصرف.

٥ ـ حرف الجر ساتط من (د).

٦٠٠٠ العبارة في (د و ي) بلفظ "أو وتفها على من جعله..." ويظهر أن حرف "على" مقحم بدليل عدم
 وجوده في معاني الزجاج، والله أعلم.

٧\_ انظر معانى الزجاج ٣٤٣/١.

٨ ـ تنسير البيفاري ١٣٥/١ بتمرف.

٩\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

۱۰ـ ني (د ر ي) <sup>د</sup>رامله .

<sup>11</sup>\_ المحجر (٢٦) در ولقد فم لقنا الدن مم معلمان مم حمار مسون ١١) ١١\_ ني (د) وقال بدلا من "فلما" وهو خطأ.

قلبت في «ظنيت» ثم أبدلت الياء ألفاً ثم حذفت للجزم(١).

(٨١٢) قوله ((كتقصي البازي)) من قول العجاج(٢): تقضي البازي إذا البازي كسر.

أوله: أنس خربان فضاء فانكدر (٣)، الخِرْبان جمع الخرب وهو ذكر الحبارى، وانكدر أي: أسرع وانقض (٤)، الجوهري: انقض الطائر هوى في طيرانه ومنه انقضاض الكواكب، ولم يستعملوا منه تفعّل إلا مبدلاً، قالوا: تقضّي فاستثقلوا ثلاث ضادات فأبدلوا من إحداهن ياء (٥)، كسر الطائر إذا ضم جناحيه حتى ينقض.

(معنى ﴿لم يتسنه﴾) وجه آخر في تفسير ﴿لم يتسنه﴾)) وجه آخر في تفسير ﴿لم يتسنه﴾ يعني لم يتغير فعلى هذا، لم يتسنه، اشتقاقه(٦) من السنة كاشتقاق استنوق من الناقة لكنه مجاز من التغير من إطلاق السبب على المسبب، وعلى الأول حقيقة واشتقاقه كاشتقاق الصلاة من

١١ انظر إملاء ما من به الرحمن ١٠٩/١.

٢ـ هو الراجز عبد الله بن رؤية من بني مالك بن سعد بن زيد مناه بن تميم، يكنى أبا الشعثاء، لقى أبا هريرة وسمع منه أحاديث، انظر ترجمته فى الشعر والشعراء ص٣٩٢.

٣٤ انظر ديوانه ٢١١١، وفي اللان ١١٠١٧، والجوهري ١١٠٢/٣. والزجاج ٣٤٣/١، وفي مشاهد
 المرزوقي ص٦١ وروايته عند هؤلاء:

إذا الكرام ابتدروا الباع بدر تقضى البازي إذا البازي كسر

داني جناحيه من الطور فمر المر خربان نضاء نانكدر

وفي الدر المصون ١/٨٠١ وفي المحتسب لابن جني ١٥٧/١ وروايته عند هؤلاء:

داني جناحيه من الطور نمر تقضي البازي إذا البازي كسر، فالبيت كما ساته الطيبي نيه تلعموم بم

٤\_ من قوله "الخربان جمع" إلى قوله "أسرع وانقض" تأخر ني (د و ي) عن النقل عن الجوهري
 الإني.

٥- انظر الجوهري ١١٠٢/٣.

٦\_ ساتطة من (ي).

تحريك الصلوين(١) ولذلك علل الاشتقاق بقوله ((إن الشيء (٢) يتغير بمرور الزمان)).

(۱۸۱٤) قوله ((لم يتسنه [لم] ٢١) تمر عليه السنون)) حمزة والكسائي لم يتسن بحذف الهاء في الوصل خاصة والباقون بإثباتها في الحالين (١٤)، أبو البقاء: أصل الألف واوي (٥) من قولك: اسنى يسني إذا مضت عليه السنون وأصله سنة [سنوة] (٦) لقولهم سنوات (٧).

(٨١٥) قوله ((يهذها)) ٨١/ الجوهري: يهذ (١٠) الحديث هذاً أي يسرده، والهذ: الإسراع في القطع(١٠).

(٨١٦) قوله ((فذلك كونه آية)) «فذلك» إشارة إلى قراءته التوراة عن ظهر قلبه، والضمير في «كونه» لعزير، وعلى الأول الآية هي إحياؤه بعد الموت وحفظ ما معه كما قال.

(۸۱۷) قوله ((وقرى عامر والباقون وابن عامر والباقون بالراء (۱۱)، قال القاضي: «كيف» منصوب بننشز والجملة حال من العظام، أي انظر إليها محياة (۱۲).

١ كذا ني (م) وني (د و ي): "كاشتقاق العلاة من العلا لتحريك العلوين"، وني (ي) "العلاتين".

٢ - ني (د و ي) \*وذلك أن الشيء وهو كما ني الكشاف ١٥٧/١.

٣ ما بين المعكونين ني (م) "ثم" وهو تصحيف.

٤ انظر السبم لابن مجاهد ص١٨١، والكشف ٢٠٧١.

هـ ني (د و ي) "واو".

٦- ما بين المعكوفين في (م) "سنن" والصواب هو الشبت كما في (د و ي) والإملاء.

٧ ـ انظر إملاء ما من به الرحمن ١٠٩/١

٨ من قول الزمخشري: ((نقالوا هاتوا التوارة نأخذ يهذها هذا عن ظهر قلبه...)) الكشاف ١٥٨/١.

٩\_ ني (ي) بلنظ "يهذي" وهو خطأ.

١٠ـ الجوهري ٧٣/١٥ ـ ٧٣٥ بتمرف.

۱۱ قال ابن مجاهد: واختلفوا في الراي والزاي من قوله ﴿كيف ننشزها﴾ فقرأ ابن كثير ونافع
 وأبو عمر (ننشرها) وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكـائى (ننشزها) السبعة ص١٨٩.

١٢ تفسير البيفاري ١٣٧/١ بتمرف.

(۸۱۸) قوله ((وفاعل ﴿تبين﴾ مضمر))(۱) أي هو من باب تنازع الفعلين، قال الإمام: وفيه تعسف، بل الوجه القوي: لما تبين له (۲) أمر الإماتة (۲) والإحياء على سبيل المشاهدة قال ﴿أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾(٤) قلت: ومما يشد عضد هذا التأويل: أن قول القائل ﴿أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾ رجوع منه من قوله أولاً: ﴿أنى يحيى هذه الله بعد موتها﴾ وترق من حضيض التردد والشك إلى مدرج (٥) علم اليقين، أي فلما ظهر له آثار قدرة الله في إحيائه بعد إماتته وعدم تغير طعامه وشرابه بعد مضي السنين المتطاولة ونشر عظام حماره [وزال](١٠) ذلك الشك والاستبعاد قال: أتيقن الآن أن الله على كل شيء قدير استدلالاً برد من نفسه شخصاً بعد مشاهدة تلك الآيات البينات، كأنه عيره ووبخه على استبعاده ذلك، وهذا التقرير مما يقوي (٨) أن [المار](١) كان مؤمناً على الأول ظاهر في أنه كان كافراً.

(١٩٨) قوله ((وقرىء: قال أعلم)) حمزة والكسائي «قال اعلم» بوصل الألف وجزم الميم في الوصل ويبتدئان بكسر الألف على الأمر

١٠ـ تدره صاحب الكشاف: ((نلما تبين له أن الله على كل شيء تدير ﴿قال أعلم أن الله على كل شيء تدير ﴾)) الكشاف ١٥٨/١.

٢\_ ني (ي) "لما بين له" والصواب المثبت كما ني التنسير الكبير.

٣- في (د) "لما بينه أمر الإمانة" والصواب المثبت كما في التنسير الكبير.

٤ انظر التنسير الكبير ٣٣/٧.

هـ في (د و ي) "مدارج" وهو أظهر.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "ذلك" وهو تصحيف.

٧\_ نسبها أبر حيان لابي رجاء وحمزة والكسائي ثم قال: وجوزوا أن يكون الناعل ضمير المار، ويكون نزل نفسه منزلة المخاطب الاجنبي، كأنه قال لنفسه: اعلم ومنه: ودع هريرة، وتطاول ليلك، وإنما يخاطب نفسه نزلها منزلة الاجنبي، البحر ١٤١/٢. وانظر السبمة لابن مجاهد ص١٨١٠.

٨\_ ني (د و ي) "هذا يقوي أن المار...".

٩... ما بين المدكوفين في (م) "المارة" وهو خطأ.

والباقون بقطع الألف في الحاليين ورفع الميم على الإخبار (١)، قال الزجاج: من قرأ: أعلم كأنه يُقْبِل على نفسه فيقول: إعلم أيها الإنسان أن الله على كل شيء قدير، والرفع على الإخبار (٢). قال القاضي: الأمر مخاطبة النفس على التبكيت (٣)، وقلت: على (٤) التجريد والتوبيخ وهذا ظاهر في أن المار كان مؤمناً.

(۸۲۰) قوله ((كان الكلام بعد البعث ولم يكن إذ ذاك كافر1)) الانتصاف: لا نسلم امتناع ما ذكر فإن الله خاطب إبليس بقوله ﴿[فاخرج] منها﴾(٥) والكافر(٢) بقوله ﴿اخستوا فيها ولا تكلمون(٧)﴾(٨) ، وكذا قوله ﴿ولا يكلمهم الله﴾(١) أي ما يسرهم(١٠). وجوابه أعجب، لأن الإيمان إنما حصل بعد ما تبين له أمر الإماتة والإحياء وكان قبل ذلك مكلماً (١١) بقوله: ﴿كم لبثت﴾ وكيت [وكيت](١٢) وكان إذ ذاك كافراً (١٢).

(۸۲۱) قوله ((كيف قال ﴿أو لم تؤمن﴾ يعني أن قوله ﴿أو لم تؤمن﴾ بمعنى ما آمنت، لأن لم متى دخل على المضارع انقلب ماضياً.

١\_ الكشف ١/١٥١.

٢ ـ انظر معانى الزجاج ٢٤٤/١

٣ ـ تفسير البيفاري ١٣٧/١ بتصرف.

٤ - ني (د و ي) "وعلي".

٥- الحجر (٣٤) من قوله تعالى ﴿قال فاخرج منها فإنك رجيم﴾ وما بين المعكوفين في كل النسخ "اخرج" والنظم القرآئي هو ما اثبتناه.

٦ ـ ني (ي) "والكنار" وهو الموانق لما ني الانتماف.

٧ ـ. نى (د) بلفظ 'ولا تكلموني' ولم يقرأ بذلك أحد فيما أعلم، والله أعلم.

٨\_ المؤمنون (١٠٨)-

٩. البترة (١٧٤).

١٠ في الانتهاف: أي بما يسرهم.

۱۱\_ نی (د و ی): "متکلما".

١٢\_ ما بين المعكونين في (م) "وديث" وهو تصحيف.

١٢\_ الانتماف ١/١٥٧ ـ ١٥٨ بتصرف.

(٨٢٢) قوله ((من الفائدة الجليلة)) ويروى الجلية، قيل وهي أن يعلموا أنه إنما طلب ذلك للطمأنينة لا لأنه لم يؤمن، وقلت: الفائدة الجليلة هى أن يعلم أن في جبلَّة الإنسان الاختلاج والشك وأن مزيله طلب الدلائل ومنح التوفيق من الله تعالى كقوله تعالى ﴿الله ولى الذين عامنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور (١١) وما روينا عن البخاري(٢) ومسلم(٢) عن أبى هريرة قال قال رسول الله بَيْنَ: « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال: ﴿ رب أرنى كيف تحى الموتى ﴾ الانتصاف: سؤال الخليل ليس شك في القدرة على الإحياء ولكن عن كيفيتها، ومعرفة كيفيتها لا يُشترط في الإيمان، والسؤال بصيغة كيف الدالة على الحال هو كما لو علمت أن زيداً يحكم في الناس فسألت عن مقاصد (٤) حكمه فقلت: [كيف] (٥) يحكم: فسؤالك لم يقع عن كونه حاكماً ولكن عن أحوال حكمه، ولذلك قطع النبي يُؤليُّ ما يقع في الأوهام من نسبة الشك إليه بقوله «نحن أحق بالشك»(٦/ أي نحن لم نشك، فإبراهيم أولى فإن قيل فعلى هذا كيف قيل له ﴿أو لم تؤمن﴾ قلنا هذه الصيغة في الاستفهام بكيف قد تستعمل أيضاً عند الشك في القدرة كما تقول لمن يدعى أمراً تستعجزه عنه: [أرنى](٧) كيف تصنعه؟ فجاء قوله ﴿أَو لَم تَؤْمِنُ ﴾ والرد /[ت١١٣٨] ببلى (٨) ليزول الاحتمال اللفظى في العبارة ويحصل(٩) النص الذي لا

١\_ البقرة (٢٥٧).

٢ كتاب أحاديث الإنبياء باب (١١) ٢/٢٧١ ح(٣٢٧٦) بننس لفظ الطيبي.

٣ كتاب الإيمان باب (٦٦) ٢/٢١٥ ح(١٥١) بننس لنظ الطيبي.

٤ - ني (د ر ي): "تفاصيل" وهو أظهر.

ه. ما بين المعكونين ساقط من (ي).

٦۔ سبق تخریجه قریباً.

٧ ما بين المعكونين في (م) "أدني" وهو تصحيف.

٨\_ ني (د) "ببل"-

١- نى (د) \*أو يحمل\*.

يرتاب فيه، فإن قيل: قول إبراهيم وليطمئن قلبي يشعر ظاهره (١) بفقد الطمأنينة عند السؤال؟ قلنا معناه: ليزول عن قلبي الفكر (٢) في كيفية الإحياء بتصويرها مشاهدة فتزول الكيفيات المحتملة (٢١)، وقلت: هذا تكلف والقول ما سبق إن هذا رحمة من الله للعباد، وظاهر الحديث عليه، ولأن إزالة الشبهات ودفع الخواطر من صريح الإيمان روينا عن مسلم (١) وأبي داود (٥) عن أبي هريرة قال: «جاء ناس من أصحاب رسول الله ولي فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به، قال: وقد وجدتموه؟ قالوا: نعم، قال ذلك صريح الإيمان». وفي أخرى (٢) وجدتموه؟ قالوا: نعم، قال ذلك صريح الإيمان». وعن مسلم (٧) عن ابن مسعود قال: «سئل رسول الله بين عن الوسوسة فقالوا: إن أحدنا ليجد في نفسه ما لئن يحترق حتى يصير حممة أو يخر من السماء لي الأرض أحب إليه أن يتكلم به، قال ذلك محض الإيمان» (٨).

(۸۲۳) قوله ((﴿فصرهن إليك﴾ بضم الصاد))، قرأ حمزة بالكسر والباقون بالضم(١٠).

١ - كلمة "ظاهره" ساتطة من (ي).

٢\_ ني (ي) "للنكر".

٣\_ الانتماف ١/٨٥١.

٤\_ كتاب الإيمان باب (٦٠) ١٢/٢ه ح(١٣٢) واللنظ له-

٥ كتاب الأدب باب (١١٨) ٥/٣٣٥ ح(١١١٥) بنحوه.

٦- أي لابي داود في الموضع المتقدم ح(١١٢ه) عن ابن عباس، وقد صححها الالباني كما في صحيح سنن أبى داود ٩٦٤/٣ ح(٢٦٤٤).

٧\_ في الموضع المتقدم ح(١٣٢) مختصراً ولفظه عن عبد الله: قال "سئل النبي مِرَجَيْم عن الوسوسة قال: تلك محصن الإيمان".

٨ـ ونحوه في أبي داود في الموضع المتقدم ح(١١١٥) والحممة: الفحمة وجمعها حمم كما في النهاية
 في غريب الحديث ١/٤٤٤.

٩\_ السبعة لابن مجاهد ص١٩٠ والكشف ١٦١٣٠.

(٨٢٤) قولم ((ولكن أطراف الرماح تصورها))(١) أوله: وما صيد الأعناق فيهم جبلة.

الجوهري: الصيد بالتحريك مصدر الأصيد وهو الذي رفع(٢) رأسه كِبْراً، ومنه قيل للمَلِكِ أصيد، وأصله في البعير يكون به داء في رأسه فيرفعه(٢) والصور: الميل، والرجل يصور عنقه إلى شيء إذ مال نحوه.

(م۲۰) قوله ((وفرع يصير الجيد)) البيت(٤)، الفرع الشعر، والوصف بالحاء المهملة الشعر الكثير الأسود، والوحف الجناح الكثير الريش، والليت بالكسر والتاء فوقها نقطتان صفحة العنق وقنوان جمع قنو وهو العنقود والدوالح: المثقلات، وكل من حمل ثقيلاً فقد دلح به.

(من التصرية)) يقال: صريت الشاة تصرية إذا لم تحلبها أياماً حتى يجتمع اللبن في ضرعها.

(۱۲۷) قوله ((ثم جزئهن وفرق أجزاءهن على الجبال)) يعني دل ثم على التراخي من حيث الزمان لأن بين جمع الطيور وضمها إليه وذبحها ونتف ريشها وتفريق أجزائها وتخليط بعضها مع بعض وقسمتها أربعة أقسام ثم تفريقها على الجبال زماناً ممتداً، أو ﴿ثم﴾ هاهنا كالفاء في قوله ﴿[فقلنا اضرب](ه) بعصاك الحجر فانفجرت﴾(٢) وكذا لفظ كل ها هنا كما في قوله تعالى ﴿وأوتيت من كل شيع﴾(٧) أي من كل

 $\bigcirc$ 

١١ـ انظر الشطر الاول من البيت في الكشاف ١٥٩/١ وهو في مشاهد الإنصاف للمرزوقي ص١٣٨٠ ولم
 ينساه.

٢\_ ني (د و ي) "يرنع" وهو الموانق للجوهري.

٣\_ انظر الصحاح للجوهري ٤٩١/٢.

٤\_ تبايه:

وفرع يصير الجيد وحف كأنه على الليت تنوان الكروم الدوالح، انظره في اللسان ٤٧٨/٤. صير، قال: وأنشد الكسائي، فذكره بدون نسبة.

٥ ـ ما بين المعكوفين في كل النسخ "فاضرب" وهو خطأ، فالنظم القرآني هو ما أثبتناه.

٦\_ البقرة (٥١) ﴿فَانْفَجِرت منه اثنتا عشرة عينا ... ﴾.

٧٪ التيل (٢٣).

شيء يليق بحالها وإليه الإشارة بقوله ((من الجبال التي بحضرتك)).

(٨٢٨) قوله ((وقرىء جزؤ البضمتين)) عاصم في رواية أبي بكر، وجزّءً بالتشديد حمزة عند الوقوف خاصة(١).

((إجراء للوصل مجرى الوقف)) ونحوه: مثل الحريق وافق القصبًا(٢)، وإنما قلنا إنه حال الوصل لأن القوافي إذا حركت فإنما تحرك على نية وصلها.

(۸۳۰) قوله(۲) ((قوله تعالى ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل الآيات)) اعلم أن للبلغاء فناً (٤) يذهبون إليه دقيق المسلك لطيف المغزى وهو أنهم إذا شرعوا في حديث ذي شجون(٥) له شعب وفنون شتى ولهم اعتناء بنوع منها أكثر من الآخر فإذا اندفعوا وتعمقوا فيها لا يسع(٦) لهم ولا يتمالكوا(٧) أن يهملوا ذلك الأمر المعني(٨) بشأنه فحيث وجدوا له مجالاً كيف ما كان أوردوه، والمصنف أومى إلى هذا المعنى في آخر الشعراء حيث قال ومثاله: أن يحدث الرجل بحديث وفي صدره اهتمام بشيء منه وفضل عناية فتراه يعيد ذكره ولا ينفك عن الرجوع إليه(٩)، والله جل سلطانه حين فرغ من

والبيت لرؤبة، وانظره في ملحق ديوانه ص١٦٩، والمحتسب ١٧٥/، والدر المصون ١٠٥/٠. قال ابن السمين الحلبي: يريد القصب، فلما أشبع الفتحة تولد منها ألف، وضَّك الحرف.

0

٠ \_١

۲\_ تىلە:

لقد خشیت أن أرى جدابًا مثل الحريق وانق القصبًا

٣\_ ني (د) "قوله تعالى" بدون تكرار وهو أظهر.

٤\_ نی (ي) "شيئا"-

هـ ني (د) "تجوز" وهو تصحيف.

٦ ني (ي) "لا بيع" وهو تصحيف.

٧ ني (د ر ي) اولا يتمالكون ٠

٨ كذا في كل النبخ ولعل الاظهر "المعتني" والله أعلم.

٩ بنمه ني الكشاف ١٣٠/٢

بيان الأحكام وشرع في القصص تحريضاً على الجهاد وحثاً على الإنفاق في سبيله إشادة (١) للدين وقمعاً للملحدين قال ﴿[و](٢)قاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم • من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً... ﴾ (٢) الآية ولما أن الإنفاق هو العمدة [في](١) الجهاد ومنه فتح باب سائر العبادات وهو رأس الخيرات بل(١) [وأس](١) المبرات كرر ذكره مراراً وذلك أنه لما قص حديث طالوت وجالوت ونبذاً من أحوال الأنبياء تقريراً للجهاد تأسياً بهم كر(١) إلى حديث الإنفاق بقوله ﴿يأيها الذين عامنوا أنفقوا مما رزقنكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ﴾(٨) ثم أتي بوصف ذاته الأقدس بالمطالب العالية الشريفة وبقصة خليله عليه السلام فكر(١) راجعاً إلى قضية الإنفاق قائلاً ﴿مثل الذين ينفقون ﴾ الآية ثم لما استوفى حقه من البيان ختم السورة بخاتمة سنية، وما ذلك إلا أن [للإنفاق](١٠) عند الله خطباً جليلاً وخطراً عظيماً والله أعلم.

(۱۲۱) قوله ((أن تخرج ساقاً))(۱۱) الراغب: النبت: لما له نمو في أصل الخلقة يقال: نبت الصبى والشعر والسن، ويستعمل النبات فيما

١\_ نى (د) "شادة" بسقوط الألف-

٧\_ ما بين المعكونين غير موجود في كل النسخ، والنظم التراني ما اثبتناه.

٣\_ البقرة (١١٤١، ١٢٥٥).

٤ ما بين المعكونين في (م) "لا في الجهاد" زيادة "لا" وهو خطأ.

ه\_ كلمة "بل" ساتطة من (د و ي).

٦\_ ما بين المعكونين في (م) ١٠س والصواب بواو عطف كما في (د و ي).

٧\_ ني (د ر ي) (رجع.

٨\_ البقرة (٢٥٤).

۹ نی (د) انکررا و هو تصحیف،

١٠\_ ما بين المعكونين في (م) "الإنفان" والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

۱۱ من قول الزمخشري ((ومعنى إنباتها سبع سنابل أن تخرج ساقاً يتشعب منها سبع شعب))
 الكثاف ۱/۱۰۱۱.

له ساق وما ليس له ساق، وإن كان في التعارف قد يختص بما لا ساق له(١) ، وانبت الغلام إذا رهق كأنه صار ذا نبتة وفلان في منبت خير كناية عن الأصل، وقال هذه الآية متعلقة بقوله (من ذا الذى يقرض الله... (٢) وما بينهما اعتراضات مرغبة في قرضه وحث على قناعة هي أس الجود وإرشاد لمن يستقرض من الناس، وبين في هذه الآية أن قرضه هو الإنفاق في سبيله.

(۱۸۳۲) قوله ((المن أن يعتد على من أحسن إليه)) الراغب: المن على ضربين أحدهما ما يوزن به والأكثر مناً بالتخفيف، والثاني قدر الشيء ووزنه ومنه المنه وهو على ضربين أيضاً أحدهما اسم للعطية لكونها ذات قدر /[ق١٩٨] بالإضافة إلى سائر الأفعال، لأن الجود أشرف فضيلة، وثانيهما: اسم لقدر العطية عند معطيها واعتداده بها وهو المنهي(٢) عنه فإنه مما يبطل الشكر ويمحق الأجر وقيل: تعداد المنة من ضعف المنة.

(۱۳۳) قوله ((أسدى(١٤))) [أسدى](ه) فلان فلاناً أي أعطاه عطية، والصنيعة ما اصطنعت إلى أحد من خير.

(طعم اللآلاء)) والآلاء (٧): النعم واحدها آلي، والآلاء (٧): النعم واحدها آلي، والآلاء بفتح الهمزة على وزن فعال شجر حسن المنظر مر الطعم(٨) أي

١ في (د) "بما له سان" وهو تلب.

٧\_ البقرة (٢٤٥).

٣ ـ ني (ي) "المنفي" وهو تصحيف.

٤۔ البيت ذكرہ الزمخشري وهو:

وإن امرأ أسدى إلي صنيعة وذكرنيها مرة للئيم

وهو في مشاهد الإنصاف ص١١٢ بدون نسبة.

۵ ما بين الممكونين ساتط من (م و د).

٦- من قول الزمخشري: ((وفيها طعم اللآلاء أحلى من المن...)) الكشاف ١٦٠/١.

٧\_ في (د ر ي) بدرن رار.

٨ في (ي) "من الطعم" بدلاً من "مر الطعم" وهو خطأ.

العطاء مع المن أمر من ذلك الشجر(١)، ونوابغ الكلام(٢) كتاب صنفه جار الله(٢).

( ١٦٥ ) قوله ((ما أزل(١) إليه)) من قولهم: أزللت إليه نعمة أي أعطيته.

(۸۳٦) قوله ((ومعنى ثم(ه) إظهار التفاوت بين الإنفاق وترك المن)) الانتصاف: وعندي فيه وجه آخر وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف به [وإرخاء](۲) الطول في استصحابه فلا يخرج بذلك عن الإشعار ببعد الزمن، ومعناه في الأصل تراخي زمن وقوع الفعل وحدوثه، ومعناه المستعار دوام وجود الفعل وتراخي زمن بقائه ومثله (فثم استقاموا)(۷) أي داموا على الاستقامة دواماً متراخياً، وتلك الاستقامة هي المعتبرة، كذا هاهنا، أي يدومون على تناسي الإحسان وترك الامتنان وقريب منه أو مثله السين تصحب الفعل لتنفيس زمان [وقوعه](۸) (قال إنى ذاهب إلى ربى [سيهدين](۱))(۱۰) وقد قال (الذي خلقنى فهو [يهدين](۱۱))(۲۱) فليس لتأخير الهداية سبيل فتعين حمله على تنفيس دوام الهداية وتمادي أحدها، ولعل الزمخشري أشار إلى هذا في موضعه وما ذكرته ها هنا في

١ - كذا في (م) وفي (د و ي) "أمر من طعم الآلاء".

٢\_ مناسبة التعريف بالكتاب ذكر الزمخشري له في الجزء الأول الصنحة (١٦٠).

٣ ـ أى جار الله الزمخشرى ماحب الكشاف.

٤ ـ ني (د و ي) "أزال" وهو الموانق لما ني الكشاف ١٩٨٨.

هـ الراردة في قوله تعالى ﴿ثم لا يتبعون ما أننتوا﴾.

٦ ما بين المعكونين في كل النسخ "وإرخائه" والتصويب من الانتصاف.

٧\_ نصلت (٣٠) من قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبًّا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقْلُمُوا تَتَنزَلُ عَلَيْهُم الملككة...﴾.

٨٠ ما بين المعكونين ووقوع والصواب هو الشبت كما في الانتصاف.

٩ ما بين المعكونين في (م) "سيهديني" والنظم القرآني هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

١٠\_ المانات (١٩).

١١\_ ما بين المعكونين في (م) "سيهديني" والنظم القرآني هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

١٢ الشعراء (٧٨).

﴿ أَمْرُ أُورِ مِن ذَلِكُ الموضع ١٠)٠

(۸۳۷) قوله ((وطرحها عار عن تلك الدلالة))(٢) يعني بالدلالة: أن الثاني مع الفاء مسبب عن الأول، وقلت: مجيء الجملة بدون الرابط وفيها ما يصح للسببية إيذان بأن الرابط معنوي فيكون أبلغ، قال القاضي: لعله لم يدخل الفاء إيهاماً بأنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا وكيف بهم إذا فعلوا (٢). وتحقيقه أن في تضمن(٤) الكلام معنى الشرط تعليقاً للكلام وفي عرائه عن ذلك تحقيق للخبر على منوال قوله:

إن التي ضربت بيتاً مهاجرة بكوفة الجند غالت ودها غول(ه)

وإنما بنيت الجملة على التحقيق لأن هذه الآية واردة في البعث على الإنفاق في سبيل الله لرفع منار (٦) المسلمين [وإشادة](٧) الدين القويم ومن ثم خص بذكر سبيل الله وكررها وضعاً للمظهر موضع المضمر إشعاراً بالعلية بخلافه في تلك الآية(٨).

(٨٣٨) قوله ((وصح الإخبار عن المبتدأ النكرة لاختصاصه بالصفة)) هذا يصح في المعطوف عليه لكن لا يصح في المعطوف (١) وهو (مغفرة لأنه غير موصوف، ولكونه مخصصاً في نفسه الأن استعمال (١٠)

١\_ الانتماف ١٦٠١ \_ ١٦١ بتمرف.

٢\_ من قول الزمخشري: ((نارن قلت: أي نرق بين قوله (الهم أجرهم) وقوله نيما بعد ((نلهم أجرهم)) إلى أن قال: إن الغاء نيها دلالة على أن الإنغاق به استحق الأجر وطرحها عار عن قلك الدلالة)) الكثاف (١٦٠/١).

٢\_ تفسير البيضاوي ١٣٨/١ بنصرف.

٤ ـ كذا ني (م) وني (د و ي) "تضين" وهو أظهر.

٥- البيت لعبدة بن الطيب العبشمي كما في المنظيات ص١٣٤.

٦\_ نی (ي) "منازل".

٧ ما بين المعكونين في (م و ي) "وإشارة" والصواب هو المثبت كما في (د) بدلالة السياق.

٨ـ أي قوله تعالى ﴿الذين ينفقون أموالهم باليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم...﴾
 الآية (٢٧٤) من هذه السورة وستأتى.

٩ ني (د) "المعطرف عليه" بتكرير "عليه".

١٠ـ في (ي) "استعمل".

المغفرة مسبوق بوجدان ما يثقل على المسئول(۱) من السائل، جعل كأنه موصوف ولهذا حين قدره خصصه (۲) بما يليق به المقام أو لأنه معطوف على مخصص، ثم إن العفو إما أن يكون من الله تعالى وهو إذا رد المسئول السائل رداً جميلاً وإما من السائل وهو لأمرين: إما لأن المسئول عنه (۲) عنفه وزجره فيعفو عنه أو رده رداً جميلاً فعذره، ولا يستقيم على الثاني لسياق الآيات، لأنه تعالى لما قال (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأدى) أتبعه قوله (قول معروف ومغفرة خير من صدقة) أي خير للمصدق(١٤)، والعفو الصادر عن السائل على(ه) المسئول بسبب عنفه وزجره كيف يكون خيراً للمسئول؟ والأولى أن يسند العفو أيضاً إلى المسئول لأن الكلام سبق له، المعنى: إذا صدر عن السائل بسبب الرد ما يثقل عليه يعفو عنه ولا يزجره، ويؤيد قول الإمام: إن الفقير إزا رُد بغير المقصوده] (٦) شق عليه ذلك فربما حمله(٧) ذلك على بذاء اللسان، فأمر بالعفو عن ذلك والصفح عنه(١٨). وعلى هذا [يصح](١) جعل «مغفرة «مبتدأ لتخصيصه (١٠) أي مغفرة منه.

(۸۳۹) قوله ((ويجوز أن تكون الكاف في محل النصب على المحال)) (۱۱) عطف على قوله: ((كإبطال المنافق الذي ينفق ماله)) فإن

١ ـ ني (ي) بلفظ "ما ينقل عن المسئول" وأظنه تصحيف.

٢٥ قال الزمخشري ((﴿ومغفرة﴾ وعفو عن السائل إذا وجه منه ما يثقل على المسئول)) الكشاف
 ١٠٠١ه.

٣ كذا في كل النسخ ويظهر لي أنها مقحمة فتكون العبارة: "إما لان المسئول عنه وزجره...".

٤\_ ني (د) "خير من المصدق" وهو خطاً.

٥\_ ني (د) "عن المسئول" وهو خطأ.

٦ ما بين الممكونين في كل النسخ "مقصود" والصواب هو العثبت كما في التفسير الكبير.

٧ حملة "فريما حمله ذلك" ساقطة من (ي).

٨ التفسير الكبير ٤٣/٧ بتمرف.

٩\_ ما بين الممكونين ساقط من (م).

١٠\_ ني (د) "لتخصصه"،

١١\_ أي الكاف التي ني توله تعالى ﴿كالذى ينفق ماله...﴾ الكشاف ١٦١/١.

الكاف حينئذ (١) في محل النصب على المصدر، قال القاضي: ﴿ رياء ﴾ مفعول له أو حال بمعنى مرائياً . أو مصدر أي: إنفاق رياء (٢) .

(٨٤٠) قوله ((علم أن تصديقه وإيمانه من [أصل](٢) نفسه ومن إخلاص قلبه))(٤) وقوله (وتثبيتاً على هذا [كالتقرير](٥) بمعنى ابتغاء مرضات الله، الراغب: بين الله تعالى أن المنفق ماله في سبيل الله ينبغي أن يكون(٢) قاصداً فيما أوجبه الله على الناس من الزكاة والإنفاق ابتغاء مرضات الله، وطلب التوجه [للوصول](٧) إليه وتثبيت النفس ورياضتها لأداء الأمانات وبذل المعونات والتسمح(٨) لأبواب المصالح فإن النفوس(٩) ما لم ترض لم تسمح، إذ هي مجبولة على الشح والكسل، وبذل الصدقة وفعل الخير يطهره ويزكيه وهذان المعنيان أعني ابتغاء وجه الله وتثبيت النفس وإن اختلفا في العبارة فهما واحد، وحق الإنسان أن يقصد ذلك في جميع ما يفعله(١٠)، فإما أن يطلب شكر مخلوق ومباراة نظير وطلب نفع دنيوي وقضاء شهوة واتقاء معرة فليس ذلك بمرتضى، وجمع من الناس كقوله تعالى (وقليل من عبادى الشمكور)(١١) وعلى أنه قل ما

١ كذا في (م) وفي (د و ي) تقديم وتأخير.

٢\_ تفسير البيفاوي ١٣٨/١ بتصرف.

٣\_ ما بين الممكوفين في (م) "أجل" ولعل الصواب هو المثبت كما في (د و ي) والكشاف.

٤\_ من قول الزمخشري: ((... لانه إذا أننق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وإيمانه بالثراب من أصل نفسه... إلخ)) الكشاف ١٦١/١.

ه\_ ما بين الممكرفين في (م) "كالتقدير" وهو خطأ".

٦- من قوله "الراغب" إلى قوله "ينبغي أن يكون قاصداً" مكرر في (د).

٧\_ ما بين الممكونين في (م) "الوصول" وهو خطأ.

٨ـ قال ابن منظور: سمح له وأسمح أي سهل له، وأسمحت قرينته إذا ذل واستقام، واسمحت نفسه
 أي ذلت، اللسان ١٩٨٩/٠.

٩- ني (د) ۱ النفس،

١٠- ني (د و ي) بلنظ 'ني جميع ما ينعله من العبادات".

۱۱\_ سبأ (۱۳).

ينفك عمل من رياء وإن قل [ولذلك] (١) جعل الفاصل قوله ﴿والله بما تعملون بصير﴾ أي لا يخفى على الله شيء من أسرار العباد (٢).

(۱۹۲۸) قوله /[۱۹۳۸] ((ومن على التفسير الأول للتبعيض)) (۲۱) فيكون مفعولاً به للمصدر، أي: إذا تحمل هذا البعض من النفس خلاف ما هي مجبولة عليه يتأتى من سائرها سائر العبادات على سهولة ويسر وإليه الإشارة بقوله ((قدر٤) ثَبّت بعض نفسه، إلى قوله: ثبتها كلها)) وفيه أيضاً أن الواجب على النفس التثبت في كل ما كلفت به من المشاق فإذا ثبتت على بذل المال الذي هو أشق التكاليف سهل عليها التثبت(ه) في سائرها، كما ينبىء عنه أول كلامه(۲)، قال تعالى (ومن يوق شبح نفسه فأوللك كما ينبىء عنه أول كلامه(۲)، وقوله ((على سائر العبادات)) متعلق بقوله ((وليثبتوا)) (۱) على معنى التضمين، ضمن التثبيت معنى التمكن والاستعلاء، أي ليتمكنوا تثبيت بعضها على سائر العبادات.

(المعنى)) عطف على قوله ((ويحتمل أن يكون المعنى)) عطف على قوله ((ويجوز أن يراد)) ومن (١٠) للابتداء أيضاً، يعني يحملون أنفسهم على الإنفاق لأجل الثبات في الإسلام حتى يثابوا عند الله، أو يظهر ثباتهم فيه

١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢- تقدم في (م) بعد قوله "من أسرار العباد" حملة: فالتثبيت بمعنى التصديق، إلى قوله: مصدق لما
 قاله" والمكان الصحيح لهذه الجملة سيأتى فيما بعد.

٣\_ وهو أن يكون المعنى: يثبتوا منها ببذل المال، وعلى الإيمان، انظر الكشاف ١٦١/١.

٤ ني (د و ي) "نقد" وهو الموانق للكشاف.

هـ في (د) "التثبيت".

٦- قال الزمخشري: ((... وليثبترا منها ببذل المال الذي هو شقيق الروح وبذله أشق شيء على
 النفس على سائر العبادات الشاقة...)) الكشاف ١٦١/١.

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٨\_ الحشر (١).

٩\_ ني (د و ي) "ليثبترا" بدرن وار، وهو الموانق للكشاف.

١٠. لعلها الواردة في قول الزمخشري: ((وتثبيتاً من أنفسهم عند المؤمنين)) الكشاف ١٦١/١.

عند المسلمين، فالتثبيت بمعنى التصديق [للإسلام](١) على سبيل الكناية، لأن من أنفق بعد إسلامه صدّق /[ت١٣٩] بإنفاقه إسلامه، فإن الاستقامة [بعد](٢) قول المؤمن ﴿ربنا الله ثم استقاموا ﴾(٢) مصدق لما قاله.

(٨٤٣) قوله ((والمعنى مثل نفقة هؤلاء)) ذكر في هذا التشبيه طريقين وقدر فيهما مضافاً محذوفاً، لأن ذوات المنفقين لا يحسن أن يوقع فيها التشبيه لأنه لا مناسبة بينها وبين الجنة، فيقدر في الطريق الأول النفقة ليكون الأمر الذي يشترك فيه الطريقان الزكاء وهو عقلي، وفي التشبيه الثاني الحال ليكون الوجه منتزعاً من عدة أمور متوهمة فيكون تشبيها تمثيلياً ولابد في هذا الوجه من بيان تلك الأمور لئلا يشتبه العقلي بالوهمي ومن ثم قال ((أو مثل حالهم عند الله بالجنة...)) إلخ، ويجوز أن يكون التشبيه على منوال قول امرء القيس:

كأن قلوب الطير رطباً ويابساً لدى وكرها العناب والحشف البالي(٤)

ومن هذين التشبيهين يعثر على الفرق بين التمثيلي والعقلي، قال صاحب المفتاح: والذي نحن بصدده من الوصف غير الحقيقي أحوج منظور فيه إلى التأمل لالتباسه في كثير من المواضع بالعقلي الحقيقي لا سيما المعاني التي ينتزع منها (٥)، فذكر المصنف المعاني ليتميز التمثيلي من العقلي، فالعقلي هو أخذ الزبدة والخلاصة من المجموع، والتمثيلي انتزاع الحالة المتوهمة من الأمور المتعددة.

(۱۱۶۸) قوله ((مثلي ما كانت تثمر)) أي تثمره (۱۲، «وبسبب»(۷)

١ ما بين المعكونين في (م) "الإسلام" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "فإن" بدلاً من "بعد" وهو خطأ.

٣\_ فعلت (٣٠) من قوله تعالى ﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقلموا تنزل عليهم الملائكة ...}.

٤\_ انظره في ديوانه ص١٤٤ ومنني اللبيب ١/١٤٤ (١٣٦٥) والدر المصون ٢٠٧/٦ (٢٦٥٢).

ه. المنتاح ص٣٤٩ بتصرف،

٦\_ ني (ي) "تشر" وهو خطأ.

٧\_ أي في قول الزمخشري: ((... تشمر بسبب الوابل)).

متعلق بقوله ﴿فآتت﴾ (١) لأنه مسبب عن قوله تعالى ﴿فأصابها وابل ﴾ (٢).

(٨٤٥) قولم ((﴿ضعفين﴾ مثلي ما كانت))، قال القاضي: المراد بالضعف المثل كما أريد بالزوج الواحد في قوله ﴿من كل زوجين الثنين﴾(٢)، وقيل أربعة أمثاله ونصبه على الحال أي: مضاعفاً (١).

(٨٤٦) قوله ((﴿فطل﴾ فمطر ضعيف)) قال القاضي: أي فيصيبها طل أو فالذي يصيبها(ه) أو فطل يكفيها(٦).

(٨٤٧) قولم ((وقرىء كمثل حبة)) بالحاء والباء الموحدة وهي شاذة (٧).

(٨٤٨) قولم ((وبربوة)) أي وقرىء: ﴿كَمَثُلُ جَنَةُ بِرِبُوهُ بِالْحَرِكَاتِ الثَّلَاثِ(٨) عاصم وابن عامر بالفتح والباقون بضم الراء(١) والكسر شاذ(١٠).

(٨٤٩) قوله ((وأكُلْمَهَا بضمتين)) الجماعة إلا نافعاً وابن كثير وأبا عمرو(١١) (١٢).

۱\_ نی (ي) "کانت"،

٢\_ جملة "لانه مسبب عن قوله تعالى ﴿فَأَصَابِهَا وَابِلَ﴾" ساقطة من (د و ي).

٢ـ المؤمنون (٢٧).

٤\_ انظر تفير البيفاري ١٣٩/١.

هـ عند البيضاري: "أو فالذي يصيبها طل".

٦- انظر تفير البيفاري ١٣٩/١.

٧ عزاها أبو حيان إلى عاصم الجحدري، كما ني البحر المحيط ٢٦٦٧٠٠

٨۔ أي على الراء ني ﴿بربوة﴾.

٩\_ السبعة لابن مجاهد ص١٩٠ والكشف لمكى ٣١٣/١.

١٠ نسبها الترطبي لابن عباس والسبيعي كما ني الجامع ٢٠٥/٣ وعزاها عبد الفتاح التافي إلى
 المطرعي، كما ني التراءات الشاذة ص٣٦٠.

<sup>11</sup>\_ انظر السبعة ص١١٠ والمبسوط ني التراءات ص١٥٠.

۱۲ من قوله: "وقري، كمثل حبة" إلى قوله "الجماعة إلا نافعاً وابن كثير وأبا عمرو" متأخر عن
 الفقرة الآتية رقم (۱۵۰) في (د و ي).

(١٥٥٠) قوله ((الإعصار الربيح التي تستدير)) الراغب: الإعصار أصله مصدر (١) أعصر فسمي به (٢) الربيح، والعصر مصدر عصرت العنب وسمي آخر النهار ومدة من الزمان عصراً كأنه مدة عصرت فجمعت، والمعصر (٣) سحاب ذات عصر للمطر، والمرأة فوق الكاعب(١) معصر لكونها ذات عصر أي زمان التمتع بها، قال:

مطيات السرور فويق عشر إلى عشرين ثم قف المطايا(ه)

(٨٥١) قوله ((وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عنها الصحابة)) الحديث مخرج في صحيح البخاري(١).

(٨٥٢) قوله ((لعمل))(٧) أي صاحب عمل.

(٨٥٢) قوله ((غني)) (٨) أي اهتم وصرفت عنايته إليها (١)، «أغرق أعماله» (١٠) أضاعها بما ارتكب من المعاصى.

(٨٥٣) قوله ((هذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة لا يبتغي بها وجه الله)) لا يبتغي حال من فاعل «يعمل» أو مفعوله(١١)، قال القاضى: وأشبههم به من جال بسره في عالم الملكوت وترقى إلى

 $\circ$ 

١ في (د) "مصد" بسقوط الراء وهو خطأ.

٢\_ ني (د و ي) "سمي به الربح" بدون الناء،

٣\_ ني (د) "والعصر" وهو تصحيف.

٤ قال ابن الأثير: الكماب بالنتح المرأة حين يبدو ثديبًها للنهود وهي الكاعب أيضًا، والجمع:
 كواعب، النهاية ١٧٩/٤.

ه. البيت لمحمد بن طاهر كما في أمالي الزجاج ص٩٦ برواية: "بنات عشر" بدلاً من "فويق عشر".

٦\_ كتاب التفسير باب (٤٧) ١٩/٨ حديث (٣٨٥)-

٧\_ كما في سياق قمة عبر، وقول ابن عباس: "ضربت مثلاً لعبل..." الكشاف ١٦١/١.

٨ـ أي ني سياق القصة السابقة وقرل ابن عباس: ((٠٠٠ رجل غني يعمل الحسنات ثم بعث الله له
 الشيطان ١٠٠٠) انظر الكثاف ١٦١/١.

٩\_ ني (ي) "غايته إليها".

١٠ ما زال الطيبي رحمه الله يشرح ماورد من قول ابن عباس في القصة المتقدمة.

۱۱ ـ ني (د و ي) "أو من منعوله".

جناب (١) الجبروت (٢) ثم نكص على عقبيه إلى عالم الزور والتفت إلى ما سوى الحق فجعل سعيه هباءً منثوراً (٢)، وقلت: جعل المشبه حال المنفق أوفق لتأليف النظم، لأن هذه الآية مقابلة لقوله ﴿ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل وله أن يقول: دلالته عليه على سبيل الإدماج لا ينافي ذلك لكن قوله: أشبههم، ينافيه.

(١٥٤) قوله ((شيخ كبير ضعف(٤) جسمه وكثر(٥) صبيانه أفقر ما كان إلى جنته) (١) روي أفقر منصوباً ومرفوعاً وفالنصب على أن يكون ظرفاً لقوله ((ضعف جسمه)) وما مصدرية والوقت مقدر والمضاف محذوف، أي ضعف جسمه زمان أفقر أزمنته إلى جنته، على أن إسناد أفقر إلى الزمان نحو إسناد صائم في قوله «نهاره صائم» إلى النهار والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة لموصوف محذوف، المعنى: ضعف جسمه زماناً هو أفقر أزمنته إلى جنته، والإسناد أيضاً مجازي، وقيل أفقر خبر شيخ والجملة [التي ساقها](٧) بيان لقوله «مثل» وفي الجملة في كلام الحسن ما يعقب به الكلام مقدر لأن التقدير: شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صبيانه وحصل (في)(٨) زمان هو أفقر ما كان إلى جنته(١) فهلكت

١\_ في (د) مجانب والشبت هو كما في تفسير البيفاري.

٢ في ثنايا النقل عن البيفاري إشارة إلى معنى التصوف التي لم تبن على حق، وقد أغنانا الله
 بكتابه وبسنة رسوله عنها، راجع المأخذ الثانى على المؤلف.

٢ ـ انظر تغسير البيضاري ١٣٩/١ ـ ١٤٠.

٤ - نى (د) "ضيف".

هـ نی (ی) "وکثیر".

٦- هذا طرف من أثر ذكره الزمخشري عن الحسن البصري رحمه الله وتمامه: "هذا مثل قل والله من يعقله من الناس، شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صبيانه أنقر ما كان إلى جنته، وإن أحدكم والله أنقر ما يكون إلى عمله إذا انقطعت عنه الدنيا " انظره بتمامه في البحر المحيط ٢٧١/٢.

٧ــ ما بين المعكونين في (م) "إلى ساتها" وفي (د ر ي) "إلى ساتتها" ولعل الصواب هو ما أثبتناه
 بدلالة السياق.

٨ حرف الجر ساتط من (د و ي).

٩\_ في (د و ي) "أنتر إلى ما كان إلى جنته" بزيادة "إلى" وهو خطأ.

بالصاعقة تلك الجنة فبقي متحيراً وكذا التقدير: «أن أحدكم والله أفقر ما يكون إلى عمله إذا انقطعت عنه الدنيا، فإذا كان يوم القيامة وجد تلك الأعمال محبطة فيتحسر(١) عند ذلك» يدل عليه [قوله](٢) تعالى ﴿فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت﴾.

(۱۰۵۸) قوله ((فإن قلت /از۱۳۱۰) كيف قال جنة) به وجه السؤال أن النخيل والأعناب نوعان من أنواع الأشجار المثمرة وداخلان تحت قوله (وله (۲) فيها من كل الثمرات فما وجه اختصاصهما بالذكر ثم اتباعهما بقوله (من كل الثمرات (٤) أجاب عنه بجوابين أحدهما: أنه من باب التتميم على منوال الرحمن الرحيم ذكر أولاً: ما هما أفضلا الجنس وأكملاه نفعاً وأراد بهما [جميع] (ه) الجنس بالتغليب ثم أردفهما بما يشتمل [على] (۱) الجنس ليكون كالتتمة والرديف لهما، ألا ترى كيف قال في (الرحمن الرحيم البائل الرحمن الرحيم النافل الرحمن الرحيم الله المنافل النعم وعظائمها أردفهما بالرحيم ليتناول ما دق منها (۱۸)، وقال هاهنا «ثم أردفهما» ذكر كل الثمرات صيانة للكلام عن توهم غير الشمول، وثانيهما: أنه من باب التكميل فيكون ذكرهما من إطلاق أعظم الشيء على الشيء كله فعلم من هذا: أن له جنة كثيرة الأشجار والأثمار ولم يعلم أن له فيها منافع أخر غيرهما فقيل له (فيها من كل الثمرات) ليعلم أن له غيرهما يدل عليه غيرهما فقوله ((أي كانت له إلى

۱ منی (د) "نیتحیر"،

٢\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٣\_ كلمة "له" ساتطة من (د).

٤\_ جملة "فما وجه اختصاصهما بالذكر ثم اتباعهما بقوله ﴿من كل الشعرات﴾ " ساقطة من (د).

هـ ما بين المعكونين في (م) "جمع" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٦ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٧\_ في (م) أردف الرحيم بعد الرحمن وهو خطأ، والصواب هو العثبت كما في الكشاف.

٨ـ انظر الكثاف ٧/١ بتصرف.

٩\_ الكهف (١٣٤).

الجنتين الموصوفتين(١) الأموال الدثرة من الذهب والفضة وغيرهما ))(٢) والله أعلم.

(۸۵٦) قوله ((علام عطف على قوله ﴿وأصابه الكبر﴾)) يعني أن الواو(۲) تستدعي معطوفاً عليه ﴿وأن تكون﴾(٤) لا يصح أن يعطف عليه لكونه (ه) مضارعاً وهذا ماض، وأجاب أن الواو ليست للعطف بل للحال وصاحبها ﴿أحدكم﴾ وقد مقدرة / ويجوز أن تكون عاطفة على ﴿أن تكون﴾ على تأويل الماضي لأن [التمني](٦) هو طلب حصول ما لا يمكن حصوله والماضي والمضارع سيّان في ذلك، فكأنه قيل: لو كانت له جنة وأصابه الكبر، ونحوه في التقدير: قوله تعالى ﴿فأصدّق وأكن﴾(١٧) كأنه قبل: «أصدق وأكن﴾(١٧) كأنه

(۸۰۷) قوله ((من خيار مكسوباتكم)) (۸) الراغب: الطيب يقال تارة باعتبار الحاسة وباعتبار العقل أيضاً، والخبيث نقيضه، والأظهر أن المعني به هاهنا المعقول الذي هو الحلال، وحقيقة الطيب من الكسب ما ليس فيه ارتكاب محظور واكتساب [محجور](۱)، وتخصيص المكسوب لأن الإنسان بما يكسبه (۱۰) أظن به مما يرثه وتخصيص (لكم) تنبيه أن المقصود بإيجاد هذه الأشياء نفع الإنسان ليبلغه إلى سعادة الدارين،

١\_ ني (ي) "موصونتين" بطرح التعريف وهو خطأ.

٢ انظر الكشاف ٣٩١/٢ عند تنسير الآية المذكورة من سورة الكهف.

٣\_ الواردة في قوله تعالى ﴿وأَصَابِهِ الْكَبِرِ﴾.

٤۔ أي قوله تعالى ﴿أيود أحدكم أن تكون له جنة﴾.

هـ ني (د ر ي) الكونها".

٦ ما بين المعكونين ساتط من (م).

٧\_ المنافقون (١٠) من قوله تعالى ﴿... فأصدق وأكن من الصلحين﴾.

٨ عبارة الكشاف ((من جياد مكسوباتكم)) ١٦٢/١.

٩.. ما بين المكرفين في (م) "مهجور" وهو تصحيف.

۱۰ في (د ر ي؛ مما يكسبه.

١١\_ أي في قوله ﴿ومما أخرجنا لكم﴾.

ويجوز أن يتضمن مع ذلك: أن الذي تجب فيه الزكاة هو ما قصد(١) به قوام الإنسان.

(۸۰۸) قوله ((فهلا قيل وما أخرجنا لكم)) يعني: لِمَ لم يترك لفظة من في ﴿مما أخرجنا ﴾ ليكون عطفاً على ما كسبتم فيدخل المخرج من الأرض في حكم الطيبات، لأن المطلوب من النفقة الطيبات لقوله ﴿ولا تيمموا الخبيث ﴾ والآن هو عطف على ﴿من طيبات ﴾ فلا يدخل في حكمها، وأجاب: أن المضاف مقدر وهو الطيبات لوقوعه مقابلاً لقوله ﴿ولا تيمموا الخبيث ﴾ فاستغنى ذلك عن ذكره، وفائدته الإيجاز مع التنبيه على استقلال كل من إنفاق طيبات مكسوبهم ومن إنفاق طيبات المخرج لهم في القصد.

(۸۰۹) قوله ((كأنك لا تبصر)) إشارة إلى أن قوله (إلا أن تغمضوا) استعارة تبعية (۲) واقعة على سبيل التمثيل شبه حالة من تسامح في بيعه ولا يستقصي (۲) في أخذ العوض بحالة من رأى شيئاً يكرهه فيغمض عنه عينه.

(٨٦٠) قوله ((وهو في محل الحال))(١) قال القاضي: ينفقون حال مقدرة من فاعل ﴿تيمموا﴾ (٥) والضمير في ﴿منه﴾ للمال أي ولا تقصدوا الرديء من المال، ويجوز أن يتعلق ﴿منه﴾ بينفقون ويكون الضمير للخبيث والجملة حال منه.

**١\_ ني (ي) "ما يقمد به".** 

٢ــ عرف السكاكي الاستعارة التبعية بقوله: هي ما تقع في غير أسماء الاجناس كالانعال والصنات
 المشتقة منها وكالحروف انظر منتاح العلوم ص٢٨٠٠.

٣- ني (د) "ولا يشنن" وني (ي) "ولا يستنتص".

٤ من قول الزمخشري ((﴿منه تنفقون﴾ تخصونه بالإنفاق وهو في محل الحال)) الكشاف ١٦٢/١.

٥- انظر تغسير البيضاوي ١٤٠/١.

(٨٦١) قوله ((لم يفتنا بالوتر)) البيت (١)، يقال: فاتني فلان بكذا أي سبقني، الجوهري: الموتور الذي قتل له قتيل فلم يُدْرَك بدمه، نقول منه: وتره يتره وتراً وترة وكذلك وتره حقه أي نقصه (٢)، يقول: لم يفتنا قوم عند طلب الثأر بل (٣) ندركهم وننتقم [منهم] (١)، والحال أن بعض الرجال يرضون بالإغماض عن بعض حقهم لضعفهم.

(٨٦٢) قوله ((يعدكم في الإنفاق الفقر)) الراغب: المشهور عند العامة أن الفقر الحاجة وأصله كسر الفقار من قولهم فقرته نحو كبدته وبهذا النظر سمي الحاجة والداهية فاقرة ، والفقر أربعة: فقد الحسنات في الآخرة وفقد القناعة في الدنيا وفقد المقتنى وفقدهما جميعاً ، والغنى بحسبه، فمن فقد القناعة والمقتنى فهو الفقير المطلق على سبيل الذم، ومن فقد القناعة دون القُنية فهو الغني بالمجاز الفقير في الحقيقة(ه)، ومن فقد القنية دون القناعة فإنه يقال له غني وفقير(٢) وقد ورد «ليس الغنى بكثرة العرض وإنما الغنى غنى القلب»(٧) فقوله ﴿الشيطان يعدكم الفقر﴾ قيل فقر الآخرة وهو أن يخيل إليه أن لا جزاءً ولا نشوراً فلا ينفق.

(٨٦٣) قوله ((الوعد يستعمل في الخير والشر)) قال الفراء:

لم ينتنا بالوتر قوم وللف يم رجال يرضون بالإغماضي، والبيت للطرماح كما أناد الزمخشري ١٦٢/١.

۱\_ تبایه:

٢\_ الجرهري ١/٢٤٢ بنهه.

٣\_ كأنها مع سابقتها في (د) "التأويل" وهو تصحيف.

٤ ما بين المعكونين ني (م) "منه" والمواب هو المثبت كما ني (د و ي).

ه\_ نی (د ر ی) "بالحتیتة"،

٦ ني (ي) انتير وغني".

٧ ـ رواه البخاري، كتاب الرقاق باب (١٥) ا/٢٧٦ ح(٢٤٦٦) عن أبي هريرة، ومسلم ح(١٠١٥) والترمذي ح(٢٣٧٣) وابن ماجة ح(٤١٣٧) وأحمد ٢٦١/٢ وعند الجميع "ولكن الغنى غنى النفس" بدلاً من القلب.

يقال وعدته خيراً ووعدته شراً فإذا أسقطوا الخير والشر قالوا في الخير الوعد وفي الشر جاءوا بالألف(١).

(١٦٤) قوله ((﴿وفضلاْ﴾ وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم)) (٢) واعلم (٢) أن الآية فيها متقابلان: أحدهما جلي والآخر خفي، والجلي قوله ﴿الشيطان يعدكم الفقر والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً﴾ ومن ثم فسر الأول بقوله ((يعدكم في الإنفاق الفقر)) والثاني بقوله ((وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم)) وأما الخفي فقوله ﴿يأمركم بالفحشاء وقوله ﴿والله يعدكم مغفرة﴾ وكما أن الأمر بالفحشاء إغراء برذيلة البخل كذلك الوعد بالمغفرة حث على التمحيص عن الرذائل، ولهذا فسر الأول بقوله ((ويغريكم على البخل)) والثاني بقوله ((مغفرة /ن١١٠) لذنوبكم))، والذنب في هذا المقام هو البخل كما أن الفحشاء كذلك، لأن الكلام في الحث على الإنفاق والردع عن الإمساك، وأي رذيلة في المرء أردى من البخل وإليه أومي صلوات الله [عليه](٤) بقوله «السخي قريب من الله قريب من الناس [بعيد من الناس قريب من النار ...» (٢) أخرجه الترمذي عن أبي هريرة ويؤيده تذييل الكلام بقوله النار ...» (٢) أخرجه الترمذي عن أبي هريرة ويؤيده تذييل الكلام بقوله النار ...» (٢) أخرجه الترمذي عن أبي هريرة ويؤيده تذييل الكلام بقوله النار ...» (٢) أخرجه الترمذي عن أبي هريرة ويؤيده تذييل الكلام بقوله النار ...» (٢) أخرجه الترمذي عن أبي هريرة ويؤيده تذييل الكلام بقوله النار ...» (٢)

١\_ انظر ما نقله عن الغراء في الصحاح ١/١٥٥ بتصرف.

٢\_ هذا من تفسير الزمخشري لقوله تعالى ﴿والله يعدكم منفرة منه ونظارًا﴾ الكشاف ١٦٢١.

٣\_ كذا في كل النخ، والاظهر "اعلم" بدون واو.

<sup>1</sup>\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥ ما بين المعكونين ساقط من كل النسخ، والتصويب من الترمذي.

٦- أخرجه الترمذي في كتاب البر والعلة، باب (١٤) ٢٣٢/٤ ح(١٩٦١) وقال رحمه الله: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث يحيى عن سعيد عن الاعرج عن أبي هريرة إلا من حديث سعيد بن محمد، وخولف سعيد بن محمد في رواية هذا الحديث عن يحيى بن سعيد إنما يروي عن يحيى بن سعيد عن عائشة شيء مرسل، والحديث قال عنه الشيخ الالباني: ضعف جدا، كما في السلسلة الفعينة ١/١٨٤ (١٥٤) وقد استونى الكلام عن طرق الحديث فراجم للاستفادة.

﴿واسع عليم﴾.

(والحكيم عند الله هو العالم العامل)) كذا عن القاضي (١) قال الإمام: الحكمة لا يمكن خروجها عن هذين المعنيين وذلك أن كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به فقول (٢) إبراهيم عليه السلام (٢) فررب هب لى حكماً ١٤) إشارة إلى العلم ثم قوله فوالحقنى بالصلحين (٥) إشارة إلى العمل، وقول عيسى عليه السلام وإنى عبد الله ءاتنى الكتاب (١٠) إشارة إلى العلم ثم قوله فواوصلنى بالصلوة والزكوة (٧) إلى العمل، وقال تعالى لموسى عليه السلام وإننى] (٨) أنا الله لا إله إلا أنا (١) مشيراً إلى العلم، ثم قال وأنه وأن أنذروا أنه لا إله إلا أنا (١٠) مريداً به العلم وبقوله فان أنذروا أنه لا إله إلا أنا (١٠) مريداً به العلم وبقوله فان العمل، قال أعمل، قال أبو مسلم: الحكمة فعلة من الحكم ورجل حكيم إذا كان ذا حجى (١٢) ولب وصلابة رأي، فعيل بمعنى فاعل، ويقال: أمر حكيم أي محكم فعيل بمعنى مفعول (١٤)، فالحكمة لا تحصل إلا بموهبة الله ومتابعة محكم فعيل بمعنى مفعول الله ومتابعة الله ومتابعة

۱ـ قریب منه ذکره القاضی ۱٤٠/۱.

٢\_ ني (ي) "وقول" والمثبت هو الموانق لما ني تفيير الرازي.

٣\_ كلمة "السلام" ساقطة من (د).

٤\_ الشعراء (١٨٣)-

٥- الشعراء (٨٣)-

٦ مريم (٣٠).

٧\_ مريم (٣١).

٨ ـ ما بين المعكوفين في كل النسخ "إني" والنظم القرآني كما اثبتنا.

٩\_ طه (١٤).

١٠\_ ما بين المعكونين في (م) "واعبدني" وهو خطأ، والنظم الكريم كما أثبتنا.

١١ النحل (٢).

١٢ النحل (٢)٠

١٣. أي عقل كما في الصحاح ٢٣٠٩/١.

١٤ التنسير الكبير ١٠/٧ بتمرف،

الأنبياء والاستقامة(١) عليها إذ هي مأخوذة من مشكاة النبوة المقتبسة من أنوار القدس وأن التفكر والعلم لا يفيد النفس استعداد قبولها ابتداء بل إن الله عز شأنه بفيضه الأقدس يجود بالاستعداد لأنفس الأنبياء وخواص متابعيهم فيفيض الحكمة عليهم(٢)، وفي قول المصنف ((الحكماء العلام العمال)) على المبالغة بعد قوله ((والحكيم عند الله هو العامل العالم))(٢) تنبيه على أن قوله ﴿أولوا الألبلب ﴿ مظهر وضع موضع المضمر وأن العاقل الكامل المتناهى هو الذي بالغ واجتهد في الجمع بين العلم والعمل وأتقن فيهما ورسخ بهما قدمه، وأما قوله ((والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الإنفاق)) إشارة (٤) إلى بيان التوفيق(٥) والنظم بين الآي، وأن المنفق في سبيل الله هو العالم [الرباني] ٨١ والحكيم المحق، ومن فقد ذلك فقد حرم أن يسمى حكيماً ، وبيانه - والعلم عند الله - أن الله عز شأنه لما بالغ في أمر الإنفاق حين شرع في بيانه بضرب الأمثال والرجوع إليه مرة بعد أخرى كما سبق أتى بعد ذلك بما عسى أن يمنع المكلف من الإنفاق من تسويل الشيطان [وإغوائه] (٧) النفس الأمارة خوف الفقر والإعدام وتزيينه المعاصي والفواحش فقال ﴿الشبيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقابل الخصلتين بما يقابلهما من الحسنتين بقوله ﴿والله يعدكم مغفرة منه وفضلا ﴾ ثم كمله بما هو العمدة فيه وهو قوله ﴿والله واسع عليم ﴾ المشتملة (٨) على سعة الإفضال

١.. من توله "ويتال أمر حكيم" إلى قوله "والاستنامة" ملحق في الهامش في (ي).

٢\_ بث الطيبي في ثنايا كلامه جملة من مصطلحات أمل التصوف، فهو ينزع في تفسير، منزعاً صوفياً،
 وقد تم النبيه على ذلك، انظر المأخذ الثانى على المؤلف.

٣\_ ني (د و ي) "العالم العامل" وهو كما في الكشاف ١٣٦١.

٤ في (د و ي) "فإشارة" وهو أظهر.

هـ ني (د) "التونق".

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "الربان" والصواب هو ما أثبتناه.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "وأعوانه" وهو تصحيف.

٨ ني (د) "المشتمل".

ووفور العلم ليكون تمهيداً لذكر ما هو أجلُّ [المواهب](١) وأسنى المطالب وهو الحكمة ليكون حثاً على ما تضمنت الآي من معنى الإنفاق فعند ذلك تنبه الطالب لأمر خطير فاضطر إلى السؤال بلسان الحال: ليت شعري هل أحد يتصدى لهذه المنقبة الشريفة والمنزلة الرفيعة فنودي من سرادقات (٢) الجلال من خصه الله تعالى بالحكمة ووفقه للعلم والعمل ثم ذيل ذلك بقوله ﴿[وما يذكر](٢) إلا أولوا الألباب﴾ تعريضاً لمن لا يتعظ بهذا البيان الشافي، المعنى لا يذكر ذلك إلا من عرف الحكمة ورسخت قدماه فيها لا من لا يرفع لها رأساً فإنه في عداد الأنعام بل هم أضل سبيلاً، وفي قوله ﴿والله واسع عليم﴾ إيماء إلى معنى قوله صلوات الله عليه «مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد [قد](١) اضطرت أيديهما إلى ثدييهما وتراقيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى(ه) تغشى أنامله وتعفو أثره، وجعل البخيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت بمكانها» أخرجه البخاري(٢) ومسلم(٧) عن أبي هريرة.

(٨٦٦) قوله ((وقرىء بكسر النون وفتحها)) أي قرى (٨) نِعما

١\_ ما بين المعكوفين في (م) "والمواهب" والاظهر أن الواو مقحمة.

٢- قال ابن منظور: السرادق: كل ما أحاط بشي، من حائط أو مضرب أو خبا، وبيت مسردق وهو أن يكون أعلاه وأسفله مشدوداً كله، وقال الجوهري: السرادق واحد السرادقات وهي التي تمد فرق صحن الدار، اللسان ١٥٧/١٠ ــ ١٥٨. وهذه العبارة أعني "سرادقات الجلال" من مصطلحات أهل التصوف، انظر المأخذ الثاني على المؤلف.

٣\_ ما بين المعكوفين في (م) "وما يذكروا" والصواب هو المثبت.

٤ ما بين المعكونين ساقط في كل النسخ، والإكمال من الصحيحين.

٥\_ "حتى" ساقطة من (ي).

٦\_ كتاب اللباس باب (٩) ٢٧٨/١٠ ح(٧٩٧٥).

٧ - كتاب الزكاة، باب (١٣٣) ح(١٠٢١) واللفظ لهما، لكن عند مسلم في إحدى روايتيه "جنتان" تال
 الحانظ في النتح: ومن روى بالنون فقد صحف، الفتح ٣٥٩/٣.

٨ ني (د و ي) "وتري،".

بالكسر مع إمكان العين [أبو عمرو وأبو بكر](١) عن عاصم وقالون(٢) عن نافع، ومع كسرها ابن كثير ونافع برواية ورش(٢) وعاصم في رواية حفص، وبالفتح مع كسر العين الباقون(١)، قال أبو البقاء: إسكان العين والميم مع الإدغام بعيد لما فيه [من](٥) الجمع بين الساكنين، وقيل: إن الراوي لم يضبط القراءة لأن القارىء اختلس كسر العين [فظنه إسكاناً](٢) (٧).

((وتصيبوا بها مصارفها مع الإخفاء)) عطف تفسيري لقوله ﴿وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء﴾.

(۸٦٨) قوله ((حتى إذا كان)) (٨) غاية العلة مع المعلول وهي المجاهرة لنفي التهمة وقوله ((والمتطوع)) (١) عطف على المزكي ومعناه مقدر وتقديره [وإنما كانت] (١٠) المسارة (١١) بالتطوع أفضل لعدم الرياء

١١. ما بين المعكونين في (م) "أبو بكر وأبو عمرو" وهو خطأ لأن أبا بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوني أحد الاعلام مولى واصل الاحدب، مختلف في اسمه، فقيل أبو بكر وقيل شعبة وقيل محمد وغير ذلك، هو الراوي عن الإمام عاصم رحمهما الله تعالى، إذ يقول تعلمت من عاصم ولم أتعلم من غيره، ت١٤١٩هـ كما في معرفة القراء الكبار ١٣٤/١ (٥٠) وما بعدها.

٢٠ عيسى بن مينا، بن وردان بن عيسى الزرقي مولى بني زهرة قارى، أهل المدينة في زمانه، لازم
 الإمام نافع حتى جود قراءته، ت ٢٢٠ معرفة القراء الكبار للذهبي ١٥٦/١.

٣ـ عثمان بن سعيد ورش أبو سعيد الممري المقرى، وقيل أبو القاسم، القبطي مولى آل الزبير، وقيل أصله من أفريقيا، قرأ القرآن وجوده على نافع، وإليه انتهت رياسة الإقراء في الديار الممرية ت ١٩٢٧م معرفة القراء الكبار ١٩٢١.

٤- انظر المبسوط في التراءات العشر ص٥٦ - ١٥٥ والكشف لمكي ١٦٦٦٠

هـ ما بين المعكونين في (م) "مع" وهو تصحيف.

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي) وهو كما في الإملاء.

٧\_ انظر إملاء ما من به الرحمن ١١٥١٠.

٨ـ من كلام الزمخشري ((رإنما كانت المجاهرة بالغرائض أنضل لنفي التهمة حتى إذا كان المزكي
 مـن لا يعرف باليـار كان إخفاره أنضل)) الكشاف ١٦٣/١.

٩\_ من قول الزمخشري ((والمتطوع إن أواد أن يقتدى به كان إظهاره أنفل)) الكشاف ١٦٣/١.

١٠ ما بين المحكونين في (م) "وإذا كان" والصواب هو الشبت كما في (د و ي).

١١ ني (د) "المبارة".

حتى إذا كان المراد الاقتداء (١) به كان إظهاره أفضل فيكون من باب علفته تبناً وماءً بارداً.

((ونكفر قرىء بالنون)) مرفوعاً نافع وأبو عمرو وابن كثير، وبالياء(٢) ابن عامر وحفص /[ت١٤٠٠](٢).

(۸۷۰) قوله ((أي ونحن نكفر)) فالجملة معطوفة على جملة قوله ﴿[فهو](٤) خير لكم﴾ وهو مثل الأول، ويجوز أن يكون ﴿نكفر﴾ جملة من فعل وفاعل مبتدأة، أي منقطعة(٥) منفصلة من خبر الجزاء فتكون معطوفة على جملة الشرط والجزاء، المعنى ليحصل منكم ابداء الصدقات وإخفاؤها ومنا تكفير ذنوبكم.

(۸۷۱) قوله ((والفعل [للصدقات](٦))) أي الإسناد يكون مجازياً . (۸۷۲) قوله ((يلطف بمن يعلم أن اللطمف ينفع فيه)) مذهبه(۷) وأهل السنة على أن الهداية من الله وبمشيئته فيختص(۸) بها قوماً دون قوم.

((وليست نفقتكم إلا لابتغاء وجه الله تعالى)) فوله ((وليست نفقتكم إلا لابتغاء وجه الله تعالى)) فوما تنفقون معطوف على قوله (وما تنفقوا من خير حال، قال القاضي: يجوز أن يكون حالاً كأنه قال (وما تنفقوا من خير فلأنفسكم) غير منفقين إلا لابتغاء وجه الله(١٠). قلت: الأوجه هذا، لأن

١\_ ني (د) "الابتداء" رهو تصحيف.

٢ - ني (ي) "والياء".

٣- السبعة لابن مجامد ص١٩١، والكشف ١٩١٧، والباقون "ونكفر" بالنون وجزم الراء.

٤- ما بين المعكوفين في كل النسخ "وهو" والنظم القرآني الكريم هو ما أثبتناه.

هـ في (د و ي) "متتطعة" وهو الاصح.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "الصدقات" والصواب هو المثبت كما في الكشاف ١٦٣/١.

٧\_ تقدم معنى اللطف عند المعتزلة، وما هو مذهب أهل السنة فيه ، فراجعه تحت النقرة رقم ( ١٨٤ ).

٨۔ ني (ي) "نيخص"٠

٩\_ انظر تفسير البيضاري ١٤١/١

قوله ﴿[وها](١) تنفقوا من خير يوف إليكم﴾ عطف على الجملة الشرطية مع الحال وهي «ما تنفقوا» يعني النفقة [الراجع](٢) نفعها إلى المنفق حين كانت خالصة لوجه الله هي التي توفى إلى صاحبها بالتمام والكمال من غير ظلم ونقص، وأما قوله ﴿وها تنفقوا من خير﴾ فهو عطف على ﴿إِن تبدوا الصدقات﴾ وقوله ﴿ليس عليك هداهم ولكن الله يهدى من يشاء ﴾ اعتراض.

(۱۷۶) قوله ((الجار متعلق بمحذوف))(۲) الراغب: قيل هو بدل البعض من قوله (الجار متعلق بماه في أي أهل دينكم فصار الفقراء بعضهم، وقيل متعلق بقوله (وها تنفقون إلا ابتغاء وجه الله أي [ما](٤) تنفقون لهم إلا تقرباً إلى الله، فمعلوم أن من خص بنفقته هؤلاء فلم يقصد به إلا وجه الله.

(٨٧٥) قوله ((وأن يكون على أحسن الوجوه)) عطف على قوله ((إنفاقه لا على أن ترغبوا))(ه).

(۱۸۷۸) قوله ((أن يرضخوا)) الرضخ العطاء القليل، الجوهري: الرضخ مثل الرضح، رضخت الحصى والنوى: كسرته ورضخت له رضخاً وهو العطاء ليس بالكثير، وفي الحديث «أمرت له برضخ»(٦) (٧). كانوا يكسروا النوى ويأخذون عليه الأجرة ويصرفونها في النفقة.

١ ـ ما بين المعكوفين في (م) "ما تنفتوا" بدون واو، والنظم القرآني كما أثبتنا-

٢\_ ما بين المعكونين في (م) "الراجعة" والاظهر أن الصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي).

٣\_ النص رقم (٨٧٤) متأخر عن النص الذي يليه في (د و ي) وهو الموانق للكشاف.

٤\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ لم أجد هذا من كلام الزمخشري، نلعل نيه تصرف من الناسخ، والجملة المعطوف عليها في
 الكشاف هي ((فلا عذر لكم في أن ترغبوا)) الكشاف ١٦٣/١.

٦ـ رواه البخاري في كتاب فرض الخس، باب (١) ٢٢٢/٢ ح(٢٠٩٤) من حديث طويل عن ابن شهاب
 عن مالك بن أوس وفيه \*إنه قدم علينا من قومك أهل أبيات وقد أمرت فيهم برضخ\*.

٧\_ المحاح للجوهري ٢١/١ ــ ٢٢٤.

(۸۷۷) قوله ((مستغنين من أجل تعففهم))(۱) الراغب: العفة حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة، والمتعفف(۲) المتعاطي لذلك بضرب من الممارسة والقهر/وأصله الاقتصار عن تناول الشيء القليل الجاري مجرى العفاف، والعفة أي البقية من الشيء أو مجرى العفف وهو ثمر الأراك.

(۸۷۸) قوله ((سألوا بتلطف ولم يلحوا)) يحتمل أن يراد أن ﴿ إِلْحَافاً ﴾ منصوب على المصدر لأن السؤال بالتلطف(٢) نوع منه أو على الحال.

(٨٧٩) قولم ((ويبغض البذيء))(٤) البذاء بالمد الفحش، فلان بذيء اللسان والمرأة بذيئة.

(۸۸۰) قوله ((على لاحب لا يُهتدى(٥))) تمامه من رواية الزجاج: إذا سافه العود الديافي جرجرا(٦). قال الزجاج: المعنى ليس لها منار فيهتدى بها وكذلك ليس من هؤلاء سؤال فيقع [فيه](٧) إلحاف(٨)، تم

١ ـ ني (د) "من أجل تعفنهم عن المسألة" وني (ي) "من أجل نفقتهم" وهو تصحيف.

٢\_ ني (ي) "كالمتعنف" وهو خطأ.

٣٠ كذا ني (م) وني (د و ي) "بالإلحاح".

٤- هذه جملة من حديث أبي أمامة ولنظه "إن الله يحب الحيي المئيف المتعنف ويبنض البذي المـــال الملحف الحديث رواه ابن أبي شيبة في المصنف كتاب الادب باب (٣) ح(٢) عن ميرن بن أبي شبيب بنحو سياق الزمخشري، وفيه الحليم بدل المعيف، وزاد: ويبنض الناحش... ورواه الطبراني في مسند الشاميين ٢/٥٦، وفيه "ويكره الفاحش المتفحش البذي اللــان الملحف، ورواه البزار في مسند، كما في كشف الاستار ٢/٠٣١ الادب ح(٢٠٣١)، وفيه "الملح" بدلاً من "الملحف"، وفي مجمع الزوائد ٨/٥٧- ٢٧ وفيه "الملح" قال الهيشي: رواه البزار وفيه محمد بن كثير وهو ضعيف جداً.

هـ ني (ي) "لا يهتد".

٦\_ البيت لامرى، التيس وهو ني ديوانه ص٦٦ وشطره الأول:

على لاحب لا يهتدى بمناره، وصدر البيت تقدم تحت النقرة رقم (٤٦٠).

٧\_ ما بين المعكوني في كل النسخ "منه" والاظهر "نيه" كما في الزجاج، والله أعلم بالصواب.

٨\_ معانى القرآن وإعرابه للزجاج ٣٥٧/١ بنصه.

كلامه، اللاحب: الطريق الواضح، والسوف الشمم والعود: الجمل المسن والدياف(١) (٢) قرية يسكنها النبط وهو زارع العرب(٣)، جرجرا أي صوت، وقيل أوله:

سدى بيديه ثم أجَّ بسيره (١) السدو مد اليد نحو الشيء، المراد (١) تذرع الناقة بيديها (٢) واتساع خطوها، وأج الظليم (٧) يأج أجاً عَدَا (٨)، قال الإمام: القول الأول وهو إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحوا ضعيف، لأن الله تعالى وصفهم بالتعفف من السؤال بقوله (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ثم قال (تعرفهم بسيمهم وذلك ينافي صدور السؤال عنهم (١)، يريد أنه من باب [التقسيم] (١٠) الحاصر، لأن الناس من بين عارف بأحوالهم وجاهل بها فإذا انتفى شعورهما انتفى السؤال بالكلية، وقلت: هذا مقام يفتقر إلى فضل ضبط (١١) ومزيد بيان، واعلم أن الشيء الذي يراد

١ ـ نى (ي) "الزياف" وهو تصحيف.

٢ دياف: بكسر أوله وآخره نا، من قرى الشام، وأهلها نبط الشام تنسب إليها الإبل والسيوف،
 وإذا عرضوا برجل أنه نبطى نسبوه إليها، معجم البلدان ٢/٢٦ه.

٣ـ قال ابن منظور: والنبط إنها سموا نبطاً لاستنباطهم ما يخرج من الارضين، والنبيط والنبط كالحبيش والحبش جيل يتزلون السواد والنب إليهم نبطي وفي الصحاح: ينزلون بالبطائح بين العراقين، اللهان ١١/٧٤.

٤\_ هذه الرواية التي ساتها الطيبي تلفيق من قول الشاعر:

سدى بيديه ثم أجَّ بسبره كأج الظليم من قنيص وكالب، وهو في اللسان ٣٧٤/١٤.

هـ ني (د و ي) والمراد بزرع ... وني (ي) وبزرع ...

٦ ني (د) "يديها"،

٧\_ الظليم بالتشديد الكثير الظلم، والظليم الذكر من النعام، الصحاح ١٩٧٨٠٠.

٨ـ قال الجوهري: وأج الظليم يؤج أي عدا وله حفيف في عدوه، قال الشاعر: تؤج كما أج
 الظليم المنفر، الصحاح ٢٩٧/١.

٩\_ التنسير الكبير ٧٢/٧ بتمرف.

١٠ ما بين المعكوفين في (م) "تقسيم" والصواب هو الشبت كما في ( د و ي).

١١ ـ ني (د و ي) "نظل بسط" وهو أظهر.

نفيه إما أن ينفى مطلقاً أو مع التأكيد، بأن ينفى مع وصفه كما تقول: ما عندي كتاب يباع وفهو محتمل نفي البيع وحده وأن عنده كتاباً إلا أنه لا يبيعه أو نفيهما جميعاً وأن لا كتاب عنده ولا كونه مبيعاً، ذكره في حم المؤمن (١)، وما نحن بصدده من القبيل الثاني لوجود عدم السؤال من القرينة السابقة لأنها دافعة لدليل الخطاب، كما أن قوله تعالى ﴿يِابِها الذين عامنوا لا تأكلوا الربؤ أضعفا مضعفة (٢) دافع دليل خطابه خصوص السبب، إذ لو ذهبنا إلى دليل الخطاب لزم التناقض بين السابق واللاحق وهو نوع من أنواع الكنايات، وفائدة انضمام هذه القرينة مع الأول (٣) ومجىء (٤) الإلحاف المنفى فيها المبالغة والتوكيد في نفى السؤال فهي كالتذييل أو التتميم، ولها طريقان أحدهما: جيء بها مشتملة على نفى التابع بالمتبوع [ليؤذن](ه) بأن المتبوع بلغ في الانتفاء إلى درجة يصح جعله دليلاً على نفى الغير فيلزم بذلك نفيه على سبيل القطع والبت، قال المصنف في قوله تعالى ﴿ولا شَعْفِيعِ يطاع﴾ (٦) الفائدة في ذكر الصفة ونفيها هي أن تضم الصفة مع الموصوف ليقام انتفاء الموصوف في مقام الشاهد على انتفاء الصفة فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف(٧). وثانيهما: أتى بالقرينة الثانية متضمنة للتابع والمتبوع ليكون انتفاء التابع ذريعة إلى انتفاء المتبوع بالطريق الأولى،

١١ـ أي الزمخشري انظر الكشاف ٣٦٥/٣ عند تنسير توله تمالى ﴿وانذرهم يوم الازنة...﴾ من سورة
 غافر٠

٢\_ أل عمران ((١٢٠))

٣\_ ني (د ر ي) "الاولى".

٤۔ في (ي) "مجيء" بدون واو-

٥ ما بين المعكونين في (م) "ليؤدي" والظاهر أنه تصحيف.

٦- غانر (١٨) من قوله تعالى ﴿وأنذرهم يوم الازنة إذ القلوب لدى المعناجر كظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع﴾.

٧ ـ الكشاف ٣٦٦/٣ بتصرف عند تفسير الآية المشار إليها من سورة المؤمن.

وهذا إنما يتأتى فيما فيه الوصف في الدرجة القصياء في بابه كالإلحاح فيما نحن فيه، فنقول: ليس لهم سؤال في حالة الاضطرار وانتفاؤه في غيرها بالطريق الأولى، أي لو وجد منهم سؤال لم يكن إلا على ذلك التقدير لأن المضطر له ذلك وأولئك /[١٩١٥] لا يسألون أيضاً هذا السؤال عند الاضطرار فأفاد أنهم يشرفون الهلاك ولا يسألون فظهر من هذا قوة إيراد الإمام، اللهم إلا أن يقال: إن المراد إثبات السؤال على الفرض والتقدير ومن ثم جاء بأن التي للشك وليس بقوي أيضاً، وقال أبو البقاء فلا يسألون حال ويجوز أن يكون مستأنفاً و (إلحافا في مفعول من أجله ويجوز أن يكون مصدراً لفعل(١) محذوف دل عليه (يسالون)، فكأنه قال: لا يلحفون، ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال تقديره: لا يسألون ملحفين(١).

(۸۸۱) قوله ((من زعمات العرب))(۲) قال الجبائي لأن حقيقة المس والصرع من الشيطان باطل، لأن قدرته ضعيفة لا يقدر (٤) على مثل ذلك، ولقوله تعالى ﴿وما كان [لي](٥) عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم ﴿(٢) وقال القفال: الناس يضيفون الصرع إلى الشيطان فخوطبوا على ما تعارفوا(٧). الانتصاف: هذا من خبط(٨) الشيطان بمن(٨) ينكر لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من وجود الجن وتعرضهم للإنسان(١٠).

0

١ كلمة "لغمل" ساقطة من (د).

٢\_ إملاء ما من به الرحمن ١١٦/١ بتصرف.

٣ من قول الزمخشري ((وتخبط الشيطان من زعامات العرب...)) الكشاف ١٦٥/١.

١٤ كلمة "لا يقدر" ساتطة من (ي).

هـ ما بين المعكونين في (م) "في" وهو خطأ.

٦\_ إبراهيم (٢٢).

٧- انظر ما نقله عن الجبائي والقنال في تغسير الرازي ٧٨/٧ بتصرف.

٨ في (د و ي) "تخبيط" وعبارة ابن المنير "وهذا الترل على الحتيتة من تخبط الشيطان".

٩ - ني (د و ي) "لمن".

١٠ الانتماف ١٦٤/١ \_ ١٦٥ بتصرف.

(۸۸۲) قوله ((ورأيتهم لهم في الجن قصص)) قصص مبتدأ «ولهم» خبره، والجملة حال إن كان رأى بمعنى أبصر ومفعول ثان إن كان بمعنى علم.

(٨٨٣) قوله ((مخبلين))(١) النهاية: الخَبْل بسكون الباء فساد الأعضاء، يقال: خَبَل الحبُّ قلبه إذا أفسده(٢) (٢).

(۱۸۸۶) قوله ((يوفضون))(۱) الجوهري: الوفض العجلة، وأوفض واستوفض: أسرع(۵).

(٥٨٥) قوله ((على طريق المبالغة)) (١) هذا يسميه ابن الأثير في البيان بالطرد والعكس، لأن حق المشبه به أن يكون أعرف بجهة التشبيه وأقوى فإذا عكس صار المشبه أقوى من المشبه به(٧). وهو المراد بقوله إنه [قد بلغ] (٨) من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً في الحل)).

(۱۸۸٦) قوله ((هذا دليل بين على تخليد الفساق)) (١٠) يعني أن قوله ﴿الذين يأكلون الربو﴾ عام في الكفار والفساق كذا (١٠) قوله ﴿فمن

١- من قول الزمخشري ((والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخبلين)) الكشاف ١٦٥/١-

٢ ـ ني (ي) انسده وهو خطأ.

٣- النهاية في غريب الحديث ٨/٢ بنهه.

٤ـ من كلام الزمخشري ((رقيل الذين يخرجون من الإجداث يرنفون إلا أكلة الربا...)) الكشاف
 ١٦٥/١.

هـ انظر الصحاح ١١١٢/٣.

٦- من كلام الزمخشري: ((ملا قبل إنما الربا مثل البيع لان الكلام في الربا لا في البيع، قلت:
 جى، به على طريق المبالغة)) الكشاف ١/١٥٥ بتصرف.

٧\_ المثل السائر ١٥٨/٢ بتمرف.

٨\_ ما بين المعكونين في (م) "أبليغ" وهو خطأ، والصواب الشبت كما في الكشاف ١٦٥/١.

٩٠٠ قلت: هذا مبني على مذهب المعتزلة، وهو القول بأن صاحب الكبيرة مخلد في نار جهنم، وهو
 قول باطل، وتقدم تحت النقرة وقم (٥٥٩) تقرير مذهب السلف في هذه المسألة.

۱۰ ني (د ر ي) (رکذا ٠

جاءه موعظة من ربه ﴿ وكذا ﴿ ومن عاد ﴾ وأن قوله ﴿ فأولئك أصحاب النار هم فيها خلدون مترتب عليه فوجب أن يدخلوا في حكم هذا الوعيد، الانتصاف: مفعول ﴿ومن عاد﴾ محذوف ولا نسلم أن المراد العود إلى الربا، بل عاد إلى ما سلف ذكره وهو فعل الربا واعتقاد حله والاحتجاج عليه بقياس في معرض النص ومن فعل ذلك كفر(١)، قال الإمام: المراد ومن عاد إلى استحلال الرباحتى يصير كافراً، فعلى هذا قوله ﴿فأوللنك أصحاب النار هم فيها خلدون المخصوص بهؤلاء، أقصى ما في الباب أنا خالفنا هذا الظاهر وأدخلنا سائر الكفار فيه، وهذا التقدير مشترك الإلزام لأن تخصيص الخلود لهؤلاء (٢) على ما ذهبتم مفيد [أن حكم غير هوالاء](٣) [من](١) الفساق غير هذا فيلزمكم خلاف الظاهر أيضاً (٥)، وقلت: ويقوي قول صاحب الانتصاف أن الضمير في ﴿فانتهى﴾ و ﴿عاد﴾ راجع إلى مجموع أكل الربا والقائل باستحلاله، ولأن قوله تعالى ﴿يِاللَّهِا الذين عامنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربو ﴾ إلى قوله ﴿[و](٦) لا تظلمون ﴾ وارد في المؤمنين وهو مقابل لهذه الآيات فوجب حملها على الكفار ليصح التضاد والتقابل، فيكون قوله ﴿والله لا يحب كل كفار أثيم مجري على ظاهره فلا يحمل على التغليظ كما ذهب إليه المصنف، ويؤيده وضع المظهر وهو ﴿كفار﴾ موضع ضمير ﴿من عاد﴾ إشعاراً بأن العائد إلى(٧) الاستحلال

١١٠١ الانتصاف ١٦٦/١ بتصرف ومما قاله ابن المنير: "فلا دليل للزمخشري على اعتزاله في هذه الآية"
 اهـ.

٢\_ ني (ي) "بهؤلاء".

٣\_ ما بين المعكونين في (م) "أن غير حكم هؤلاء" والصواب هو المثبت كما في (د و ي).

٤\_ ما بين المعكونين في (م) "ومن" والظاهر أن الوار متحمة.

ه\_ انظر تنسير الرازي ٨٢/٧ بتمرف ظاهر-

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من كل النسخ، والذي أثبتناه هو ما ختمت به الآية الكريمة.

٧\_ حرف الجر " إلى" مكرر في (م).

مبالغ في الكفر غايته ولذلك أوثِر صِنعة(١) (٢).

(۸۸۷) قوله ((وعن ابن مسعود: الربا وإن كثر إلى قل)) والمذكور في مسند الإمام أحمد بن حنبل «فإن عاقبته تصير إلى قل» (۲)، وفي الحديث «ما نقصت زكاة من مال قط» روينا في مسند (٤) أحمد بن حنبل عن [عبد الرحمن] (٥) بن عوف أن رسول الله علي قال: «والذي نفسي بيده إن كنت لحالفاً (٢) عليهن لا ينقص [مال] (٧) من صدقة ولا يعفو عبد عن مظلمة إلا رفعه الله بها عزا ولا يفتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر »(٨).

١ ـ نى (د) "منيمه" رنى (ي) "فيمه".

٢ عبارة (م) "ولذلك أوثر صنعة نقال" بزيادترفقال والإظهر أنها متحمة لعدم ورودها في (د و ي).

٣- مسند الإمام أحمد ١٩٢١ والرواية الاخرى "الربا وإن كثر فإن عاقبته تصير إلى قل" ٣٦٥/١ عن ابن مسعود، ونحوه في سنن ابن ماجة كتاب التجارات باب التغليظ في الربا ٢٦٥/٢ ح(٢٢٧١) وفيه "... إلا كان عاقبة أمره إلى قلة" والحديث صححه الحاكم ووافقه الذهبي كما في المستدرك ٢٨٢١، وصححه الإلبائي كما في صحيح سنن ابن ماجة ٢٨/٢ ح(١٨٤٨).

٤\_ من قوله "الإمام أحمد" إلى قوله "روينا في مسند" ساقط من (ي).

هـ ما بين المعكوفين في (م) "عبد الله" وهو خطأ.

٦.. ني (د) الحاحاً وهو تصحيف.

٧\_ ما بين المعكونين في (م) "قال" وهو تصحيف.

٨- نحوه مع زيادات في مسند الإمام أحمد ١٩٣/١ وصدره: أن رسول الله بي قال: ثلاث والذي نفس محمد بيده إن كنت لحالفاً عليهن... الحديث، وتريب منه في الترمذي كتاب الزهد باب (١٧) ١٩٣٤ه ح(١٣٢٥) عن أبي كبثة، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح، وصححه الإلباني كما في صحيح سنن الترمذي ٢٠/٧٢ ح(١٨١٤). والحديث بأخصر مما ذكره الطيبي رواه مسلم في كتاب البر والعلة ح(١٨٥٨) ولفظه عن أبي هريرة: "ما نقمت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعنو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله وهو عند أحمد ٢٨٦/٢ عن أبي هريرة، ولفظة قركما في حريات الحديث في الكثاف وردت في مسند البزار ل ١٠٤. ب كما أفاده الزيلعي في تخريجه للحديث تحت رتم (١٣٢).

(٨٨٨) قوله ((هو الخليفة فارضوا١١)، البيت))(٢) قوله «ما رضي» بياء ساكنة، ماضي [العزيمة](٢): أي مجد في الأمور، والجنف الميل.

(۸۸۹) قوله ((يعني أن دليل صحة الإيمان وثباته ما أمرتم به)) يريد أن قوله (إن كنتم مؤمنين) شرط جزاؤه، ما دل عليه قوله (فاتقوا الله وذروا) جيء به مؤكداً للأمر بالتقوى، ثم الظاهر أنه إن قدر: يا أيها الذين ادعوا الإيمان بألسنتهم يكون المعنى: اعلموا أن دليل صحة إيمانكم امتثال ما أمر الله به، وترك الربا من ذلك [و](ع)إن قدر: يا أيها الذين آمنوا حقيقة، يكون المعنى: اعلموا أن دليل ثباتكم على الإيمان امتثال ما أمرتم به من ذلك، ويؤيد الثاني أن هذه الآية واردة في المؤمنين الخلص لأنها مقابلة لقوله (الذين يأكلون الربو) وهي(ه) في الكفار كما سبق، وأما قوله تعالى (فأذنوا بحرب من الله ورسعوله) فمن باب التغليظ.

(۸۹۰) قوله ((من ذلك)) (۱۱ هو بيان ((ما أمرتم به))، والمشار اليه بقوله ((ذلك)) الأمران، أعني (اتقواله (وذرواله المعنى: يا أيها الذين آمنوا إن كنتم صادقين في الإيمان فاعلموا أن دليل (۷) صدقكم وثباتكم امتثال ما أمرتم به من التقوى وترك الربا. الراغب: سماهم مؤمنين

١ ـ ني (ي) "نإن رضوا" وهو تصحيف.

٢ اليت:

هو الخلينة فارضوا ما رضي لكم ماضي العزيمة ما في حكمه جنف

البيت لجرير وهو في ديوانه ص(٣٩٠)، وهو في الدر المعون ٦٣٧/٢ (١١١) وفي المحتسب ١٤١/١ وذكر المبحقق له رواية أخرى وهي ٠٠٠٠ بالحق يصدع ما في قوله جنف٠.

٣ ما بين المعكونين تبدر في (م) "العظمة" وهو تصحيف.

٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

هـ ني (ي) اوهي وارداا.

٦ـ من قول الزمخشري: ((... امتئال ما أمرتكم به من ذلك)) الكشاف ١٦٦/١

٧ حملة "أن دليل" ساتطة من (ي).

في قوله ﴿يأيها الذين عامنوا﴾ لإقرارهم بالإيمان [ثم بين] (١) /[ن١٩٠] بقوله ﴿إِن كنتم مؤمنين﴾ أن من شرط الإيمان التزام أحكامه، أي إن كنتم مؤمنين فلابد من التزام ذلك، وقال مقاتل (٢): معنى إن كنتم مؤمنين: إذ كنتم مؤمنين (٣)، ووجه أن إن مترددة فيما يتحقق وقوعه وفيما لا يتحقق، وإذ يقال فيما كان معلوماً وقوعه فبين أن: إن هاهنا لم تكن لوقوع شبهة في إيمانهم، وقلت: وسيجيء تمام (٤) تقريره في سورة الممتحنة.

(۸۹۱) قوله ((﴿فأذنوا بحرب﴾)) ساكنة الهمزة مفتوحة الذال قراءة العامة سوى حمزة وأبي بكر فإنهما قرآ ممدودة مكسورة الذال(٥)، أي فأعلموا بها غيركم.

(۸۹۲) قوله ((لا يدى لنا)) (٦) أي لا طاقة لنا، النهاية: ما لي بهذا الأمر يد ولا يدان أي لا طاقة لي به، لأن المباشرة والدفاع إنما يكون باليد فكأن يديه معدومتان لعجزه عن دفعه(٧).

١ ـ ما بين المعكونين وقع عليه حبر في (م).

٢- هو ابن سليمان كما صرح بذلك أبو حيان والقرطبي، وهو مقاتل بن سليمان بن كثير الازدي الخرساني أبو الحسن البلخي المفسر، كذبوه وهجروه ورمي بالتجسيم، حُكي عن الإمام الشافعي قوله: الناس كلهم عيال على مقاتل بن سليمان في التفسير، قال الذمبي في طبقات الحفاظ: ناما مقاتل فمتروك وقد لطخ بالتجسيم مع أنه كان من أوعية العلم بحرا في التفسير، من آثاره نظائر القرآن والتفسير الكبير، ومتشابه القرآن وغيرها، (ت عام ١٥٠)، انظر ترجمته في التقريب ص٥٤ه (٨٥٨٦) وطبقات المفسرين للداودي ٣٣٠/٢.

٣ـ انظر الاثر المروي عن متاتل في البحر المحيط ١٧١٢/١، وتفسير الترطبي ١٣٥/٣، نتلاً عن النقاش، ولم أجده (أعنى الاثر) في تفسير مقاتل.

٤\_ كلمة "تمام" ساقطة من (ي).

هـ انظر السبعة ص١٩٢ والكشف ٣١٨/١.

٦\_ من قول الزمخشري: ((... قالت ثقيف لا يديّ لنا بحرب الله ورسوله)) الكشاف ١٦٦/١.

٧\_ النهاية ني غريب الحديث ١٩٣/٥ بتصرف.

(۱۹۳) قوله ((یکون ما لهم فیئاً للمسلمین))(۱) هذا إنما یصح إذا کان الخطاب مع الکفار المستحلین للربا وهم الذین قالوا ﴿إِنْما البیع مثل الربو ﴾ ولیس کذلك لأن الخطاب مع المؤمنین لقوله تعالی(۲) ﴿یائیها الذین عامنوا اتقوا الله وذروا ما بقی من الربو ﴾ کما سبق فحکمهم إن کانوا ذوي الشوکة حکم الفئة الباغیة في أن مالهم لا یکون فیئاً کمافعل علي رضي الله عنه وإن لم یکونوا کذلك عزروا إلی أن یتوبوا(۲).

(٩٩٤) قوله ((وإن وقع [غريم](٤) من غرمائكم ذو عسرة)) قال الإمام: الفرق بين كان إذا كانت تامة وبينها أن تكون ناقصة أن التامة بمعنى حدث ووجد الشيء والناقصة بمعنى وجد موصوفية الشيء بالشيء بالشيء بالشيء فإذا قلت: كان زيد عالماً فمعناه حدث موصوفية زيد بالعلم في الزمان الماضي(٥)، الراغب: قيل هي ناقصة أي: «وإن كان ذو عسرة غريماً لكم» فحذف لدلالة الكلام عليه، وهذا أجود لأن كان التامة أكثر ما يتعلق بها الأحداث دون الأشخاص نحو كان الخروج كقولك: اتفق الخروج ولا تقول كان زيد واتفق زيد.

(٨٩٥) قوله ((على طريقة النسب)) ١٦٠ أي يجعل النظرة (٧) حرفة

0

١ـ من كلام الزمخشري عند قوله تعالى ﴿لا تظلمون ولا تظلمون﴾ قال: فإن لم يتوبوا يكون ما لهم
 نيئاً للمسلمين)) الكشاف ١٦٦/١ بتصرف.

۲ــ جملة التوله تعالى ليست ني (د ر ي).

٣\_ انظر أحكام البغاة في المغنى لابن قدامة ٢٠/١٠ \_ ١٦٢ والتلخيص الحبير ٤٨/٤ \_ ٥١.

٤ ما بين المعكونين في (م) "عظيم" والاظهر أنه تصحيف، والصواب هو ما أثبتناه كما في (د و ي)
 والكشاف ١٦٦/١.

هـ التنسير الكبير ٨٨/٧ بتصرف.

٦- من قول الزمخشري : ((﴿نظرة﴾ أي نالحكم أو نالامر نظرة وهي الإنظار، إلى أن قال: نماحب الحق ناظره أي منتظره أو صاحب نظرته على طريقة النسب كقولهم: وكان عاشب وباقل أي ذر عشب وذر بقل…)) الكشاف.

٧\_ ني (د) "النظر".

لنفسه وعادته حثاً عليها، روينا عن مسلم(١) والدارمي(٢) عن قتادة أن رسول الله ملى قال: «من أنظر معسرا أو وضع عنه أنجاه الله من كرب يوم القيامة».

((وقرىء بضم السين)) أي ميسرة نافع والباقون بالفتح(٢).

(٨٩٧) قوله ((وأخلفوك عِدَ الأمر الذي وعدوا))(١) أوله: باب الخليط بسحره فتبددوا.

الخليط الذي يخالطك في ماله وذات يده وهو بمعنى الجمع [عد](ه) الأمر، أي عدة الأمر فحذف الهاء عند الإضافة، قيل ليس هذا المصراع(٦) منه لأنه من وزن آخر، وقيل أوله: إن الخليط أجدُّوا البين فانجردوا، انجرد السير إذا امتد وطال.

(۸۹۸) قوله ((فيؤخره))(۷) روي منصوباً، قيل بالرفع أجود

١\_ كتاب المساقاة باب نفل إنظار المعسر ٨٦/٨ ح(١٥٦٣) عن قتادة بنحره.

٢\_ كتاب البيوع باب (١٥٠) ٢٣٩/٢ ح(٢٥٨٨) عن أبي اليــر بنحره وأخره "أظله الله بظله يوم لا ظل إلا ظله".

٣- السبعة ص١٩٢، والكشف ٢١٩٠١.

البيت للنظل بن العباس وهو في الخصائص لابن جني ١٧١/٣ والدر المصون ١٤٨/٢ (١١٢٠).
 والصحاح ١/١٥٥ وروايته بالرواية الثانية التي ساقها الطيبي.

هـ ما بين المعكونين في (م) "عند" وهو تصحيف.

٦- قال الجوهري: والتصريح في الشعر تقنية المصراع الأول وهو مأخوذ من مصراع الباب وهما
 مصراعات، الصحاح ١٢٤٣/٣.

٧\_ هذا جز، من حديث ساته الزمخشري ولفظه: "لا يحل دين رجل مسلم فيوضره إلا ما كان له بكل يوم صدقة" رواه ابن ماجة في كتاب الصدقات باب إنظار المحسر ٨٠٨/٢ ح(٨٤١٨) عن نفيع أبي داود عن بريدة، بنحره مع زيادة، لكن الحافظ ضف هذه الرواية لضف نفيع، كما في الكافي الشاف تحت رقم (١٩١١). ورواه الإمام أحمد ه/١٣٥ عن بريدة مثله، ورواه الحاكم في المستدرك ٢٩/٢ وصححه ووافقه الذهبي، وقال الإلباني كما في السلسلة الصحيحة ١٢٦/١ تال: رجاله ثقات محتج بهم في صحيح مسلم.

للمبالغة أي فإنه [يؤخره](١).

( ( وقيل أريد بالتصدق الإنظار ) قال الإمام: هذا القول ضعيف لأن الإنظار قد علم مما قبل فلابد من حمله على فائدة جديدة (٢) (٣). ويؤيده ما روينا في حديث أبي قتادة عن مسلم « أو وضع عنه »(١).

(٩٠٠) قوله ((قرى ١٥٠٥) تصدقوا بتخفيف الصاد)) عاصم والباقون بتشديدها (٦٠).

(٩٠١) قوله ((ترجعون على البناء للفاعل))(٧) أبو عمرو والباقون على البناء للمفعول، ويرجعون بالياء شاذ (٨).

(إنها آخر آية نزلت)) عن البخاري عن ابن عباس «آخر آية نزلت) على رسول الله برائل آية الربا (۱۹۰) وعن الدارمي وابن ماجة عن عمر بن الخطاب رضي الله [عنه] (۱۰): «إن آخر آية نزلت آية الربا وأن رسول الله برائل قبض ولم يفسرها لنا فدعوا الربا

١\_ ما بين المعكونين في (م) "برجوه" وهو تصحيف.

٢ ـ ني (ي) مجليلة والمثبت هو الموانق لما في تفسير الإمام.

٣- التفسير الكبير ١١/٧ بتمرف.

٤\_ سبق تخريجه تحت الفترة رقم (٨٩٨).

هـ ني (ي) "وقرىء" وهو كما ني الكشاف.

٦- السبعة ص١٩٢ والكشف ١٩١٨.

٧\_ السبعة ص١٩٣ والكشف ٢١١٨٠.

٨- عزاها أبو حيان إلى الحسن، وتال: المعنى: يرجع جميع الناس إلى الله وهو من باب الالتئات، تال ابن جني: كأن الله تعالى رنق بالمؤمنين على أن يواجههم بذكر الرجعة إذ هي مما تتفطر منه التلوب فتال لهم: واتتوا ثم رجع في ذكر الرجعة إلى النيبة رفقاً بهم، البحر المحيط ٢١٩/٢.

٩- البخاري كتاب التفسير باب (٥٣) ٨/٢٥ ح(١٩٤٤).

١٠ ما بين المعكونين ني (م) "عنهما" والصواب هو المئبت كما ني (د و ي).

والريبة »(١).

(۹۰۳) قولم ((دانیت أروی))(۲) البیت، أروی اسم المحبوبة والمطل مدافعة الدین.

(٩٠٤) قوله ((لو لم يذكر لوجب أن يقال فاكتبوا الدين))(٢) وفيه إشكال، إذ من الجائز أن يقال فاكتبوها والضمير لمصدر المداينة، وأجاب الإمام أن المداينة مفاعلة وحقيقتها أن يحصل من كل واحد منهما دين وذلك هو بيع الدين بالدين وهو باطل بالاتفاق فجيء بالدين ليصير المعنى: إذا تعاملتم بدين كما قدره المصنف مفلو رجع الضمير إلى مصدر تداينتم لزم المحذور (١٤). الراغب: أنه لما عقب تداينتم بقوله (فاكتبوه) ذكر لفظ الذين ليبين أنه الذي حث على كتبه وكتبته واجبة

دانیت ارری والدیون تقضی نمطلت بعظا وادت بعظا

البيت لرؤبة وهو في ديوانه (٧٩) والكتاب ٢١٠/٢، والدر المصون ٢/٥٥٠ (١١٢١).

٣ـ هذا رد على سؤال طرحه الزمخشري وهو: ((هلا قبل إذا تداينتم إلى أجل مسمى، وأي حاجة إلى ذكر الدين)) تأجاب بما ذكره الطيبي، انظر الكشاف ١٦٧/١.

٤\_ التفسير الكبير ١٥/٧ بتصرف.

١ـ الحديث في سنن ابن ماجة كتاب التجارات باب التغليظ في الربا ٢٩٤/٢ ح(٢٢٧٦). وصححه الألباني كما في صحيح سنن ابن ماجة ٢٨/٢ (٢٨٤١). ورواه أحمد (٣٦/١ ولم أجده في سنن الدارمي كما أناد الطيبي رحمه الله، وذكره السيوطي في الدر (١٤٤١ ولم ينسبه للدارمي.

۲\_ تبامه:

عند الربيع(١) وبعضهم(٢)، وقيل هو في السلم خاصة(٢)، وحقيقة الأمر حث على غاية ما يكون في ذلك من الاحتياط، فإن الكتاب خليفة اللسان واللسان خليفة القلب، قال أيضاً: جمع في قوله (وليتق الله ربه بين اللفظين وقدم لفظة الله ليؤذن بأن مراقبة ذاته أشرف من اعتبار التربية والإنعام، كأنه قيل إن لم تلاحظوه فلاحظوا نعمه اللازمة، وقال القاضي: وفائدة ذكر الدين أن لا يتوهم التداين المجازاة(١)، وقال صاحب الفرائد: يمكن أن يقال: إن التداين يمكن أن يستعمل في المجازي كما في بيت رؤبة فذكر دفعاً لتوهم المجاز فيكون ذكره تحقيقاً لأن يكون ذلك في التعامل بالدين، وقلت: معنى(٥) كلامه على أن المقصود من ذكر الدين التأكيد ليكون على وزان قولك: قبضته بيدي [ورأيته](٢) بعيني لكيلا(٧) يتوهم المعنى المجازي.

١- هو الربيع بن أنس البكري أو الحنفي، بهري نزل خرسان، صدوق له أوهام، رمي بالتشيع، سمع من أنس بن مالك وأبي العالية الرياحي والحسن البهري، وعنه سليمان النيمي والاعش وغيرهم، قال الذهبي: وكان عالم مرو في زمانه، (ت ١٣١) وقيل غير ذلك. التقريب ص١٠٥٠ سير أعلام النبلاء ١٧٠/٦.

٢- ذكر الإمام الطبري رحمه الله: اختلاف أهل العلم في كتابة الدين، وهل ذلك واجب أو ندب، ومما تاله رحمه الله: فذهب بعضهم إلى أنه واجب، وممن تال ذلك الضحاك عن طريق جويبر، وابن جريج، والربيع بن أنس كما حدثني المثنى تال: حدثنا ابن أبي جعنر عن أبيه عنه، وغيرهم، وذهب آخرون إلى أن ذلك كان فرضا بيد أنه منسوخ بتوله فإنان أمن بعضكم بعضا فليود الذى اوتمن أمانته...)، وممن تال بذلك الشعبي عن طريق ابن شبرمة، وعامر عن طريق داود، وابن زيد وغيرهم، انظر جامع البيان ١١٧/١ - ١١٨، والبحر المحيط ٢٣٣٧ نما تال: "وقال الربيع وجب بتوله فوناكتبوه) ثم خنف بتوله فونان أمن).".

٦- اعلم أن السكم ويقال السلف نوع من البيوع، يُعجّل نيه الثمن وتضبط السلمة بالوصف إلى
 أجل معلوم، كما في الصحاح ١٣٧٦/٤ وللمزيد راجع أنيس الفقها، ص٢١٨ ـ ٢١٩.

٤- تنسير البيفاري ١٤٣/١ بنهه.

هـ ني (د و ي) \*وبني كلامه\* وهو أظهر.

٦ ما بين المعكونين تبدر ني (م) "ورروايته" وهو تصحيف.

٧\_ ني (د ر ي) 'لئلا'.

(٩٠٥) قوله ((فلم يكن النظم بذلك الحسن)) وذلك أن المراد بالتداين إما بيع الدين [بالدين](١) فحينئذ لم يتجاوب آخر الكلام أوله أو أن (٢) أصل الكلام كما قدره ((إذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه)) فإذا حذف ﴿بدين﴾ لم يكن مؤدى تداينتم تعاملتم /[ت١١٤٦] إلا بالتكلف فلا يحسن ذلك الحسن، ولأنه يفوت غرض التكرير بعود الضمير، وقال صاحب الفرائد: إنما ذكر ﴿بدين﴾ ليعلم أن الكتابة مندوبة بأي دين كان قليلاً أو كثيراً.

(أبين لتنوع(٣) الدين إلى مؤجل وحال)) وذلك أن التنكير فيه يدل على الشيوع، فجيء بالإسم الحامل له ليدل على العموم ولو لم يذكر لم يفد هذا المعنى.

(٩٠٧) قوله ((لعدم التسمية)) أي التعيين لأن مفهوم ﴿إلى أجل﴾ شامل للأشهر والسنين والحصاد [والدياس](١٤)، فجيء بالمسمى ليدل على المعين فلو دخل فيه مثل الدياس لبقى على ما كان ولم يفد المسمى شيئاً، يقال: داس يدوس وهو أن يدق الطعام ليخلص البرر من التبن، الانتصاف: الحصاد مضبوط بالعرف وأجاز مالك البيع إلى الحصاد والمعتبر زمن وقوع ذلك لا وقوعه(٥)، الإنصاف: هذا بعيد لأن زمن الحصاد لا يتحقق بيوم معين وإن تحقق في فصل وشهر(١).

(٩٠٨) قوله ((﴿بالعدل﴾ متعلق به [﴿كاتب﴾)) المراد بالتعلق أن يكون متمماً لما تتعلق به صفة، قال أبو البقاء هو متعلق](٧)

١\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي).

٢\_ في (د) "رأن" وفي (ي) "أو أنا"-

٣\_ ني (د ر ي) "لتنويع".

٤ ما بين المعكونين تبدو في (م) "الديابين" ولعله تصحيف، فالصواب هو الشبت كما في (د و ي)
 والكشاف ١٦٧/١.

ه\_ الانتمان ١٦٧/١.

٦\_ الإنصاف ل١٣٧ بنحوه.

٧\_ ما بين المعكونين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي).

﴿وليكتب﴾ أي ليكتب بالحق، ويجوز أن يكون وليكتب عادلاً وقيل هو متعلق به ﴿كاتب﴾ أي كاتب موصوف بالعدل أو مختار(١).

(٩٠٩) قوله ((وفيه))(٢) يشير إلى أن الكلام مسوق المعنى ومدمج فيه معنى آخر يعني دل إشارة النص وتقييد الكاتب بالعدل على إدماج معنى الفقاهة(٢)، لأن مراعاة العدل والسوية من الأمور الخطيرة فلا يتمكن منها إلا الفقيه الكامل العالم بكتابة الشروط والصكوك.

(٩١٠) قوله ((وقيل هو كقوله تعالى ﴿وأحسِن﴾(١)) عطف على قوله ((مثل ما علمه الله كتابة الوثائق)) ويجوز على هذا التفسير أن يحمل الكاتب الثاني على الأول على أن كرر «كاتب» ليناط به من زيادة لم تنط به أولاً وهو معنى الاستحماد على ما أولى من نعمة التعليم وهو المراد من قوله ﴿وأحسن كما أحسن الله إليك﴾ وفيه إشعار بتعظيم أمر الكتابة، وعلى الأول يحمل على غيره وهو الأصل أن(ه) النكرة إذا أعيدت كانت الثانية غير الأولى فيحمل الكاتب الثاني على الجنس لأن الأول نوع منه مقيد بصفة العدالة وإلى الجنس الإشارة بقوله ((ولا يمتنع أحد من الكتابة)).

(٩١١) قوله ((هي فرض كفاية)) ١٦٠ قال الزجاج: هذا أدب من الله تعالى وليس بأمر حتم كما قال (وإذا حللتم فاصطادوا) ١٨٠ (٨)، وقال القاضي: (فاكتبوه) ظاهر في الوجوب لأنه أوثق وأدفع للنزاع،

١ ـ الإملاء ا/١١٨ بتصرف.

٧\_ من كلام الزمخشري ((ونيه أن يكون نقيها عالماً بالشروط...)) الكشاف ١٦٧/١

٣ في (ي) "النفاهة" وهو تصحيف.

٤ ـ الآية (٧٧) من سورة القصص ﴿وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ النساد في الارض.........

ه\_ نى (د و ي) "لان النكرة" وهو أظهر.

٦- من قول الزمخشري ((وعن الشعبي: هي نرض كناية)) الكشاف ١٦٧/١.

٧\_ المائدة (٦)

٨\_ معانى الزجاج ٢٦١/١

والجمهور على أنه استحباب(١).

(٩١٢) قولم ((للتوكيد))(٢) يتعلق بقوله ((ثم قيل له ٢٠) ﴿ فَلْلِكُتُنِّ ﴾ ) يعني: نهى أولاً عن الإباء عن الكتابة المتصفة ثم أمر بالكتابة المطلقة بقوله ﴿ فَلْلِكُتُنِ ﴾ (٤) فيحمل على المقيد تأكيداً.

(٩١٣) قوله ((ثم أمر بها مقيدة)) قيل إنما لم يقل في هذا الوجه للتوكيد، لأن النهي عن امتناع مطلق الكتابة لا يدل على الأمر بالكتابة المخصوصة، فخصص بالكتابة الشرعية حيث لم يدل عليه النهي فلا يكون للتأكيد، ويمكن أن يقال: إن التأكيد إنما يحصل من التكرير، فإذا نهى عن امتناع مطلق الكتابة دخل في النهي امتناع الكتابة الشرعية ضمناً، ثم أمر بها صريحاً كان أقوى مما أمر أولاً مقيداً، لأن الشيء [بعد] (ه) الطلب أعز من المنساق (١) بلا تعب.

(٩١٤) قوله ((﴿وليملل الذي عليه الحق﴾ ولا يكن(٧) المملي إلا من وجب عليه الحق)) الحصر مستفاد من تعليق الحكم بأحد وصفي الذات لأنه عدول عن المديون إلى الذي عليه الحق، لأن المديون هو الأصل لقوله تعالى ﴿إذا تداينتم بدين﴾ وليست الفائدة إلا ما ذكره، ونحوه «مطل الغني ظلم »(٨) ولأن ترتب الحكم على الوصف المناسب مشعر بالعلية والأصل نفي علة أخرى ومن ثم علل الحصر بقوله ((لأنه هو المشهور على ثباته في ذمته)) ومعنى الاختصاص الذي يعطيه ضمير

١- تنسير البيطاري ١٤٤/١ بتصرف، وراجع ما نقلته لك عن ابن جرير تحت النقرة (٩٠٤).

٢ من قول الزمخشرى (( ... يعنى فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتركيد)) الكشاف ١٦٨/١.

٣ الجار والمجرور ساقط من (د).

٤ من جملة "يعني نهي أولاً" إلى قوله "فليكتب" ساقط من (ي).

هـ ما بين المعكونين في (م) "وبعد" ويظهر أن الواو متحمة.

٦ ني (ي) "الناق" وهو تصحيف.

٧ ـ ني (ي) "ولا يمكن" وهو تصحيف.

٨\_ رواه البخاري كتاب الاستقراض ٥/٥٧ ص(٢٤٠٠).

الفصل في هذه العلة نحو تقديم الخبر على المبتدأ في تلك العلة وهو هليه الحق، والحاصل أن العدول من المديون [إلى](١) الذي عليه الحق للحصر وتقديم الخبر [علة](٢) الحصر (٣)، هذا على أصولنا ظاهر، والمصنف كثيراً يميل(٤) إلى العمل بالمفهوم في كتابه هذا، وعلى هذا تقع الفاء في قوله ﴿فإن كان الذي عليه الحق سفيها ﴾ في مخرم، وفي تكرير ﴿الذي عليه الحق﴾ ووضعه موضع المضمر إشعار بمزيد اعتبار(٥) الوصف.

(٩١٥) قوله ((وشيًا بالتشديد)) حمزة وهشام عند الوقف(٢). (٩١٦) قوله ((مختالا))(٧) الجوهري: الخلف(٨): الرجل [النحيف](١٠) المختل الجسم(١٠).

(٩١٧) قوله ((أو ترجمان))١١١) عطف على ((وكيل [أو] ١٢١)

١ ما بين المعكونين ني (م) 'أي' وهو خطأ.

Y ما بين المعكونين في (م) 'وعلة' ويبدو أن الوار مقحمة.

٣- من قوله 'والحاصل أن العدول... ولى قوله 'علة الحصر' جا، متقدماً ني (م) خطا، وموضع البحياء ولم يَشبهم الجالة الصحيح هو ما اثبتاء كما ني (د و ي). ﴿ لَمُ الْمَانِينَ السَّخِ لِمِّى وَفَضَلَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَشْبِهِمُ

ي معنا ها،،

٤\_ ني (ي) "البل".

٥ ـ نى (د و ي) \*اعتناء".

٦ ـ ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٧٢٥/٢ بدون عزو-

٧ من قول الزمخشري عندما فسر قوله تمالى ﴿... سفيها أو ضعيفاً﴾ قال: ((ضعيفاً: أي صبياً أو شيخاً مختلاً)» الكشاف ١٦٨٨.

٨ ني (ي) "الخيل".

٩\_ ما بين المعكونين تبدر ني (م) "التحميف" وهو تصحيف.

١٠ـ الجوهري ١٦٨٦/٤ بنهه.

١١\_ من قول الزمخشري ((أو ترجمان يمل عنه)) الكشاف ١٦٨/١-

١٢ ما بين المعكونين ني كل النسخ "لا" والصواب "أو" لان الجملة اختصار لتول الزمخشري (... الذي يلي أمره من وصي إن كان سنيها أو صبياً أو وكيل إن كان غير مستطيع أو ترجمان)) الكشاف ١٦٨/١.

وصي))، ولقائل أن يقول فسر السفيه بالمحجور عليه والضعيف(١) بالصبي والشيخ المختل وغير المستطيع بمن له الغي(٢) والخرس ثم خص الوصي بالسفيه والصبي والوكيل والترجمان(٢) بغير المستطيع وترك الشيخ المختل مهملاً، والجواب: أن الضعيف لما اشتمل على الصبي والشيخ وأدخل القسم الأول منه في حكم الوصي ينبغي أن يدخل الثاني منه في حكم الوكيل وإنما لم يذكره لظهوره.

(٩١٨) قوله ((فيه أنه [غير](٤) مستطيع بنفسه)) يعني أدمج في سياق الكلام معنى التأكيد بأن أكد الضمير الفاعل المستكن بالمرفوع لرفع التجوز.

(٩١٩) قوله ((﴿من رجالكم﴾ من رجال المؤمنين)) الراغب: قال بعضهم: تقتضي هذه الإضافة الإيمان والحرية والبلوغ والذكورة وتقتضي ﴿ممن ترضون﴾ العدالة.

(٩٢٠) قوله ((وشهادة النساء))»(ه) أي شهادة النساء مقبولة عند الشافعي رضي الله عنه في الأموال(٦) فقط وعند أبي حنيفة رضي الله عنه(٧) فيما عدا الحدود والقصاص.

(٩٢١) قوله ((وقرأ حمزة: إن تضل)) بكسر الهمزة والباقون بفتحها (٨) ((فتذكر برفع الراء حمزة /[ت١١٠٠] مشدداً)) (٨) وابن كثير وأبو

١... كلمة الضيف ملحقة ني الهامش ني (ي).

٢ - ني (ي) "العبي" وهو تصحيف.

٣\_ ني (د) بلفظ 'أو الترجمان".

<sup>3-</sup> ما بين المعكوفين ساقط من (م).

ه عبارة الكشاف ((وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبي حنينة فيما عدا الحدود والقصاص)) ولم يرد ذكر لقول الإمام الشانعي رحمه الله كما ذكر الطيبي، الكشاف ١٦٨/١.

٦ــ كلمة الإموال غير واضحة في (د).

٧\_ جملة "رضي الله عنه" زيادة ني (م).

٨\_ السبعة ص١٩٣ الكشف ٢٧٠/١.

٩ عبارة الزمخشري ((فتذكر بالرفع والتشديد)).

عمرو بنصبها مخففاً والباقون بالنصب مع التشديد (۱)، قال الزجاج: فمن كسر فالكلام على الجزاء والمعنى إن تنس إحداهما تذكرها الذاكرة فتذكر، وقال: وزعم سيبويه والخليل والمحققون: أن المعنى استشهدوا امرأتين لأن تذكر إحداهما الأخرى ومن أجل أن تذكر إحداهما الأخرى، قال سيبويه فإن قيل فلم جاء (۲) ﴿أن تضل﴾ وإنما أعد هذا للإذكار، فالجواب عنه أن الإذكار لما كان سببه الإضلال جاز أن يذكر ﴿أن تضل﴾ لأن الإضلال هو السبب الذي به وجب الإذكار قال ومثله: أعددت هذا أن يميل الحائط فادعمه، وإنما أعددته للدعم لا للميل، ذكر الميل لأنه سبب الدعم كما ذكر الإضلال لأنه سبب الإذكار، وهذا (۲) هو البين، [تم كلامه](١) (٥). قال (٢) أبو البقاء: معنى المثال: لأدعم بالخشبة الحائط إذا مال فكذلك الآية معناها (٧): لأن تذكر إحداهما الأخرى إذا ضلت (٨).

(٩٢٢) قوله ((ومن عاد فينتقم)) (١) أي من عاد فهو ينتقم، المعنى: فهي تذكر إحداهما، والضمير المحذوف للشهادة أي فالشهادة تذكر بذكرها إحداهما الأخرى (١) والأولى أن الضمير للذاكرة

١\_ السبعة ص١٩٣ والكشف ٢٢٠/١.

٢\_ ني (ي) "جاز" وهو الاظهر كما ني الزجاج والكتاب لسيبويه.

٣ ني (د و ي) "هذا" وني معاني الزجاج "نهذا هر البين".

٤ ما بين الممكونين ساقط من (م).

٥\_ معاني الزجاج ٣٦٤/١ بتصرف، وانظر رأي سيبريه في الكتاب ٣/٣٥ مختصرًا.

٦ - ني (د و ي) "وقال".

٧\_ ني (ي) "مامنا".

٨ـ الإملاء ١١١١ بتصرف.

٩\_ المائدة (١٥٥).

١٠ مناسبة إيراد الآية الاستشهاد لقراءة الرفع "نتذكر" قال الزمخشري: ((وقرأ حبزة: ﴿أَن تَضَلَ إِحداهما﴾) على الشرط نتذكر بالرفع والتشديد كقوله ﴿ومن عاد نينتم الله من﴾)) الكشاف ١٨/١٠.

١١ منا العبارة في (م) وفي (د و ي): "فالشهادة تذكرها إحداهما الأخسرى".

و ﴿إحداهما﴾ مظهر وضع موضع المضمر وهذا مطرد في جميع المواضع التي يذكر(١) فيها الشرط فيرفع جزاؤه مع الفاء.

(٩٢٣) قوله ((في الحواء العظيم))(٢) الجوهري: الحِواء: جماعة بيوت من الناس مجتمعة والجمع الأحوية(٢).

(٩٢٤) قوله ((كنى بالسام عن الكسل)) يعني أراد أن يقول: لا تكسلوا أن تكتبوا(٤) [صغيراً](٥) أو كبيراً فقال: لا تساموا، لأن من لا يشرع في الشيء لا يقال له: مل، بل يقال: كسل، وإنما عدل لأن لفظ الكسل مما يوحش لأنه من صفات المنافقين ويجوز أن يحمل الملال على حقيقته لكن إذا كثرت مدايناته.

(٩٢٥) قوله ((من القسط)) الجوهري: القسط بالكسر العدل، تقول [منه](٦) أقسط الرجل فهو مقسط، قال الله تعالى ﴿إِن الله يحب المقسطين﴾ (٧) والقسوط الجور والعدول عن الحق وقد قسط يقسط قسوطاً (٨) قال الله تعالى ﴿وأما القلسطون فكانوا لجهنم حطباً ﴾(١) (١٠). النهاية: المقسِط: العادل، يقال: أقسط يقسط(١١) فهو مقسط، إذا عدل وقسط يقسِط فهو قاسط إذا جار، فكأن(١٢) الهمسزة فسى أقسيط

۱ــ فی (د و *ي*) 'ذکر'.

٢ــ من عبارة الكثاف ((كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد...) ١٦٨/١.
 ٢ــ انظر الصحاح ٢٣٢٢/٦.

٤ ـ ني (د و ي) "تكتبره" وهو أظهر.

هـ ما بين المعكونين في (م) "سنيراً" وهو تصحيف.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) عنه، وهو خطأ، والصواب الشبت كما في الصحاح.

٧\_ البائدة (٤٢).

٨. من قوله "قال الله تعالى ﴿إِن الله يحب...﴾" إلى قوله "قسوطاً" ساقط من (ي).

٩\_ الجن (١٥).

١٠ المحاح ١١٥٢/٣ بتمرف،

١١\_ ني (د) "تسط" رهو خطأ.

١٢ في (د و ي) "وكأنه" والشبت هو الموانق لما في النهاية.

للسِّلب(١).

(٩٢٦) قوله ((على طريقة النسب))(٢) قيده به لئلا يتوهم أنه اسم فاعل من القسوط.

(٩٢٧) قوله ((وقرى ٢٥٠) تجارة حاضرة بالرفع)) عاصم قرأ بالنصب والباقون بالرفع(٤).

(٩٢٨) قوله ((بني أسد، البيت))(ه) البلاء بالفتح القتال، يقال: أبلى فلان بلاءً حسناً إذا قاتل مقاتلة محمودة، واليوم الأشنع اليوم الذي ارتفع شره، ويقال لليوم الشديد: ذو الكواكب، يقال (٦) في التهديد لأرينك الكواكب ظهراً، يقول هل تعلمون مقاتلتنا يوم الحرب إذا كان يوماً مظلماً ترى الكواكب فيها ظهراً لانسداد عين الشمس بغبار الحرب.

(٩٢٩) قوله ((وعن الضحاك هي عزيمة من الله ولو على باقة بقل)) (٧) الجوهري: الباقة من البقل حزمة منه (٨). قال القاضي: الأوامر التي في هذه الآية للاستحباب عند أكثر الأئمة، وقيل إنها للوجوب ثم اختلف في إحكامها ونسخها، وكرر لفظة الله في الجمل الثلاث، يعني واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم لاستقلالها، فإن الأولى حث على التقوى، والثانية وعد بإنعامه، والثالثة لتعظيم شأنه، ولأنه

بنى أسد على تعلمون بلاءنا إذا كان يوماً ذا كواكب أشنعا

البيت لممرو بن شأس وهو في الكتاب ٤٧/١ والدر المصون ٢٧٤/٠.

٦ - ني (د و ي) 'ويتال'.

٧ انظر، في البحر المحيط عن الضحاك ٢/٠/٢ والبراد الإشباد على التبايع كما في الكشاف ١٦٩/١.

٨\_ المحاح ١٤٥٢/٤ بنمه.

١- انظر النهاية في غريب الحديث ٦٠/٤.

٢\_ من عبارة الكشاف ((... وأن يكون أقسط من قاسط على طريقة النسب بمنى ذي قسط)) ١٦٩/١.

٣\_ كلمة "وقرىء" ساقطة من (د).

٤\_ السبعة ص١٩٣٠ والكشف ٢٢١١/١-

هـ البيت:

أدخل في التعظيم من الكناية(١)، وقلت: إن الأول على ظاهره لأنه مذكور بعد قوله ﴿إِن تفعلوا فَإِنه فسوق بكم﴾ أي لا تفعلوا واتقوا الله واحذروا عقابه، والثاني من وضع [المظهر موضع](٢) المضمر للتفخيم، يعني: كيف لا يتقونه والحال أنه بجلالته وعظمته يعلمكم ولم يكل على الغير، ثم قال ﴿والله بكل شيء عليم﴾ أي من شأنه أن يعلم المعلومات كلها فيعلم تقواكم وفسقكم وشكركم لأداء نعمة التعليم وكفرانكم فيجازيكم بها، فهذا تذييل للتهديد. الراغب: إن قيل كيف قال ﴿واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم﴾ كرر لفظة الله ثلاث مرات متواليات وقد استكرهوا ذلك لولا شرف لفظ الله كقول الشاعر:

فما للنوى جد النوى قطع النوى(٢)، حتى قيل سلط على هذا البيت شاة ترعى منه النوى وقول الآخر:

بجهل كجهل السيف والسيف منتضى وحكم كحكم السيف والسيف مغمد(٤)

واعلم أن التكرير المستحسن هو كل تكرير يقع على طريق تعظيم الأمر أو تحقيره في جمل متواليات كل جملة منها مستقلة بنفسها، والمستقبح هو أن يكون التكرير في جملة واحدة أو في جمل في معنى واحد (ه) ولم يكن فيه التعظيم والتحقير وهذا ظاهر في الآية والبيتين، فإن قوله ﴿واتقوا الله﴾ حث على تقوى (٢) ﴿ويعلمكم الله﴾ تذكير بنعمته ﴿والله بكل شيء عليم﴾ تعظيم (٧) له عز وجل ومتضمن للوعد

١ انظر تفسير البيفاوي ١٤٥/١ بتصرف ظاهر.

٢ ما بين المعكونين ساقط من (م) والإكمال من (د و ي).

٣\_ لم أتف عليه.

٤ـــ البيت لابن الرومي، وهو ني ديوانه ٥٩٠/٢ والشطر الثاني ورد:

وحلم كحلم السيف والسيف منمد.

ه... نی (د) "راحدة".

٦\_ مكذا ني كل النسخ والاظهر "التقوي".

٧ كلمة "تعظيم" ساتطة من (د).

والوعيد فلما قصد تعظيم كل واحد من هذه الأحكام أعيد لفظة الله، وأما البيت الثاني فهو جملة واحدة لأن قوله «كجهل السيف» نعت لقوله «بجهل» وكذا: والسيف مغمد حال من قوله كحكم السيف، والبيت الأول كرر جد النوى وقطع النوى وهما في معنى واحد.

(٩٣٠) قوله ((أو النهي عن الضرار بهما)) عطف على قوله (١نهى الكاتب والشهيد)) يعني النهي في قوله (ولا يضار كاتب ولا شعهيد) شعهيد عن ترك الإجابة وعن التحريف أو على نهي المشهود له عن تعجيل الكاتب والمنع من مؤونة الشاهد إذا دعي من بلد آخر، قال الزجاج: والأول /[ت١١٢] أبين لقوله (فإنه فسوق بكم) فإن الفسق أشبه بالتحريف وبالكذب من تعجيل الكاتب أو منع مؤونة الشاهد(١).

(٩٣١) قوله ((وقيل أن تفعلوا شيئًا مما نهيتم عنه)) عطف على ((وإن تضاروا)) والثاني أبلغ، لأن مثل هذا الفعل غالباً يجيء كناية عن أفعال شتى وكيفيات متعددة (٢) كما سبق في قوله تعالى ﴿فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا ﴿٢) إن الفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصاراً ووجازةً، ألا ترى أن(١) الرجل يقول: ضربت زيداً وشتمته ونكلت به ويعد(٥) كيفيات وأفعالاً فتقول بئس ما فعلت(٢).

(٩٣٢) قوله ((أرأيت))(٧) أي أخبرني إن وجدت الكاتب، أي إذا

١ معاني الزجاج ٣٦٦/١ بتصرف.

٢\_ عبارة (ي) "كناية عن كينيات شتى وكينيات متعددة".

٣\_ البترة (٢٤).

٤\_ ني (د) "إلى الرجل" وهو خطأ.

٥ ـ ني (ي) "ويعيد".

٦ـ انظر الكثاف ١/٥ بتصرف عند تفسير الاية المشار إليها.

٧ مما نقله الزمخشري عن ابن عباس ((أرأيت إن وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة)) الكشاف ١٦٩/١. ونحوه / الطبري ١٣٩/٣ عن متسم عن ابن عباس، ومن طريق ابن أبي نجيح عن عن ابن عباس، ومن طريق ابن أبي نجيح عن

وجدت الكاتب ولم تجد ما به تتم الكتابة من الدواة والصحيفة وغيرهما هل تجوز المداينة (۱) بلا رهن وإما إذا لم تجد كتاباً يلزم الإرتهان بأي شيء فقد من هذه الأشياء، أراد بهذا أن قراءته (۲) أرجح لأن كتاباً مصدر كتب يقال قد كتبت كتباً وكتاباً (۲) وكتابةً وهو لا يحصل [إلا] (۱) بعد استجماع الشرائط.

(عدماعة إلا الجماعة إلا الجماعة إلا الجماعة إلا الجماعة إلا البحماعة إلا البحماعة إلا البحماعة إلا البحماعة إلا البن كثير وأبا عمرو فإنهما قرآ «فرُهُن» بضم الراء والهاء بغير ألف(ه)، ورهان جمع رُهْنٍ نحو حبل وحبال، قال القاضي: المعنى فالذي يستوثق به رهان أو فعليكم رهان أو فليؤخذ(٢) رهان(٧).

(٩٣٤) قوله ((وأما القبض فلابد من اعتباره وعند مالك يصح الارتهان بالإيجاب والقبول)) (٨) الانتصاف: لا خلاف بين مالك والشافعي في صحة الرهن بالإيجاب والقبول(١)، وإنما(١٠) مالك يرى لزومه بالعقد وعند الشافعي لا يلزم إلا به، لكن للقبض عند مالك اعتبار في الابتداء والدوام فلو عري عن القبض وأنكر الغرماء ما اختص به عند الشافعي، ولم ينتفع بذلك عند مالك بل له أسوة الغرماء للتهمة، ويشترط

مجاهد، وفي الدر المنثور للسيوطي ٢٥٩/١ وعزاه إلى أبي عبيد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم.

١ م ني (ي) "الدينانة" وهو تصحيف.

٢\_ قراءة ابن عباس رضى الله عنهما "كتاباً" كما في البحر المحيط ٧٤٣/٢.

٣\_ ني (ي) تقديم وتأخير "كتاباً وكتبا".

١٤ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٥\_ السبعة لابن مجاهد ص١٩٤، الكشف ١٩٢٧.

٦\_ ني (د) "فليأخذ".

٧\_ انظر تغسير البيفاوي ١٤٥/١.

٨ تمام النقل في (د و ي) ((... والقبول بدون القبض)) وهو كما في الكشاف ١٧٠/١.

٩\_ من قوله "الانتصاف لا خلاف" إلى قوله "والقبول" ساقط من (د و ي).

١٠ تمام عبارة الانتصاف: " ... بالإيجاب والقبول دون القبض".

مالك بقاء الرهن مقبوضاً بيد المرتهن طوعاً وإلى يد الراهن بعارية أو إجارة أو وديعة خرج من الرهن(١)، دليله أن الرهن في اللغة هو الدوام وأنشد أبو على:

فالخبز والدهن لهم راهن [وقهوة](٢) راووقُها ساكِب(٣).

(٩٣٥) قوله ((وسمى الدين أمانة وهو [مضمون](١))) يعني إنما سمى الدين أمانة والحال أن الدين مضمون والأمانة غير مضمونة، لِمَا بين هذا الدين الخاص وبين الأمانة مشابهة من حيث أن ائتمان الدائن المديون بترك الارتهان منه كائتمان المودع المودع بترك طلب الوثيقة منه.

(٩٣٦) قوله ((وعن عاصم أنه [قرأ](ه) اللذتمن)) وهي شاذة (٦)، ومعنى قوله ((ليس(٧) بصحيح))(٨) لأنه ليس على قانون العربية.

(٩٣٧) قوله ((فلما كان إثماً مقترفاً بالقلب أسند إليه)) يعني أسند الفعل إلى القلب(٩) لدفع توهم المجاز فصرح بالجارحة التي هي سببه وهو المراد بقوله ((إذا أردت التوكيد تقول: هذا مما أبصرته عيني)) ونحوه قوله تعالى ﴿ولا طائر يطيره بجناحيه ﴿(١٠).

١\_ عبارة الانتمان: "فقد خرج من الرهن" ١٧٠/١.

٢ ما بين المعكونين في (م) "وقهره" وهو تصحيف.

٣- الانتماف ١٧٠/١ بتصرف، ورواية البيت عنده 'فالخبز واللحم لن راهن' وهو كذلك في اللسان ١١٠/١٣ والدر المصون ٢/٦٦٢، والحجة للقراء السبعة لابي علي النارسي ٢/٦٤٦، ولم ينسبوه لقائل.

١٤٠١. ما بين المعكونين في (م) "مضونة" والاظهر هو المثبت كما في الكشاف ١٧٠/١.

هـ ما بين المعكونين في (م) "قال" وهو تصحيف.

٦\_ قال في البحر: وقرأ عاصم في شاذة: اللذتين، البحر البحيط ٧٤٥/١.

٧\_ في (د ر ي) "وليس" بسبق الواو-

٨ عبارة (د) \*... وليس بصحيح أن المنسوب إليه من إدغام الياء في التاء ليس بصحيح ،.

٩... أى نى قرله تعالى ﴿فَإِنْهُ وَاتُمْ قَلْبِهُ ۗ.

١٠ الإنعام (٢٨).

(٩٣٨) قوله ((ولأن القلب رئيس الأعضاء)) ١١٠) هذا المجاز من باب إطلاق بعض الشيء على كله ولما كان الشرط في صحة المجاز أن يكون هذا البعض أصل الشيء قال ((فقد تمكن الإثم من أصل نفسه وملك أشرف مكان فيه)).

(٩٣٩) قوله ((والمضغة التي إن صلحت))(٢) مقتبس من قوله صلوات الله عليه (٢) « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب (٤). أخرجه الشيخان(ه) عن النعمان بن [بشير](١).

(ولئلا يظن)) هذا جواب آخر بحسب المتعارف بين الناس فإن الكاتم وإن كان الشخص بجملته لكن اشتهر وتعورف بين الناس أن الكتمان من فعل اللسان وحده وإن أمسك(٧) لسانه عن الشهادة قيل في حقه أنه كتم الشهادة (٨) فأريد رفع هذا الظن البين خطؤه فقيل (عائم قلبه ويدل على الإنكار إيقاع قوله ﴿فإنه عائم قلبه ﴿ جزاء للشرط، كأنه قال: ظن الناس أن اختصاص الذنب باللسان سبب(١) للإخبار [بأن](١٠) يقال [إنه](١١) آثم قلبه.

١\_ ني (د و ي) ((... هو رئيس الأعضاء)) بزيادة هو، وهو كما ني الكاشف ١٧١/١.

٢\_ ني (د و ي) بزيادة ((... صلح الجدد كله)) كما ني الكشاف ١٧١/١.

٣ـ ني (د ر ي) "مِيْلِيَّةٍ".

٤- إكمال الحديث في (د) "... وإذا نسدت نسد كله" وجملة "ألا وهي التلب" ليست في (ي).

٥ ـ البخاري كتاب الإيمان ١٥٣/١ ح(١٥٦ ومسلم كتاب المساقاة ٢٠/١١ عن النعمان واللفظ لهما.

٦\_ ما بين المعكونين في (م) "البشير" وهو خطأ.

٧\_ في (د و ي) "وأن من أمك" بزيادة "من" وهو أظهر.

٨\_ ني (د و ي) زيد "وتعلق الإثم به".

٩ كلة "سبب" ساقطة من (ي).

١٠ ما بين المعكونين ني (م) "وأن" ولعله تصحيف.

١١ ما بين المعكونين ساقط من (م).

(٩٤١) قوله ((وليعلم))١١) يحتمل أن لا يكون(٢) وجها آخر بل هو تأكيد لقوله ((لئلا يظن)) إلى آخره وهو من باب قوله (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (٢٠٠٠).

(٩٤٢) قوله ((ولأن أفعال القلوب)) هذا وجه آخر في الجواب ومبناه على الكناية، وتقريره أن عظم الذنب بحسب المحل الصادر منه فلما كان القلب أعظم خطراً في الإنسان كان الذنب الصادر منه أعظم، وعلى هذا الطاعة الصادرة منه كالإيمان والمحبة وغيرهما، ويشهد لهذه الكناية قوله ((فقد شهد له بأنه من(ع) معاظم الذنوب)).

(٩٤٣) قوله ((مما أظهر منه))(ه) قيل الضمير المستتر عائد إلى ((من)) في ((من استوجب)) والمحذوف إلى ((ما)) وفي ((منه)) إلى ((السوء))(٦) ومنه(٧) بيان لما أظهر، وقلت: من في ((مما أظهر)) متعلق بقوله (فيغفر ((وما)) فيه موصولة أي فيغفر لمن يشاء من الذي أظهره المكلف من السوء أو [أضمر](٨) منه ويجوز أن يتعلق «من»(٩) بالتوبة، وقوله ((لمن استوجب المغفرة بالتوبة)) مبنى على مذهبه(١٠).

١ من قول الزمخشري ((وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترانه ١٠٠٠) الكشاف ١٧١/١.

٢ ـ ني (ي) "يكون"

٣- التحريم ﴿ ٦- )

٤ الحرف "من" ساقط من (ي).

٥ من قول الزمخشري عند قوله تعالى ﴿يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاه ﴾ أي ((لمن استرجب المنفرة بالتوبة مما أظهر منه أو أضره)) الكشاف ١٧١/١.

٦ في قول الزمخشري ((﴿أُو تَخفُوهُ لِعني من السوء)).

٧ ـ ني (ي) "منه" بدون واو.

٨\_ ما بين المعكونين ني (م) "أظهر" وهو تصحيف.

٩\_ كلمة "من" ليست ني (د ر ي).

١٠ مذهب المعتزلة في هذه المسألة أن العبد هو الذي يفعل الافعال التي يستوجب بها المغفرة باستقلاله، وأن الله لايمن عليه بأن يعفو عن شيء يستوجب به النار، وهو قول باطل.

(٩٤٤) قوله ((حتى سمع نشيجه)) ١١) الجوهري: نشج الباكي ينشج نشيجاً إذا غص بالبكاء في حلقه من غير انتخاب(٢).

(٩٤٥) قوله ((قد وجد المسلمون منها)) أي من الآية مثلما وجد فنزلت ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ روينا عن مسلم٢١) عن أبي هريرة قال: لما نزلت ﴿إن تبدوا ما في أنفسكم﴾ الآية اشتد ذلك على الصحابة فأتوا رسول(٤) الله /إت١٨٠] ثم بركوا على الركب فقالوا: أي رسول الله كلفنا من العمل ما نطيق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها قال رسول الله بين أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم «سمعنا وعصينا» بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير فلما أقرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله تعالى في أثرها ﴿عامن الرسول﴾ إلى قوله ﴿غفرانك ربنا وإليك المصير﴾(٥) فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى فأنزل ﴿لا يكلف الله نفساً إلا فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى فأنزل ﴿لا يكلف الله نفساً إلا عمر بنحو من هذا ورواية أبي هريرة أكمل وأطول وقوله(٧) ((وقرىء فيغفر ويعذب)) عاصم وابن عامر برفعهما والباقون بجزمهما(٨).

١٠ هذا جزء من أثر أخرجه الطبري ١٤٤/٣ عن الزهري أنه سمع سعيد بن مرجانة يتول: كنت عند ابن عمر فتلا هذه الآية ﴿وإن تبدر ما فى أنفسكم أو تخفره﴾ فتال: والله لثن واخذنا الله بها لنهلكن ثم بكى حتى سمع نشيجه "قال الحافظ ابن حجر: إسناده صحيح كما في الفتح ١٤/٨.

٢\_ انظر الجوهري ١٩٤١.

٢\_ في كتاب الإيمان باب (٥٧) ا/٤٠٥ ح(١٢٥ \_ ١٢٦).

٤\_ ني (ي) "إلى رسول الله".

٥- من قوله "فلما أقرأها" إلى قوله ﴿وإليك المصير﴾ سقط في (د).

٦٦ انظره في مــند الإمام أحمد ١٣٣٦، والحاكم في المــندرك ٢٨٦/٢، وصححه وأقره الذهبي،
 والترمذي ح(٢٩٩٢) وغيرهم.

٧\_ ني (د ر ي) "ترله" بدرن رار.

٨\_ السبعة ص١٩٥ والكشف ٢٢٣/١.

(٩٤٦) قوله ((لاحن مخطىء))(١) يعني أن الراء في حكم حرفين فإنك إذا وقفت عليها بعثر لسانك بما فيه من التكرير والقوة وبما في اللام من الضعف، وإدغامها(٢) فيها يبطل التكرير، قال الزجاج: إن أبا عمرو أدغم الراء في اللام وما أظنه قرأها إلا بعد ما سمعها(٢)، وقال صاحب الكواشي: لا يجوز تخطئة الرواة أصلاً لأنه إذا حكم بتخطئتهم في هذا الحرف جاز خطؤهم في غيره، فإذن لا اعتماد عليهم وكيف يجوز أخذ القرآن من غير ضابط ولو نقل شعر أحاد العرب من غير ضابط لا يستقبح، وجاز إدغام الراء مع ما فيها من القوة والتكرار في اللام مع ما فيها من الفوة والتكرار في اللام مع ما اعتداد به والدليل عليه اتباعهم ضمة الذال ضمة الميم في «منذ» فصارت كالميت الذي لا اعتداد به والدليل عليه اتباعهم ضمة الذال ضمة الميم في «منذ» فصارت اللام المتحركة بالنسبة إلى الراء الساكنة قوية، وأيضاً فإن المدغم لا يدغم حتى يبدل ما قبل المدغم فيه فعلى هذا إنما أدغم لام في لام(٤).

(٩٤٧) قوله ((متى [تأتنا](ه) تلمم بنا، البيت(٢٠)) تلمم أي تنزل وهو بدل من تأتنا، والحطب الجزل القوي الغليظ، تأجج أي اشتعل، قيل في «تأججا» ثلاثة أوجه أن يجعل الألف للتثنية وهي ضمير الحطب والنار، وغُلِّبَ(٧) الحطب، وأن يكون للحطب وأن يكون للناس في تأويل الشهاب، يقول إنهم يوقدون غلاظ الحطب لتقوى(٨) نارهم فينظر الضيفان

١٨ـ من قول الزمخشري ((ومدغم اللام ني الراء لاحن مخطى.)) ١٧١/١.

٧ ني (د ر ي) "نادغامها".

٣ انظر نحر، ني معاني الزجاج ٣١٨/١.

٤\_ لم أهتد إلى موضعه في تفسير الكواشي ولا في تلخيصه عند هذا الموضع في الجزء المحتق.

هــ ما بين المعكونين في (م) "لا تأتنا" وهو خطأ.

٦\_ تيامه:

متى تاتنا تلمم بنا في ديارنا تجد حطبًا جزلًا ونارًا تأججًا.

والبيت لعبيد الله الجعفي وهو في الكتاب ١٨٦/٣ والدر المصون ١٢٤/١-

٧\_ نى (د) بزيادة "قوله" قبل "وغلب" وهو خطأ.

۸\_ نی (د) "القری" رهو خطأ.

من بعد فيقصدونها (١).

(٩٤٨) قوله ((ومعنى هذا البدل التفصيل))(٢) إلى آخره، نقل المصنف أكثر عبارة ابن جني من المحتسب في هذا الموضع، ونحن نحكى خلاصة كلامه، قال: «جزم هذا على البدل من ﴿يحاسبكم به الله المائة على وجه التفصيل لجملة الحساب، ولا محالة أن التفصيل أوضح من المفصَّل فجرى مجرى [بدل] (٣) البعض أو الاشتمال، والبعض كضربت زيداً رأسه، والاشتمال كأحب زيداً عقله ونحو هذا البدل واقع في الأفعال وقوعه في الأسماء لحاجة القبيلين إلى البيان، فمن ذلك قوله تعالى ﴿ومن يفعل ذلك(٤) يلق أثاماً \* يضلعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ﴾(٥) لأن مضاعفة العذاب هي لقي الآثام وعليه قول القائل:

رویداً بنی شیبان بعض وعید کم تلاقوا غداً خیلی علی سفوان (٦) (٧) تلاقوا جياداً لا تحيد عن الوغى إذا ما غدت في المأزق المتدان (٨) تلاقوهم فتعرفوا كيف صبرهم على ما جنت فيهم [يدا](١) الحدثان(١٠)

۱ ـ نی (د) "نیتدرونها" وهو خطأ.

٢ ـ من قول الزمخشري ((وقرأ الاعش يغفر بنير فاء مجزوماً على البدل من يحسابكم، ومعنى هذا البدل التنصيل لجملة الحساب، لأن التنصيل أوضح من المنصل...)) الكشاف ١٧١/١.

٣ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٤ حملة "رمن ينعل ذلك" ليست في (د و ي).

هـ الغرقان (١٦، ١٦).

٦- الشطر الثاني من البيت ملحق في الهامش في (ي).

٧ ـ وسفوان ماء على قدر مرحلة من باب المربد بالبصرة، وبه ماء كثير الساني وهو التراب، كما في معجم البلدان ١٥٤/٣.

٨ قال المرزوتي في شرح ديران الحماسة ١٢٩/١: المأزن المضيق، وإنما قال ذلك لانه مع التداني لا يكون إلا التجالد وعنده تثكل الأمهات، ومراده بالحدثان نوازل الدهر.

٩\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

١٠ ـ الابيات لوداك بن ثميل المازئي كما في الحماسة (١/١١) برواية "يد الحديثان" بالإنواد. وبين البيت الثاني رالثالث ترله:

ليوث طعان عند كل طعان، كما في المحتسب ١٥٠/١ عليها الكمأةُ الغرُّ من أل مازن (ح).

فأبدل «تلاقوا جياداً» مع ما اتصل به من قوله «تلاقوا غداً خيلي»، ثم جعل هذا البدل بتمامه مبدلاً منه لقوله «تلاقوهم» مع المعطوف عليه وهو قوله «فتعرفوا» إلى آخره، وقال: «إذا حصلت فائدة البيان لم تُبل أمن نفس البدل كانت أم مما اتصل(۱) به فضلةً أم معطوفاً عليه، فإن أكثر الفوائد إنما تجتنى من الألحاق والفضلات، نعم وما أكثر ما تصلح الجمل وتتممها ولولا مكانها لوهت فلم تستمسك، ألا تراك لو قلت زيد قامت هند لم تتم الجملة فلو وصلت بها فضلةً ما أتمت(۲)، وذلك كأن تقول: زيد قامت هند في داره أو معه أو بسببه أو لتكرمه أو فأكرمته أو نحو ذلك، فصحت المسألة بعود الضمير على المبتدأ من الجملة، تم كلام(۲) ابن جنى.

(٩٤٩) قوله ((أوضح من المفصل)) هذا لفظ ابن جني(٤)، قيل وكان من حق الظاهر أن يقول: أوضح من المجمل أو الإجمال لكن جعل ما وقع فيه ولأجله التفصيل مفصلاً(٥) (٦).

(٩٥٠) قوله ((فهو جار مجرى بدل البعض من الكل)) قيل إن أريد بقوله (پحاسبكم) معناه الحقيقي فيكون قوله (پغفر» بدل الاشتمال. كقولك أحب زيداً علمه، وإن أريد به المجازاة فيكون قوله (پغفر لمن يشاء) بدل البعض، كقولك: ضربت زيداً رأسه، وقلت: إن الضمير المجرور في (پحاسبكم به الله) يعود إلى (ها في أنفسكم) وهو مشتمل كما ذكر على الخاطر السوء وعلى(٧) ما يخفيه

١\_ ني (ي) ۱ اتعلت٠٠

٢ ني (د و ي) التت وهو البوائل لما ني المحتسب وهو أظهر.

٢\_ المحتسب لابن جني ١٤٩/١ \_ ١٥٠ بتصرف.

٤٤ ني المحتب ا/١٤٩ على ما تقدم قريباً.

ه\_ كلمة "منفلا" ساتطة من (ي).

٦- زيادة ني (د و ي) بعد كلمة "مفصلاً": "مجازاً باعتبار ما يؤول إليه".

٧ ني (د) ۱ ملي٠٠

الإنسان من الوساوس(١) وحديث النفس والغفران والعذاب إنما يردان على ما عتقده وعزم عليه من السوء لا على حديث النفس فبهذا الاعتبار هو بدل البعض من الكل وهذا معنى قول ابن جني: وإذا حصلت فائدة البيان لم تبل أمن نفس المبدل(٢) كانت أم مما اتصل به إلى آخره، وإن محاسبتهم مستتبعة إما الغفران أو العذاب وملتبسة بهما، فبهذا الوجه هو بدل الاشتمال، قوله تعالى ﴿عامن الرسول﴾ قال الزجاج في نظم هذه الآية بما قبلها: لما ذكر الله عز وجل فرض الصلاة والزكاة والطلاق والحيض والإيلاء والجهاد /[ن١٤١] وأقاصيص الأنبياء عليهم السلام والدين والربا ختم السورة بذكر تعظيمه وتصديق نبيه عليه السلام والمؤمنين لجميع ذلك، أي صدق الرسول بجميع هذه الأشياء التي جرى ذكرها وكذا المؤمنون(٢)، يريد أنها كالخاتمة للسورة والفذلكة لها للتأكيد.

(٩٥١) قوله(١) ((وإن كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين)) قال أبو البقاء: المؤمنون معطوف على الرسول فيكون الكلام تاماً، وقيل: المؤمنون مبتدأ «وكل» مبتدأ ثان والتقدير كل منهم و ﴿عامن﴾ خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر الأول(٥)، وقال السجاوندي: كل ابتداء، ولو كان توكيداً لقوله ﴿والمؤمنون﴾ لقيل كلهم(٢)، وقلت: الوجه الأول أقضى لحق البلاغة وأولى في التلقي بالقبول، لأن الرسول حينئذ يكون أصلاً في حكم الإيمان بما أنزل إليه والمؤمنون تابعون كما مر في قوله تعالى ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل﴾(٧)، ويلزم تعالى ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل﴾(٧)، ويلزم

١- في (ي) "الرسواس".

٢\_ ني (ي) "البدل".

٣- انظر معاني الزجاج ١/٣٦٨.

٤\_ "ترله" عليه طمس ني (م).

٥\_ الإملاء ا/١٢١ بتمرف.

٦\_ لم أجده في عين المعانى للسجارندي، الجزء المطبوع منه.

٧\_ البترة (١٢٧) ..

على الوجه الثاني أن حكم المؤمنين أقوى من حكم الرسول لكون الجملة اسمية ومؤكدة وعلى أسلوب التقوي مع إفادة الاستقلال في الحكم، قال القاضي: إفراد الرسول بالحكم إما لتعظيمه أو لأن إيمانه عن مشاهدة وعيان وإيمانهم عن نظر واستدلال(١).

(۱۹۵۲) قوله ((وقرأ ابن عباس: وكتابه)) وهي قراءة حمزة والكسائي (۲)، قال الزجاج: قيل لابن عباس في قراءته فقال: كتابه أكثر من كتبه، ذهب به إلى اسم الجنس نحو كثر (۲) الدرهم في يد الناس (١)، قال صاحب التقريب حاكياً عن مراد المصنف: إن الجنس يطلق على جميع أفراد الجمع ولا ينعكس فذاك أكثر ثم قال: وفيه نظر (٥)، وقلت: مراد المصنف من كلامه أن تناول الواحد حين يراد به الجنس أكثر من تناول الجمع إذا أريد به الجنس لأن كتابه يدل على [ما] (١) يعلمه كل أحد أنه كتابه ومسمى به فلا يخرج منه شيء يسمى كتابه، وأن كتبه تدل على أما (١٥) يعلمه كل أحد أنه كتبه على سبيل الجمعية ومسمى به ويمكن أن يخرج منه (١٥) للهناح: يخرج منه (١٥) للهناح: المفتاح: المفتاح: المفرد أشمل من استغراق الجمع، وتبين (١٥) ذلك بأن ليس يصدق: لا رجل في الدار لنفي الجنس إذا كان فيها رجل أو رجلان ويصدق: لا رجال في الدار، فإن قلت: ليس كذلك لأنا إذا (١٠) سمعنا قوله تعالى

١\_ انظر تنسير البيضاري ١٤٦/١

٢\_ السبعة لابن مجاهد ص١٩٥٠ والكشف ٢٢٢٣٠.

٣ - ني (ي) "أكثر"-

٤\_ انظر معانى الزجاج ١٦٨/١ \_ ٢٦٩٠

هـ انظر التقريب ٢٩١ـ ١٤٠.

٦\_ ما بين الممكونين ملحق في الهامش في (م).

٧ ما بين المكونين ملحق في الهامش في (م).

٨ ني (ي) "من" رهو خطأ.

٩ ني (د) "وتبيين"،

١٠ كلمة "إذا" ساقطة من (ي).

(وملئكته وكتبه ورسله) لم يتبادر إلى الذهن سوى الاستغراق والشمول، قلت: قد بينا أن الاستغراق الداخل على الجمع إفراده (١) الجموع حقيقة وإرادة الإفراد مجاز يؤيده ما روى صاحب الانتصاف عن إمام الحرمين التمر (٢) أحرى باستغراق الجنس من التمور فإن التمر يسترسل على الجنس لا بصيغة لفظه (٣) والتمور يرده إلى تخيل الوحدان (١) عثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع وفي صيغة الجمع مضطرب (٥).

(٩٥٣) قوله ((﴿فَهُمَا مَنْكُمُ مِنْ أَحَدُ ﴾(٢)) فإن قوله من أحد لو لم يكن في المعنى(٧) الجمع لقيل: حاجز دون حاجزين كما يقال: ما من رجل عالم، ولا يقال ما من رجل عالمين.

(٩٥٤) قوله ((دون مدى الطاقة)) أي لا يكلفها إلا ما يتسع فيه طوقه ويسهل عليه ويكون أدون وأدنى مما له القدرة عليه، كما إذا كان في قدرته أن يصلي ستاً فأوجب خمساً، فالواجب دون مدى طاقته، فقوله ((لأنه كان)) تعليل لقوله ((ويتيسر عليه دون مدى الطاقة)) وهو تفسير لقوله ((يتسع فيه طوقه)).

(٩٥٥) قوله ((في الاكتساب اعتمال)) قال في الأساس: الرجل يعتمل لنفسه ويستعمل غيره ويعمل رأيه ويتعمل في حاجات الناس أي يتعنى ويجتهد، أنشد سيبويه:

١\_ هكذا في كل النسخ، والذي يظهر لي والعلم عند الله أنها "إرادة" بدلالة السيان سابقًا ولاحقًا.

٢ في (ي) "التمييز" وهو خطأ، ومراد، بإمام الحرمين هو الإمام مالك رحمه الله كما في الانتصاف
 ١٧١/١.

٣ ني (د و ي) ١٠٠٠ بصينة لنظه و بحذف الا وعبارة ابن المنير ١٠٠٠ لا بصينة لنظية ٠٠٠

الراحدان والمثبت من الصواب كما في الانتصاف.

ه\_ انظره في الانتهاف ١/١٧١ \_ ١٧٢ بتمرف.

٦\_ الآية (٤٦) من سورة الحاقة وتمامها ﴿ فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾.

٧\_ ني (د) "معنى" وهو أظهر.

إن الكريم وأبيك يعتمل إن (١) لم يجد يوماً على من يتكل (٢) أي إن (٣) لم يعلم (٤)، الراغب: الكسب مما يتحراه الإنسان مما فيه اجتلاب نفع وتحصيل حظ، [والاكتساب] (٥) يستعمل فيما يظن الإنسان أنه يجلب منفعة ثم استجلب به مضرة، والكسب يقال فيما أخذه لنفسه ولغيره ولهذا قد يتعدى إلى مفعولين فيقال: كسبت فلاناً كذا، والاكتساب لا يقال إلا فيما استفاده لنفسه، وكل الاكتساب كسب وليس كل كسب اكتساباً نحو: خبز واختبز وشوى واشتوى، قال السجاوندي: اكتسبت من شر (٦) والافتعال للالتزام أو للانكماش، والنفس تنكمش في الشر (٧) وتتكلف في الخير (٨)، وقال في الحسنة كسبت ليحقرها العامل في عينيه وفي السيئة اكتسبت تهويلاً للتنفير، وقال صاحب الفرائد: خص الكسب بالخير والاكتساب بالشر تنبيها على أن الكسب ما يفعله الإنسان ويجوز أن يتعدى إلى غيره والاكتساب ما يفعله لنفسه كالاتخاذ والاقتطاع فلا يتعدى إلى غيره أي خيره متجاوز عنه وشره مقصور عليه، وهو موافق لقول السجاوندي: والافتعال للالتزام، وقول ابن الحاجب: كسبت معناه: أصبت واكتسبت معناه التصرف في تحصيل ذلك الفعل وظهور ما يقتضيه (٩) ، ومن ثم قال الله تعالى ﴿لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت﴾ تنبيهاً على أن الثواب بأدنى ملابسة للمثاب عليه والعقاب(١٠) إنما يكون بعد

١ ـ نى (د) "إذ" ونى (ي) "إذا" ورواية الاساس هي كما أثبتنا.

٢٠ البيت ورد في المحتسب ١/١٨١، وفي الكتاب لسيبويه ١١/٣ ونسبه لبعض الاعراب، قال عبد
 السلام هارون محقق الكتاب: وهو من الخميس التي لم يقف على قائلها.

٣ ـ ني (ي) "أي إذا...".

٤ انظر الاساس ص٢١٣٠

ه\_ ما بين المعكونين ساقط من (م).

٢ - ني (ي) "من شيء".

٧\_ ني (ي) "ني الشيء" وهو تصحيف.

٨- انظر عيون المعانى للسجاوندي ٨٢٠/٣ بتصرف.

٩\_ الإيضاح شرح المفصل ١٣٢/٢ بتصرف، والإمالي النحوية ١١٥٣ وهو موجود في الكتاب ١٤١/٢.

١٠ ني (ي) "العقاب" بدون واو.

تبين المعاقب عليه وظهوره أحسن طباقاً لقوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ﴿ لأن قوله ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴿ رافعةً لحكمها ومسهلة لمشقتها، وفيها أن التكليف ليس على الطاقة بل دون مداها رحمة ورأفة بالعباد ثم قوله ﴿لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ امتنان آخر وتنبيه على أن /ن التول وعليه كلام أرجح من جانب العذاب ولا يستقيم هذا إلا على هذا القول وعليه كلام المصنف.

(٩٥٦) قوله ((النسيان والخطأ متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما)) [أي](١) متجاوز عنهما عقلاً بناء على مذهبه(٢)، وأجاب من وجوه الأول: أنه مجاز من باب إطلاق المسبب على السبب، والثانى أنه من باب(٢) مرادي(٤) قول:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب(ه) وإليه أشار بقوله ((كأنه قيل إن كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ [به] (٦) فما فيه سبب مؤاخذة إلا الخطأ والنسيان)) الثالث: أنه على أسلوب قوله(٧) ﴿ المصراط المستقيم ﴾(٨) كما صرح به.

(٩٥٧) قوله ((لاستدامته)) ١٩١١، ولعمري هذا تكلف وقد مر في حديث مسلم عن أبي هريرة (١٠١) أن هذه الآية ناسخة لقوله ﴿وإن تبدوا ما

١\_ ما بين المعكونين ني (م) "أو" وهو خطأ.

٢\_ انظر ما نقل عن ابن المنير تحت الفقرة رقم (١٥٧).

٣\_ كلمة "باب" ليت في (د ر ي).

٤\_ في (د و ي) "وادي" والأظهر "من باب مراد قول...".

٥- البيت للنابنة وهو ني ديوانه ص٠٦، والخزانة ١٩/١، والدر البصون ٦٣٧/٣.

٦\_ ما بين المعكونين ساقط من (م و د) والإكمال من (ي) والكشاف.

٧\_ كلمة "توله" ساتطة من (ي).

٨ـ الفاتحة (١).

٩- من قول الزمخشري ((ويجوز أن يدعو الإنسان بما علم أنه حاصل له قبل الدعاء من نظل الله
 لاستدامته الاعتداد به)) الكشاف ١٧٢/١.

١٠ جملة 'ني حديث مسلم عن أبي هريرة' ساقطة من (ي). والحديث سبق تخريجه ص٦٦٢.

في أنفسكم أو تخفوه (١) فكما أن الخطرات والوساوس محلها النفس كذلك معون النسيان والخطأ النفس (٢) فلم يكن النسيان والخطأ متجاوز عنهما عقلاً بل نقلاً. الانتصاف: لا يرد السؤال لأن رفع المؤاخذة عن الخطأ والنسيان عرف (٢) بالسمع لقوله بيكي «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان» (١) فلعل رفعهما كان إجابة لهذه الدعوة وقد جاء أنه قال عند كل دعوة: قد فعلت، وإنما المعتزلة يذهبون إلى استحالة المؤاخذة بذلك عقلاً تفريعاً على التحسين والتقبيح، والسؤال وارد عليهم (٥). الراغب: الخطأ على ضروب: أحدها ما لا يحسن إرادته ويفعله هذا هو الخطأ التام من كل وجه المأخوذ به الإنسان، والثاني: أن يريد ما يجوز فعله ولكن وقع منه خلاف ما أراد فيقال أصاب في الإرادة وأخطأ في الفعل وهو المعني بقوله بركي «رفع عن أمتى الخطأ» وقوله: «من اجتهد فأخطأ فلم أجر »(١) والثالث: أنه يريد ما لا يحسن فعله ويتفق منه خلافه، فهذا مذموم لقصده محمود على فعله، وجملة الأمر أنه يقال لمن أراد شيئاً مذموم لقصده محمود على فعله، وجملة الأمر أنه يقال لمن أراد شيئاً لمن فعل فعلاً لا يحسن أخطأ ولهذا يقال: أصاب ويقال لمن فعل فعلاً لا يحسن أخطأ ولهذا يقال: أصاب ويقال

١١ـ انظر أتوال العلماء في الآية الكريمة مل هي محكمة أم منسوخة، في نواسخ القرآن لابن
 الجوزى ص٢٢٤٠.

٢\_ جملة "معون النسيان والخطأ النفس" ليست في (د و ي).

٣ مني (ي) "عرنت".

٤ رواه ابن ماجة في كتاب الطلاق ٢٥٢/١ ح(٢٠٤٥) ولنظه "إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" من طريق الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس ورواه الحاكم ١٦٨/١ وصححه ووانقه الذهبي، وصححه الالباني كما في صحيح ابن ماجة ٢٤٨/١ وقد بسط الالباني الكلام حول سند الحديث بما لا مزيد عليه، كما في الإرواء تحت رقم (٨٢).

ه الانتماف ١٧٣/١ بتمرف، والسؤال المذكور هو قرل الزمخشري: ((فإن قلت الخطأ والنسيان متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما)) وقد ذكره الطيبي سابقاً، الكشاف ١٧٣/١.

٦- رواه البخاري \_ كتاب الاعتصام بالسنة ٣٢٠/١٣ ح(٣٣٥٢) بلفظ قريب من حديث عمرو بن العاص.
 ٧- في (د و ي) (إنه.

الخطأ فأخطأ الصواب وأصاب الصواب وأخطأ الخطأ، فإذاً هذه اللفظة مشتركة كما ترى مترددة بين معان يجب لمن يتحرى الحقائق تأمله وهي مشكلة حداً.

(۹۰۸) قوله ((والاعتداد بالنعمة فيه)) يعني إذا كانت النعمة الحاصلة (۱) خطيرة ربما يذكرها ويردد ذكرها اعتداداً بها واعتناءً بشأنها كقوله تعالى ﴿وأما بنعمة ربك فحدث﴾ (۲) روينا عن أحمد بن حنبل (۲) عن أبي رجاء (۱) قال: خرج علينا عمران بن حصين وعليه [مطرف] (۱) من خز وقال إن رسول الله علية قال: «من أنعم الله عليه نعمة فإن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده».

(٩٥٩) قوله ((حق تقاته))(٦) الجوهري: التقاةُ التقيَّة يقال: اتقى تقيةً وتقاةً(٧).

١ ـ ني (د و ي) بزيادة: "الحاملة ني الشخص".

٧\_ الضحى (١١).

٣ـ المسند ١٣٨/٤ بنحوه ورواه الترمذي في كتاب الأدب باب (٥٤) ١٢٣/٥ ح(٢٨١١) عن عمرو بن شميب عن أبيه عن جده، قال الألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٢٦٠) محسن صحيح. وقريب منه ما أخرجه أبو داود ٢٣٣/٤ ح(٤٠٦٣) والنائي ١٨١/٨ ح(٢٢٣٠) عن أبي الأحوص عن أبيه قال قال رسول الله مِنْ : فإذا أتاك الله مالاً فلير أثر نمة الله عليك وكرامته وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود ٢٧٢/٢ ح(٢٤٢٨).

٤ـ هو عمران بن مِلْحان ويقال ابن تيم وقيل ابن عبد الله وقيل غير ذلك أبو رجاء العطاردي، مهشور بكنيته مخضرم ثقة معمِّر أدرك الجاهلية وكان مسلماً على عهد رسول الله مَرَّئِينَ (ت ١٠٥) وله مائة وعشرون عاماً. انظر ترجمته في أسد النابة ١٠٨/١، والتقريب ص ٢٦٤ (١٧١٥).

٥- ما بين المعكرفين في (م) "معطرف" والتصريب من مسئد الإمام أحمد، والمطرف هو: الثوب
 الذي في طرفيه علمان. كما في النهاية ١٣١/٣.

٦ـ النقرة رقم (١٥٩) تقدمت على النقرة التي قبلها رقم (١٥٨) في (د و ي). وهو الموانق لترتيب
 الكشاف، والجملة من قول الزمخشري: ((ولانهم كانوا متقين الله حق تقاته...)) ١٧٢/١.

٧\_ انظر الجرهري ٦/٢٥٢٧.

(٩٦٠) قوله ((وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب))(١) أي من جلد الخف والفروة.

(٩٦١) قوله ((هذه للمبالغة في «حمل(٢) عليه»، وتلك لنقل حمله من مفعول واحد إلى مفعولين))(٢) يريد أن التضعيف إذا كان لنقل باب إلى باب آخر ليفيد فائدته لم يكن فيه مبالغة وأما إذا لم يرد تلك الفائدة كانت مبالغة، وقريب منه ما ذهب إليه صاحب المثل السائر: أن المعنى إنما يزيد إذا كان هناك نقل كما في قتل وقتًل وأما إذا لم يكن نقلاً كما في قوله تعالى ﴿وكلم الله موسى تكليماً ﴾(٤) لم يرد إذ ليس في «كلم» نقل فدل على حصول الكلام معه لا للتكثير منه(٥).

(٩٦٢) قوله ((طلبوا الإعفاء)) (٦) الجوهري يقال: اعفني من الخروج معك أي دعني منه واستعفاه من الخروج معه وسأله الإعفاء (٢) > يعني طلبوا من الله تعالى بقولهم ﴿لا تحمل علينا إصراً ﴾ أن لا يكلفهم بالتكاليف الشاقة، ثم طلبوا الإعفاء بقوله ﴿ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ﴾ عما نزل بالأولين من العقوبات على تفريطهم وإنما حمله على العقوبات لئلا(٨) يلزم التكرار، لأن معناهما واحد، والذي يدل على المقدر قوله ﴿ولا تحمل ﴿١٤) لأن التفريط فيه سبب للمعقابة.

ن

١\_ مذا مثال للآصار التي لم يُحكِّلها الله تعالى مذه الامة، انظر الكشاف ١٧٢/١.

٧- ني (د) "الحمل" والمثبت هو البوانق للكثاف ١٧٢/١-

٣\_ هذا رد على سؤال طرحه الزمخشري: ((أي فرق بين هذه التشديدة \_ يعني قراءة أبي "ولا تحمِّل علينا" والتي في فرولا تحمَّلنا ﴾)) الكشاف ١٧٢/١.

٤\_ الناء (١٦٤).

هـ المثل السائر ٢/٥٥/ بنهه.

٦- من قول الزمخشري ((طلبوا الإعناء عن التكلينات الشانة التي كلفها من قبلهم ١٠٠٠) الكشاف
 ١٧٢/١.

٧\_ الجوهري ٢٤٣٢/٦ بتصرف.

٨\_ نى (د ر ي) "لكيلا".

٩\_ الرار ساقطة في (ي) "لا تحمل".

(٩٦٣) قوله ((وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع)) ١١٠ عطف على قوله ((ما نزل عليهم)) فعلى هذا يكون تكريراً، وفائدته تعليق الزيادة عليه من قوله (واعف عنا واغفر لنا الآية. الراغب: فإن قيل: ما الفرق بين العفو والغفران والرحمة؟ وما وجه(٢) هذا الترتيب؟ قيل: العفو إزالة الذنب بترك عقوبته والغفران ستر الذنوب وكشف الإحسان الذي يعطى به والرحمة إفاضة الإحسان عليه، وقد علم أن الثاني أبلغ من الأول والثالث من الثاني.

(﴿مولٰننا﴾) أي أنت سيدنا ونحن عبيدك فانصرنا، فمن حق المولى أن ينصر عبيده ولا يخذلهم، أو أنت ناصرنا فانصرنا فإن ذلك عادتك أو أنت متولي(٢) أمورنا فانصرنا فإن ذلك من أمورنا التي عليك توليها بسبب الوعد فهو من باب القول بترتيب الحكم على الوصف المناسب لكن بالفرق بين هذه الاعتبارات لأن النسبة بين السيد والعبد قوية فكما أن السيد عليه رعاية العبد كذلك العبد يحتاج إلى رعاية سيده فالنسبة بين الجانبين قوية ولهذا قال ((ونحن عبيدك)) فمن حق المولى أن ينصر عبيده وإن النسبة بين الناصر والمنصور ليست مثل الأولى لكن من اتصف بصفة النصرة فعليه أن ينصر المظلومين لكن لا يجب عليه أن ينصر كلهم فقوة النسبة من جانب الناصر، وإليه الإشارة بقوله ((فإن ذلك عادتك)) يعني هذه الصفة ذاتية منك وأن النسبة بين مَن يحتاج إلى قيم يقوم بأحواله ويفتقر إلى متولي يتولى أموره وبين مولاة قوتها من جانب العبد ولهذا قال ((فإن ذلك من أمورنا التي عليك توليها)).

١ ـ أحد وجهى تفسير قوله تعالى ﴿ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به﴾ الكشاف ١٧٣/١.

٢ ـ ني (ي) ما رجه بدرن رار.

٣ - ني (د ر ي) "مولى".

في مسند الإمام أحمد بن حنبل١١) عن أبي ذر.

(٩٦٦) قوله ((من قرأ الآيتين))(٢) الحديث أخرجه الشيخان(٢) عن أبى مسعود البدري.

(#) قوله ((أنزل الله آيتين)) الحديث أخرجه الدارمي عن جبير بن نفير مع تغيير في الألفاظ(٤).

(٩٦٧) قولم ((وعن عبد الله بن مسعود)) الحديث مخرج في الصحيحين(٥).

(٩٦٨) قوله ((ولن يستطيعها البطلة)) الحديث مخرج في محيح مسلم عن أبي أمامة الباهلي كذلك قوله الراراسورة البقرة فإن

١ـ ٥/١٨١، (٣/٢/٥) عن حذيفة مطولاً، قال ابن حجر في الكافي الشافي "والحديث طول من حديث أوله عن حذيفة قال قال رسول الله مِبْنِينَ نظنا على الناس بثلاث: جعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وأوتيت هؤلاء الآيات آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن أحد قبلي ولا يعطى منه أحد بعدي اخرجه النائي وأحمد والبزار وابن أبي شيبة وابن خزيمة وابن حبان. انظر الكافي الشاف ص١٢ (٣٠٠).

٢ ـ نى (د ر ي) " أيتين".

٣\_ البخاري كتاب نفائل القرآن باب (١٠) ٨/٢٧٦ ح(١٠٠٩) ولفظه "من قرأ الآيتين في آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه" وأخرجه مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب (٤٣) ه/٣٤٠ ح(٨٠٨) بنحوه.

٤- كتاب نظائل القرآن باب (١٤) ٢٢١٤ع ح(٣٣١٠) وإليك لنظه: حدثنا مجاهد حدثنا معن حدثنا معاوية بن طاح عن أبي الزاهرية عن جبير مرسلاً "إن الله ختم سورة البقرة بأيتين أعطيتهما من كنزه الذي تحت العرش نتعلموهن وعلموهم نساءكم فإنهما صلاة وقرآن ودعاء"، ورواه المحاكم مرفوعاً ٢٦/١٥ بنحوه، وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، قال الذهبي: كذا قال ومعاوية لم يحتج به (خ)، والحديث ضعنه الإلباني كما في ضعيف الجامع ٢٠/١٨.

ه البخاري كتاب الحج باب (١٣٨) ٣٧٩/٣ ح(١٧٥٠) ومسلم كتاب الحج باب رمي جمرة العقبة من بطن الوادي ٤٩/٩ ح(١٢٩٦) ولفظه "من هاهنا والذي لا إله غيره رماها الذي أنزلت عليه سورة البقرة" ولفظ البخاري نحوه.

٦\_ من توله "ولن تستطيعها البطلة" إلى قوله "كذا قوله: اقرأوا" ملحق في الحاشية في (ي).

أخذها بركة وتركها [حسرة](١) ولا تستطيعها البطلة (٢) ورواه الدارمي عن بريدة (٢)، قال مولاي الإمام المغفور بهاء الدين الفاسي رحمه الله البطلة جمع باطل أما بمعنى صاحب البطالة، [أي لا يستطيع قراءة ألفاظها وتدبر معانيها والعمل بأوامرها ونواهيها أصحاب البطالة](١) والكسالة، أو البطلة السحرة، أي لا يقدر السحرة على الإتيان بمثلها فمن أتى به لا يكون ساحراً أو المراد أنها من المعجزات التي لا يقدر [الساحر](٥) أن يعارضها بالسحر بخلاف المعجزات المحسوسة فإنه قد يمكن للساحر(٢) أن يحاول معارضتها بالسحر، وقلت يمكن أن يراد بالبطلة السحرة المُؤخِذُون(٧) من أصحاب البيان لقوله بُرِينَّة: «إن من البيان لسحرة (١٨) تمت السورة بعون الله(٨).

\* سَدَا فَي مُل السَّخ ولعل فيه سِفُط، ولم ! عد له ترجمه .

١ ما بين المعكونين في (م) "حرة" وهو تصحيف.

٢- انظر الروايتين في صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب (٤٢) ٥/٣٣٧ ح(٥٠٤) ولفظه عن أبي أمامة من حديث طويل وفيه 'اقرأوا سورة البقرة، فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيمها البطلة "قال معاوية بن سلام (أحد رجال السند) بلغنى أن البطلة السحرة.

٣\_ في كتاب ففائل القرآن باب (١٥) ٢٩١/١ ح(١١١) عن بريدة عن أبيه بنحوه مع زيادات.

٤ ما بين المعكونين ملحق في الهامش في (م).

٥ ما بين المعكونين في (م) "والساحر" والعواب المثبت كما في (د و ي).

٦\_ في (د) "الساحر" وهو خطأ.

٧\_ أي الذين يأخذون الناس برقى السحر، فكأنهم تُسبوا إلى الاخذة وهي رقية السحر، أو خرزة توكن بها النساء الرجال، انظر الصحاح ٢/١٥٥٠.

٨ـ البخاري كتاب الطب باب إن من البيان سحراً، ٢٤٧/١٠ ح(٧٦٧٥). عن عبد الله بن عمرو رضي
 الله عنهما.

٩ في (د و ي) "تمت السورة والحمد لله شكراً".